

GOVERNMENT OF INDIA

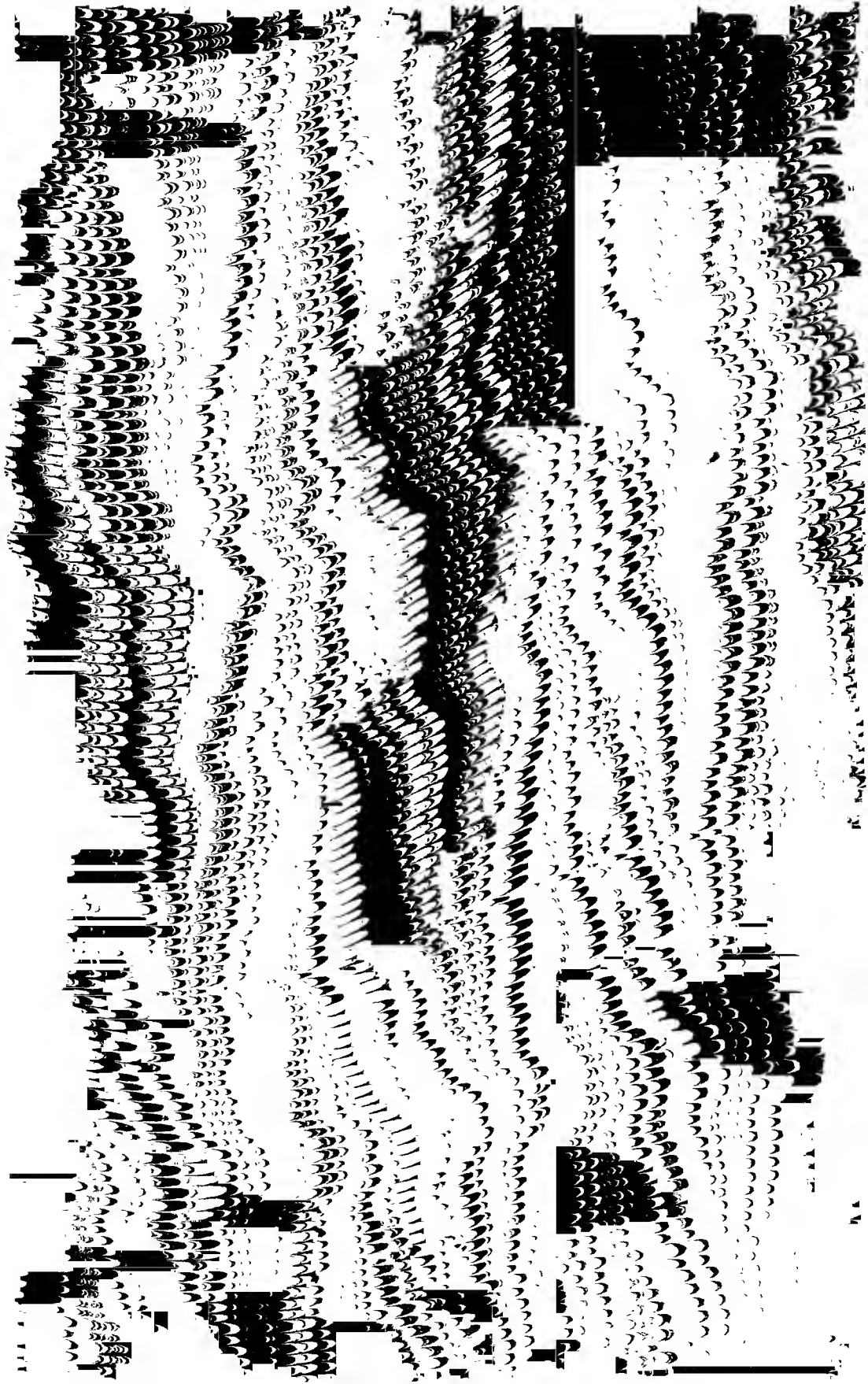
ARCHÆOLOGICAL SURVEY OF INDIA

CENTRAL
ARCHÆOLOGICAL
LIBRARY

ACCESSION NO. 21134

CALL No. 901 / Jc

D.G.A. 79.

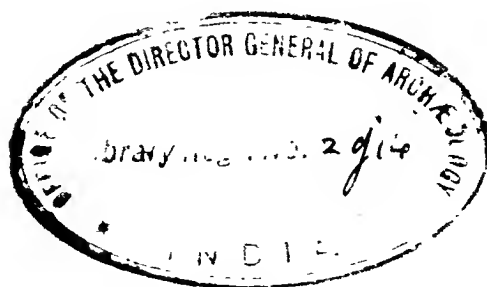


Handwritten signature or mark.





Handbuch
der
altorientalischen Geisteskultur



Alle Rechte,
insbesondere das der Übersetzung vorbehalten.

Copyright 1913 by
J. C. Hinrichs'sche Buchhandlung
Leipzig

Handbuch der altorientalischen Geisteskultur

Von

Lic. Dr. **Alfred Jeremias**

Pfarrer der Lutherkirche
Privatdozent an der Universität zu Leipzig

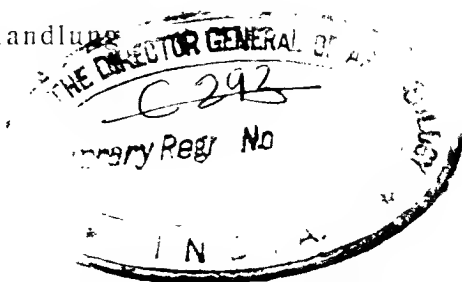
Mit 215 Bildern nach den Monumenten
und zwei Sternkarten



Leipzig

J. C. Hinrichs'sche Buchhandlung

1913



„So wie droben, ist es auch auf der Erde; denn
das Abbild dessen, was in dem Firmament ist, ist
hier auf Erden.“

Ascensio Jesaiae.

BRATISLAVA
21/34
12. 8. 55.
901 / Jesu.

Dem Andenken
meiner Mutter

4. 10. 1900
H. 10. 1900

10. 10. 1900
10. 10. 1900
10. 10. 1900



Vorwort.

Eine zusammenhängende Darstellung der altorientalischen Geisteskultur auf Grund der Quellen ist von Gegnern wie von Freunden des Babylonismus dringend verlangt worden. Die einleitenden Kapitel meines Buches „Das Alte Testament im Lichte des Alten Orients“ sollten besonders in der erweiterten englischen Bearbeitung einen vorläufigen Abriss bieten. Bei Vorbereitung der dritten deutschen Auflage trat mir ein praktisches Bedenken entgegen, das wohl von vornherein der unmittelbaren Anwendung der neuen vom Orient kommenden Erkenntnis auf das spezielle Gebiet der biblischen Literatur entgegenstand. Das bisherige Verfahren mochte die Verständigung erschweren. Ich entschloß mich deshalb, die altorientalische Geisteskultur gesondert darzustellen und ein Buch zu schreiben, bei dem die Theologie zu Hause blieb und nur die Religion auf den Forschungsweg mitgenommen wurde.

In den letzten Jahren ist heftiger Streit entbrannt über Alter und Wesen der babylonischen Kultur. Mit einem an Fanatismus grenzenden Eifer wurden die Babylonisten befehdet und verfehmt. Andererseits wurden weite Kreise auf die Bewegung aufmerksam, und es wurden Stimmen laut, die aus der Heftigkeit der Gegner Schlüsse zogen auf die Bedeutsamkeit der neuen wissenschaftlichen Erscheinung. Schon insofern ist den Verfechtern des Vorurteils Dank zu zollen. Es wäre aber auch unbillig und hieße unnachahmenswerten Beispielen folgen, wenn sich der Verfasser den Anschein geben wollte, als hätte die eifrige Bekämpfung der hier vorgetragenen wissenschaftlichen Gedankenwelt keinen kritischen Nutzen gehabt. Im Gegenteil. Die Einwendungen haben Anlaß geboten, die Thesen noch einwandfreier zu formulieren und Deutungen zu verbessern. Aber keine der „Säulen“ ist im geringsten erschuttert worden. Gerade in den letzten Zeiten der Ruhe nach dem Sturme sind in einer überraschenden Fülle neue Keilschrifturkunden zutage getreten, die unsre Hauptthesen bestätigt und neu begründet haben. Für wichtige Materien (z. B. Mondstationen, Tierkreis, Kenntnis der Präzession, Kalender, Harmonie der Sphären, kosmische Geographie, Gottkönigtum, Erlösererwartung) konnten neue Zeugnisse beigebracht werden.

Über die Tatsache, daß der Wiedererweckung der altorientalischen Vorstellungswelt Vorurteil und Mißtrauen entgegengebracht wurde, wäre

also keine Klage zu führen. Die Feuerprobe will bestanden sein. Doch darf auch an dieser Stelle ausgesagt werden, daß eine bestimmte Reihe von Polemiken eine über Gebühr hinausgehende Resonanz gefunden hatte und dadurch eine fruchtbare Auseinandersetzung vorübergehend hemmte. Heute hingegen, da die Zeit der Gegner sich wendet, ist zu erwarten, daß aus der Reihe der Zuschauer, die bereitwillig die Babylonisten totsagen halfen, auch der Begrüßungschor der neuen Wahrheit hervortreten wird.

Persönliche Polemik wird man im vorliegenden Buche vergeblich suchen. Sie erschien mir als Kraftvergeudung am ungeeigneten Objekte. Das Buch als Ganzes soll den Gegnern die Antwort geben.

Am 19. April starb HUGO WINCKLER, der Wiederentdecker der altorientalischen Geisteswelt. Ich hatte gehofft, ihm am 4. Juli dieses Jahres das Buch als Omen einer besseren Zeit zum 50. Geburtstage widmen zu können. Er ging hinüber nach bitteren Kämpfen, als eben die Sonne von Boghazköi sein trübes Gelehrtenleben zu lichten begann. *Vita brevis, ars longa*. Es wird die Zeit kommen, da auch über seinem Staube sich der Anwalt erhebt.

Besonderen Dank muß ich meinem Freunde ERNST F. WEIDNER sagen. Daß er für dieses Buch die babylonische Sternkarte zeichnete, aus der die Resultate seiner Fixstern-Identifikationen vor dem Erscheinen seines Handbuches der babylonischen Astronomie zu ersehen sind, bedeutet einen Freundschaftsdienst, den anzunehmen ich mich eine Zeitlang gesträubt habe. WEIDNERS Arbeit, deren erste Kapitel mir in Aushängebogen zur Verfügung standen, wird die Erforschung der antiken Astronomie in neue Bahnen leiten und auch die letzten Bedenken gegenüber der Tatsache beseitigen, daß die Himmelskunde, die in dem sichtbar Unerreichbaren die Quelle des Erkennens sah, die Grundlage der antiken Geisteskultur bildet. Diese Tatsache zu erhärten, sie in ihren Zusammenhängen und Gestaltungen zu verfolgen, war bisher meine Aufgabe, der ich hiermit weiter nachzugehen bestrebt bin.

Zingst-Darß (Ostsee), August 1913

Alfred Jeremias.

Inhaltsverzeichnis.

	Seite
Vorwort	VII
Verzeichnis der Abbildungen	XI
Abkürzungen	XVI
I. Einleitung und Leitsätze	I
Sumerer und Semiten S. 1. Wesen der babylonischen Kultur S. 4. Der sog. Panbabylonismus S. 6. Lehre, Mythos, Kultus S. 7.	
II. Die Offenbarung des göttlichen Wissens und Willens	10
Das Mysterium S. 10. Die aus der Urflut emporsteigende Weisheit S. 14. Die Offenbarung aus der Schrift des Himmels und den Tafeln der Geschehnisse S. 18.	
III. Die Lehre vom Kosmos	20
1. Die Weltentstehung S. 20. 2. Das himmlische All und das irdische All S. 30. 3. Der obere Himmel S. 32. 4. Die Achse des Weltalls und der Nabel der Welt S. 33. 5. Die Wölbung des Himmels S. 35. 6. Der Lufthimmel S. 38. 7. Die himmlische Erde. Der Tierkreis als Himmels- damm S. 38. 8. Drei, vier, fünf, sieben, acht, neun, zehn Himmel S. 40. 9. Die Stufentürme S. 44. 10. Die irdische Erde S. 48. 11. Weltecken, Weltquadranten, Vierwinde, Weltrichtungen S. 49. 12. Die Weltberge S. 53. 13. Der Himmelsozean und der irdische Ozean S. 56. 14. Die Unterwelt S. 63. 15. Weltuntergang (Sintflut, Feuerflut) S. 70.	
IV. Die Lehre vom Kreislauf	72
1. Die Hauptpunkte des Kreislaufes S. 72. Nibiru S. 72. Die Punkte Anus, Inlils, Eas S. 74. 2. Mond und Sonne S. 74. 3. Die Venus S. 78. 4. Die sieben Planeten S. 80. Planetarische Farben, Metalle, Töne S. 84. 5. Die göttlichen Manifestationen der vier Planeten in den vier Haupt- punkten des Kreislaufes S. 89. Die Herrschaftspunkte der vier Planeten und die Vertauschung ihrer Rollen S. 89. Die Offenbarung der vier Planeten in und des Mondes S. 94. Das Tetragramm des Kreislaufes (Pentagramm) S. 99. 7. Die Sechsteilung des Kreislaufes (Hexagramm) S. 100. 8. Die Siebenteilung des Kreislaufes (Heptagramm) S. 101. 9. Die Achtheilung des Kreislaufes S. 101. 10. Die Mondstationen S. 102. 11. Der Tierkreis S. 104. 12. Die Dodekaoros S. 121. 13. Die Hypsomata der Planeten am Tierkreis S. 123. 14. Die Präzession des Frühlingspunktes S. 124. 15. Die Fixsterne S. 125.	
V. Astronomie und Astrologie im babylonischen Kulturkreis	130
1. Die Astronomie S. 130. Babylonische Sternwarten S. 136. Zeugnisse antiker Schriftsteller S. 136. 2. Die Astrologie S. 139. Die babyloni- schen Urkunden der Astrologie S. 141. 3. Die Leberschau S. 142.	
VI. Die heiligen Zahlen	146
VII. Der Kalender	153
1. Die verschiedenen Systeme S. 153. 2. Die Schaltungen S. 157. 3. Venusjahr, Romulusjahr S. 160. 4. Die Woche S. 162. 5. Der Tag, Tageszeiten, Stunde S. 166. Zusatz. Der israelitische Kalender S. 167.	

	Seite
VIII. Himmelsbild gleich Weltenbild	171
1. Der König S. 171. Das Gottkönigtum S. 171. Das Weltimperium S. 178. Der König als Heilbringer S. 179. Der König als Repräsentant des Volkes S. 179. 2. Der Mensch als Bild der Gottheit S. 180. 3. Himmlischer und irdischer Tempel S. 183. 4. Das himmlische Land, die himmlische Stadt S. 188.	
IX. Die Weltzeitalter	193
Die hellenistischen Zeugnisse S. 193. Die babylonischen Weltzeitalter S. 197. Weltzeitalter und Präzession S. 199. Ägyptische, eranische, indische, etruskische, griechische, römische, jüdische Weltzeitalter S. 200.	
X. Die Erlösererwartung als Ziel der Weltzeitalterlehre	205
1. Der Erretter als vermenschlichter Gott S. 205. 2. Der Erretter als vergöttlichter Mensch S. 207. Erfüllung der Zeiten S. 209. Die Geburt des Königs S. 209. Die Rettung im Kasten S. 211. Kampf und Leiden des Helden S. 213. Fluchzeit S. 214. Ehrennamen. Heilige Hochzeit S. 217. Gottes Sprecher Gottes S. 225.	
XI. Latenter Monotheismus und gottliche Trias	226
Wesen der Gottheit S. 226. Monothcismus S. 228. Trinitarische Auffassung S. 230. Der Kampf der Trias S. 232.	
XII. Das Pantheon	234
System der Kultorte S. 234. Anu S. 235. Inlil S. 237. Ea S. 238. Sin S. 240. Šamaš S. 248. Istar S. 253. Tammuz S. 263. Marduk von Babylon S. 273. Nabû S. 276. Ninib S. 278. Nergal S. 279. Ramman-Adad S. 280. Nusku. Gibil, Dagan. Ašur S. 282.	
XIII. Priester, Heiligtum, Kultus. Wissenschaft und Kunst	284
1. Priester S. 284. 2. Heiligtum S. 286. 3. Kultus S. 289. Astralkult S. 291. 4. Wissenschaft und Kunst S. 292.	
XIV. Dämonologie und Zauberriten	297
XV. Mythos und mythenhaltige Stoffe	300
1. Gotterlegenden S. 301. 2. Heroenlegenden S. 301. 3. Märchen S. 302. 4. Tierfabeln S. 302. 5. Epos S. 303. 6. Rätsel S. 303. 7. Kinder- und Gesellschaftsspiel S. 303. 8. Sprichwörter S. 304.	
XVI. Heroen	305
Kataloge S. 305. Gilgamesh S. 306. Atarhâsis S. 306. Etana S. 306. Adapa S. 307. Ira S. 307.	
XVII. Chronologie und astralmythologischer Stil der geschriebenen Geschichte	307
1. Chronologie S. 308. 2. Der astralmythologische Stil S. 309.	
XVIII. Kalenderfeste und Kalenderfestspiele	312
XIX. Tod und Jenseits	317
Totengeister S. 317. Totenort S. 319. Begräbnis S. 319. Geschick der Toten S. 323. Auferstehung S. 323.	
XX. Religiosität und Sittlichkeit	325
Gemeinschaft mit der Gottheit S. 325. Kultische Mittel zur Erlangung der Gemeinschaft mit der Gottheit S. 327. Hemmungen der Gemeinschaft S. 328. Begriff der Sünde S. 329. Gottheit Gebote S. 333. Bürgerliche Moral S. 334. Familienleben S. 337. Trunksucht S. 338. Unzucht S. 340.	
Nachträge und Berichtigungen	343
Register der zitierten Keilschrift-Urkunden	345
Register der Sachen und Namen	347—366
Karte I. Die Bilder des babylonischen Sternhimmels. ¹	
11. Sternkarte für den Horizont von Babylon um 3200 v. Chr.	

Verzeichnis der Abbildungen.

Die monumentale Herkunft der Bilder ist hier nur bei den Nummern notiert,
bei denen sie in der Umschrift bez. im zugehörigen Texte fehlt.

Abb.		Seite
1.	Bilderinschrift aus Susa aus erreichbar ältester Zeit nach Déléga- tion en Perse N. 97	1
2.	Altsumerische Bilderinschrift aus Sudbabylonien	1
3.	Die sogenannten Monuments Blau. Altsumerische Urkunden	2
4.	Altsumerische Geschäftsurkunde aus Šurippak	2
5.	Altsumerische Geschäftsurkunde	3
6a und 6b.	Protoelamische Urkunden aus Susa	3
7.	Die Siegesstele des Naramsin (um 2800)	4
8.	Siegesstele und Belehungsurkunde aus Telloh. Sieg eines semitischen Akkader-Königs darstellend	5
9.	Bruchstück eines silbernen Bechers aus einem mykenischen Grabe	5
10.	Gudea-Statue mit Bauplan auf dem Schoße. Telloh	12
11.	Bauplan auf dem Schoße einer Gudea-Statue	12
12.	Maßstab auf dem Schoße einer Gudea-Statue	12
13.	Himmel und Erde (äg.), durch die Luft (Gott) Schu getrennt	23
14.	Der Drache von Nippur. (Nimrud-Kelach)	26
15.	Kampf mit dem Drachen. Relief aus Nimrud-Kelach	26
16.	Der mušruššu von Babylon	27
17.	Assyrischer Zylinder: Drachenkampf	27
18.	Babylonische Erdkarte	31
19.	Templum aus Ilios (stilisierte Leher)	34
20.	Babylonischer Siegelzylinder: Šamas der Sonnengott durch das östliche Himmelstor eintrittend	39
21.	Babylonischer Siegelzylinder: Der Sonnengott, zwischen den Ostbergen empor- steigend, mit der Sonnenscheibe	39
22.	Vierstufige Turme(?) als Vasenbemalung aus der Akropolis von Susa	41
23.	Kultisches Bronzemodell einer Sonnenaufgangsfeier mit Inschrift des Elamer- königs Šilhak-In-Sušinak um 1100 v. Chr.	41
24.	Merodachbaladan-Stein IV R ¹ 43	42
25.	Der Gott Ramman in Babylon gefunden	42
26.	Turm von Samarra am Tigris aus islamischer Zeit	44
27.	Turm von Babylon nach Rawlinsons Rekonstruktion	49
28.	Turm und Stadtbild von Babylon nach Smiths Rekonstruktion	49
29.	}	
30.		
31.		
32.	Babylonische Siegelzylinder: Der Sonnengott steigt empor	47
33.	Elamischer Siegelzylinder: Der Sonnengott steigt empor	48
34.	Platte aus Niniveh: Die vier Weltrichtungen	49
35.	Kosmische Grundriss der Vorstellung vom zweigipfligen Weltberg	53
36.	Phonizisch-hethitische Stele von Amrith	54
37.	}	
38.		
39.	Hethitisch-babylonische Siegelzylinder: Doppelgipfliger Weltberg	55
40.	Fragment eines sumerischen Siegelzylinders: Die Sonnengötter aus dem Horizontberg hervorstehend	57
41.	Babylonischer Siegelzylinder: Istar neben Šamas dem Sonnengott am Himmelstor	58
42.	Babylonischer Siegelzylinder mit Schiff	61

Abb.	Seite
42. Relief aus Niniveh. Männer und Frauen fluchten auf phönizischen Zweireihern aufs Meer	62
43. Relief aus Niniveh: Phönizische Schiffe, die Balken zum Bau des Sargon-Palastes bringen	62
44. Relief aus Niniveh: Kriegsschiff aus Niniveh	63
45. Beschwörungsrelief (sog. Hadesrelief) mit Bronze aus der Sammlung de Clercq	68
46. Labartu-Tafel aus Babylon (Perrot, Histoire de l'Art II, 363 f. Nach A. Jeremias, Holle und Paradies 2. Aufl. S. 31 Messerschmidt OLZ 1901, 175 f.)	69
47. Labartu-Relief aus Babylon. (Nach MDOG Nr. 9; vgl. A. Jeremias, Holle und Paradies 2. Aufl. S. 31 f. und Abb. 9)	69
48. Die Hauptpunkte des Kreislaufes	73
49. Der Mondlauf und seine mythologischen Motive	75
50. Siegel aus Coll. de Clercq: Die Gottheit im Monde	76
51. Siegel nach Corpus Inscr Sem II. Die Gottheit im Monde	76
52. Siegelzylinder, den Mann im Monde darstellend	76
53. Fragment einer Urkunde aus Nippur mit den Emblemen von Sonne, Mond Venus	77
54. Sonne, Mond und Venus auf der babylonischen Urkunde Susa Nr. 20	77
55a und 55b. Scherben aus Khanizeh in Elam: Venus mit acht Strahlen	78
56. Das Heiligtum des Sonnengottes von Sippar	81
57. Die Hauptpunkte der Sonnenbahn als Manifestationsorte der vier Planeten	91
58a-f. Elamische, sumerische, kretische, hethitische Schriftzeichen, das Tetragramm darstellend	96
59a-f. Schriftzeichen aus protoelamischen Urkunden	97
60. Vase aus der Nekropole von Susa	97
61. Bemalte Vase aus der Akropolis von Susa	97
62a und 62b. Elamisch-sumerische Schriftzeichen: Das Tetragramm darstellend	97
63. Elamisches Kreuzornament	97
64. Scherbe aus Susa. Schlange mit Kreuz	97
65. Siegel des Lugalanda von Lagaš (Sipula)	98
66. Arabeske vom Siegel des Lugalanda	98
67. Drei Götter von einem Kudurru aus der Zeit des Nabû-Sum-iskun	98
68. Der Hohepriester von Memphis mit Kreuz als Halsschmuck	98
69. Monolith Samsi-Adads IV. aus Nimrud-Kelach	99
70. Von einer bemalten Vase aus der Akropolis von Susa (älteste Zeit)	99
71. Pentagramm	100
72. Kugel mit Hexagramm von einem etruskischen Spiegel	100
73. Tafel aus Khabaza mit der Figur des Heptagramms	101
74. Schematische Darstellung der Planetenbahnen auf dem aufgerollten Tierkreis	104
75. Grenzstein Susa Nr. 20 Louvre	105
76. Skorpion vom Grenzstein Nebukadnezars I.	107
77. Skorpion und Schutze von einem Grenzstein Nebukadnezars I.	107
78. Tierkreisbild des Schützen von einem babylonischen Grenzstein des Meli-Sipak	107
79. Tierkreisbild des Schützen vom Tierkreis von Dendera	107
80. Tierkreisbild des Steinbocks (Ziegenfisch) von einem Grenzstein Meli-Sipaks aus Susa	107
81. Tierkreisbild des Ziegenfisches vom Tierkreis von Dendera	107
82. Kudurru aus Babylon	108
83. Der Wassermann vom Tierkreis von Dendera	108
84. Der Wassermann von dem Grenzstein Nr. 6 aus Susa	108
85. Zodiakaltafel von Gezer in Süd-Palästina	108
86. Planisphäre aus Niniveh-Kujundschik K 8538	110
87. Babylonischer Siegelzylinder, die Zwillinge darstellend	111
88. Horoskop Antiochos I. von Kommagene (um 70 v. Chr.) aus der Westterrasse des Nimrud-Dag	112
89. Babylonischer Siegelzylinder mit Legende Naramsin, Gott von Agade	113
90. Opferszene vor der Muttergöttin mit dem Kinde neben dem heiligen Baum	113
91. Babylonischer Siegelzylinder. Waffe Nimbs mit Doppellowen, unten wiederholt, in der Mitte Schlangen	115
92. Babylonischer Siegelzylinder mit Skorpionmenschen	115
93. Der „Schutze“ vom Siegelabdruck eines babylonischen Zylinders aus der Kassitenzeit	116
94. Babylonischer Siegelzylinder mit Ziegenfisch	116
95. Babylonischer Siegelzylinder mit Ziegenfisch	116

Abb.		Seite
96.	Tierkreisbild des Steinbocks (Ziegentisch) nach einem Siegelabdruck einer spätbabylonischen Tontafel (Antiochus III. Seleukus)	116
97.	Tonbildwerk an der Hoftür des Tempels Es-agila von Babylon. Darstellung des Wassermanns	116
98.	Babylonischer Siegelzylinder. Wassermann und Fische ⁽²⁾ darstellend	116
99.	Babylonischer Siegelzylinder. Wassermann und Fische darstellend	116
100.	Kudurru des Nazimaruttas	118
101.	Der Tierkreis, aufgerollt, ca. 6200—4400 v. Chr.	120
102.	Der Tierkreis, aufgerollt, ca. 4400—2200 v. Chr.	120
103.	Der Tierkreis, aufgerollt, seit ca. 2200 v. Chr.	120
104.	Marmorplatte aus Ägypten mit Tierkreis und Dodekaoros	121
105.	Präzession des Poles des Äquators im Laufe der Jahrtausende	125
106.	Siegel mit dem Namen Gudeas. Rechts Ea, dem Gudea zugeführt wird	127
107.	Relief aus Wu-liang-tze (ca. 147 n. Chr.). Gestirn-Gottheit im großen Wagen (chinesisch)	128
108.	Babylonische Leber aus Ton	144
109.	Hethitische Leber aus Ton. Gefunden in Boghazkoi	145
110.	Die Bronzeleber von Piacenza	145
111.	Armenisch-babylonischer Siegelzylinder, den Götterkarren darstellend	160
112.	Janus auf einem römischen Libralas	161
113.	Das Heptagramm der sieben Wochentage	164
114.	König Asurnasirpal mit Sichelwaffe	172
115.	Statue aus Telloh	175
116.	Statue Gudeas aus Telloh	175
117.	Altbabylonische Königsstatue aus Bismaya	176
118.	Mittelalterliche Darstellung des Zusammenhangs der Planeten mit dem Menschen als Mikrokosmos	183
119.	Teil des Grundrisses des altbabylonischen Tempels von Nippur	185
120.	Urna von Lagaš zieht mit seinen Kindern zum Tempelbau (um 3000 v. Chr.)	186
121.	Asurbanipal auf einem Votivstein	187
122.	Tonmodell eines phönizischen Tempels	188
123.	Siegel-Relief des Königs Anubanni	208
124.	Relief vom Behistun-Felsen. Gefangene werden vor Darius geführt	209
125.	Hathor-Isis mit Sonne und Mond auf dem Haupte, Osiris beschützend	230
126.	Die karthagische Himmelskönigin (Tanit), Sonne und Mond in den Händen tragend	231
127.	Sog Williams-Zylinder. Brit. Mus. Kampf der Trias gegen das Ungeheuer	232
128.)	Kampf der großen Einheits-gestirne gegen die finstre Macht	233
129.)		
130.	Hethitisches Relief. Tešup kämpft gegen den Löwen; Sonnengott und Mondgott kommen zu Hilfe	233
131.	Terrakotta-Schrein mit dem Bilde des Inhl gefunden in Nippur	237
132.	Priester als Ea-Oannes maskiert	238
133.	Siegel des Patesi Ur-Lama aus Telloh. Ea mit Tammuz ⁽²⁾ der aus dem Wassergefäß emporsteigt	238
134.	Altbabylonischer Siegelzylinder: Stiere mit Mondhörnern	241
135.	Altbabylonischer Siegelzylinder. Stierkopf mit Mondhörnern	241
136.	Altbabylonischer Siegelzylinder. Anbetende werden von der Schutzgöttin vor Sin geführt	241
137.	Mondsichel und Hand der Fatme	241
138.	Babylonische Kultszene. Über dem Altar Mondsichel und Venus	241
139.	Siegel eines babylonischen Schreibers namens Sam. Mondsichel mit Venus	241
140.	Gewicht Dungs, dem Nannar von Ur geweiht im Siegelhause des Nannar	245
141.	Darstellung der Plejaden und des Stier-Tierkreisbildes dazwischen der Sieg des Neumondes über das Umgetum des Schwarzmondes	247
142.	Sternbilder der Hydra und des Löwen, daneben Jupiter	247
143.	Hammurabi, vom Sonnengott die Gesetze empfangend	249
144.	Oberer Teil der Asarhaddon-Stele von Sendschirli	250
145.	Babylonischer Siegelzylinder. Šamaš und Ar	250
146.	Die Sonne mit dem Bogen Pfeile schießend. Von einem Obchsen Tiglat-pileser I. zur Erinnerung an Kriegs- und Jagdzüge	251
147.	Sonnenwagen aus der älteren Bronzezeit	251
148.	Sonnenscheibe von einer babyl. Urkunde aus Amrān	252
149.	Sonnenscheibe auf einer babyl. Urkunde der Kassitenzeit	252
150.	Sonnenscheibe mit Inschrift 'Gott Šamaš' von einer babyl. Urkunde	252

Abb	Seite
151 } Die assyrische Darstellung des geflügelten Sonnenrades	252
152 }	
153 Babyl. Siegelzylinder mit Darstellung des geflügelten Sonnenrades	252
154 Istar als Muttergöttin	254
155. Istar mit Kind	254
156 Hathor den Osirisknaben nährend	254
157. Indische Himmelkönigin	255
158 Sumerischer Tontafel-Anhänger aus der Zeit Entemenas	255
159. Relief des Šamaš-reš-usur. Istar, die Kriegsgöttin und Adad, der Wettergott	256
160 Istar als Göttin der Jagd	256
161 Die Gotter auf dem Felsenrelief von Maltaja	257
162. Istar mit dem Morgenstern	257
163 Babyl. Zylinder aus Ward. Cylinders and Seals Nr. 170. Istar auf dem Sternenthron. Ihr gegenüber Sm ³ auf einem Tiere stehend. Dahinter Lanze des Marduk. Oben Symbol der Sonne und des Mondes	258
164. Siegelzylinder aus Susa. Links oben: Göttin mit Bogen auf zwei Hunden	259
165. Die verschleierte Sphinx vom Tell-Halaf	260
166 Adonsgartchen. Wandbild aus Pompeji	267
167. Tod des Tammuz durch den Bar und Klage um Tammuz	269
168. Tod des Tammuz-Adonis	270
169. Beweinung des Tammuz-Adonis	270
170 Griechischer Sarkophag. Abschied und Tod des Adonis und Adonis-Trauer darstellend	271
171. Etruskischer Spiegel. Aphrodite und Adonis	271
172 Der Gott Marduk aus den Funden der DOG	273
173. Siegelzylinder. Kampf mit dem Drachen	273
174. Siegelzylinder. Kampf mit dem Drachen	274
175. Babyl. Siegelzylinder aus dem Louvre. Marduk von 11 Sternen umgeben .	275
176. Quetzalcoatl	275
177. Gudea von Lagaš wird von seinem Gotte Ningišzida vor Ningirsu geführt	276
178. Mantel einer Vase Gudeas. Ningišzida geweiht	277
179. Babyl. Zylinder. Adad mit Beil auf dem Stier stehend, den er am Zügel halt	280
180. Der Gott Adad	281
181. Der Gott Adad	281
182. Gott Tešup. Von den hethitischen Tonplatten in Sendschirli	281
183. Asur auf dem Stier	283
184. Opferszene aus Telloh	285
185 Altbabyl. Vasefragment mit musikalischer Szene: funfsaitiges und sieben-saitiges Instrument	285
186 Musikanten und Muskantinnen im Tanzschritt. Aus einem Palaste Asur-banipals	285
187. Spielmann und begeisterter Zuhörer. Von den Toren von Sendschirli . . .	286
188. Torbogen sillu vom Palasttore Sargons in Khorsabad	287
189 Assyr. Opferszene aus Nimrud-Kelach	293
190. Opferszene	293
191. Kanephore	293
192. Babyl. Siegelzylinder aus dem Louvre (Adler mit Atair ²)	293
193. Babyl. Siegelzylinder mit dem Sternbild des großen Wagens	293
194. Relief aus Kujundschik. Eunuchen welche die Anzahl der Köpfe der Ge-töteten und den Betrag der Beute aufschreiben	294
195 Kopf des Königs Gudea	294
196. Sumerischer Stierkopf aus Telloh	294
197. Der Hund des Sumu-ilu Königs von Ur	295
198. Die sterbende Löwin aus Niniveh	296
199 Assyrischer Schutzengel aus Nimrud-Kelach	297
200. Dämonenkampf unten Sphinx mit Menschenkopf und Löwenleib	300
201 Assyrischer Dämon	301
202 Altbabyl. Siegelzylinder aus Telloh (Gudea-Zeit). Göttin unter den Zweigen eines heiligen Baumes verborgen. Aus dem Stamme des Baumes er-scheint eine Gottheit, die sie gegen den Angreifer schützt. Auf der anderen Seite Opferszene mit Rauchaltar	301
203 Spilschema aus altbabylonischer Zeit nach Banks, Bismya S. 51	303
204 Arabisches Mühlespiel aus Syrien	303
205. Spilschema aus römischer Zeit Jerusalem	304
206. Reliefierter Altar aus Heluan	305

Abb.		Seite
207.	Tonrelief gestempelt mit der Gestalt des Gilgames. Er halt eine Vase aus der das heilige Wasser strömt	306
208.	Etanas Auffahrt	306
209.	Siegelzylinder, an Etanas Auffahrt erinnernd	307
210.	Darstellung eines pflugenden Landmanns aus der Kossäer-Zeit	310
211.	Der rému von Babylon	314
212.	Beerdigung von Gefallenen von der Geier-stele des Eannatum	320
213.	Szenen aus dem assyrischen Privatleben. Rechts oben Mahlzeit Links oben Rast auf der Reise. Rechts unten. Links unten Übung der	
214.	Baby Die sitzende Gestalt trinkt vermittels einer Tube .	337
215.	Altbabylonsches Vasenfragment mit stilisierten Tempeltürmen (Bismya) .	343

Abkürzungen.

- AB: Assyriologische Bibliothek, herausg. v. Delitzsch und Haupt, Leipzig, J. C. Hinrichs 1881 ff.
- AO: Der Alte Orient. Gemeinverständliche Darstellungen, herausg. von der Vorderasiatischen Gesellschaft, Leipzig, J. C. Hinrichs 1899 ff.
- AO I, 3²: Alter Orient, I Jahrgang, 3. Heft, 2. Auflage.
- ATAO¹: A Jeremias, Das Alte Testament im Lichte des Alten Orients, 2. Auflage, Leipzig, J. C. Hinrichs 1906.
- BA: Beiträge zur Assyriologie, herausg. v. Delitzsch und Haupt, Leipzig, J. C. Hinrichs 1889 ff.
- Bab (Babyl., Babylonica, Études de philologie assyro-babylonienne, publiées par Ch. Virolleaud, Paris P. Geuthner seit 1906.
- BEUP: The Babylonian Expedition of the University of Pennsylvania. Series A: Cuneiform Texts; Series D: Researches and Treatises, edited by H. V. Hilprecht, Philadelphia, seit 1896.
- BNT: A Jeremias, Babylonisches im Neuen Testament, Leipzig, J. C. Hinrichs 1905.
- Cun. Texts (CT): Cuneiform Texts from Babylonian Tablets in the Brit. Museum 1896 ff.
- Delitzsch, Handw.: Handwörterbuch, Leipzig, J. C. Hinrichs 1896.
- DLZ: Deutsche Literaturzeitung.
- HI: Holfahrt der Kar. IV R 31.
- Hommel, Grundriß: Grundriß der Geographie und Geschichte des AO, 2. neubearb. und vermehrte Auflage (Handb. der kl. Alt. Wissenschaft, herausg. v. J. v. Müller III, 1. Abt.), München, C. H. Beck.
- KAO: Im Kampf um den Alten Orient. Wehr- und Streitschriften, herausg. v. A. Jeremias und H. Winckler, 3 Hefte, Leipzig, J. C. Hinrichs, seit 1907.
- KAT³: Ehb. Schrader Die Keilschriften und das Alte Testament, 3. Auflage, neubearbeitet, mit Ausdehnung auf die Apokryphen, Pseudepigraphen und das Neue Testament Geschichte und Geographie von H. Winckler, Religion und Sprache von H. Zimmern, Berlin, Reuther und Reichard 1903.
- KB: Eberhard Schrader, Keilschriftliche Bibliothek, Berlin, Reuther u. R., seit 1889.
- KT³: Winckler, Keilschriftliches Textbuch zum Alten Testament, 3. Auflage, Leipzig, J. C. Hinrichs 1909.
- LCBl. Literarisches Centralblatt.
- MDG: Mitteilungen der Deutschen Orient-Gesellschaft, Berlin, seit 1898.
- MVAG: Mitteilungen der Vorderasiatischen Gesellschaft, Leipzig, J. C. Hinrichs, seit 1896.
- OLZ: Orientalistische Literaturzeitung, herausg. v. F. E. Peiser, Leipzig, J. C. Hinrichs, seit 1898.
- RPTh¹: Realenzyklopädie für Prot. Theol. und Kirche, 3. Auflage, bearbeitet v. Hauck, Leipzig, J. C. Hinrichs 1896—1913.
- Roscher, Lex.: Roscher, Lexikon der griechischen und römischen Mythologie, Leipzig, B. G. Teubner, seit 1884.
- Thompson, Rep.: R. C. Thompson, The Reports of the Magicians and Astrologers of Nineveh and Babylon, London, Luzac, 1901.
- VAB: Vorderasiatische Bibliothek, herausg. v. A. Jeremias und H. Winckler †, Otto Weber Leipzig J. C. Hinrichs, seit 1900.
- Virolleaud: Virolleaud, L'Astrologie Chaldéenne, Fasc. 1—14, Paris, Geuthner, seit 1905.
- Winckler, F.: Altorientalische Forschungen, Leipzig, Ed. Pfeiffer, 1897 ff.
- ZA: Zeitschrift für Assyriologie, herausg. v. C. Bezold.
- Zimmern, Beitr.: Zimmern Beiträge zur Kenntnis der Babylonischen Religion, Leipzig, J. C. Hinrichs 1901 AB XII.
- ZDMG: Zeitschrift der Deutschen Morgenländischen Gesellschaft.
- IR II R etc.: H. Rawlinson, Cuneiform Inscriptions of Western Asia, London, Brit. Museum, Band I II etc.

Erstes Kapitel.

Einleitung und Leitsätze.

Die ältesten bisher bekannt gewordenen Inschriften auf dem Gebiete der altorientalischen Geisteskultur stammen aus Susa, der späteren Hauptstadt des Reiches von Elam. Es sind Vorläufer der Keilschrift. Abb. 1 gibt eine dieser Inschriften wieder¹. In eine etwas spätere Zeit gehört die älteste sumerische Inschrift aus Südbabylonien (Abb. 2)². Wir wissen nicht, ob zu den Zeiten jener ältesten

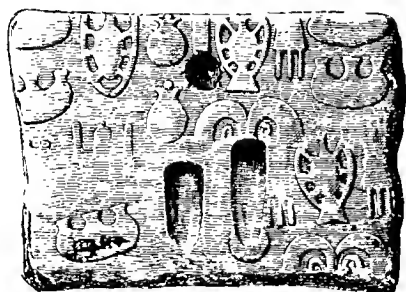


Abb. 1. Bilderinschrift aus Susa aus erreichbar ältester Zeit

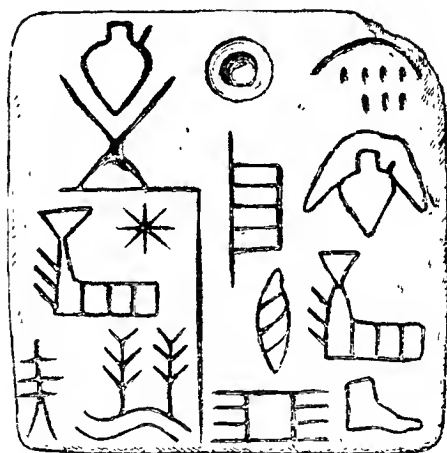


Abb. 2. Altsumerische Bilderinschrift aus Südbabylonien (s. unten Anm. 2)

Urkunden bereits eine Spaltung zwischen elamischer und sumerischer Schrift eingetreten war. Jedenfalls ist die Kultur der weit über 3000, vielleicht gar 4000 v. Chr. hinausreichenden Schriftdenkmäler verwandt mit der sumerischen Kultur, die wir in der ältesten uns bekannten euphrat-

¹ Eine zweite in diese älteste Zeit gehörige Urkunde ist *Délégation en Perse* Bd. II, S. 129 veröffentlicht.

² Von Schell 1868 aus Südbabylonien mitgebracht. Zuerst besprochen *Recueil de Travaux* Vol. XXII, S. 3 des Sep.-Abzuges, dann *Délégation en Perse* Bd. II, S. 130. Dem Alter nach durften dann folgen die sog. *Monuments Blau* *Brit. Mus.* Nr. 50263 und 50261. Abb. 3 nach King, *History of Sumer and Akkad* Tafel zu S. 62; ferner die von Thureau-Dangin veröffentlichten Geschäftsurkunden aus 50145a¹ der Heimat des babylonischen Smiththelden (Abb. 4 nach *Revue d'Assyriologie* VI 143), dann die von Barton veröffentlichten Texte (Abb. 5, s. Barton *Babylonian Writing* BA IX 11, VII, und *OLZ* 1913 I, Sp. 6--12) und die als protoelamische Texte geltenden Urkunden (Beispiele Abb. 6 im VI Bande der *Délég. en Perse*).

tensischen Welt finden¹. Die Sumerer sind aus einem Berglande nach der Euphratniederung eingewandert. Ihr Schriftzeichen für „Land“ bedeutet

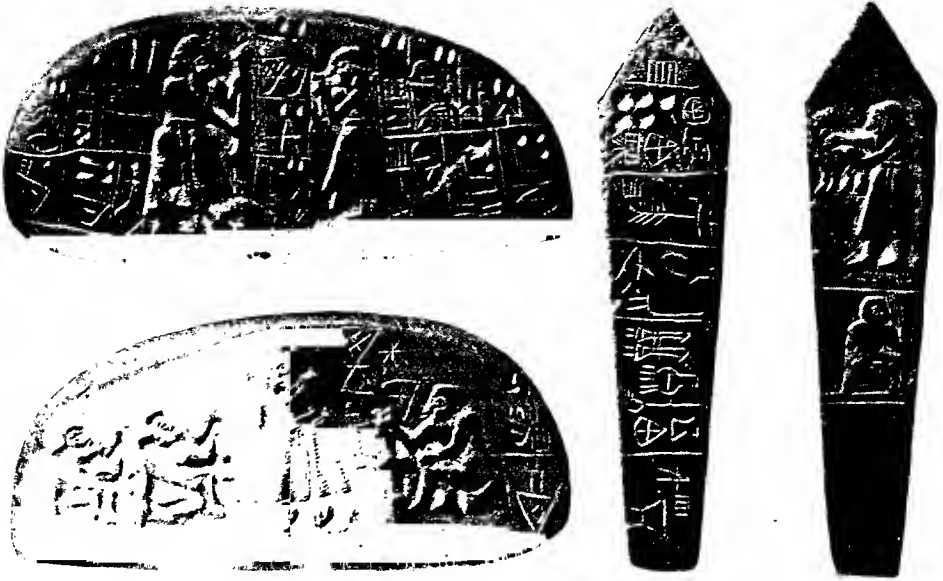


Abb. 3 Die sogenannten Monuments Blau. Altsumerische Urkunden (s. S. 1, Anm. 2)

zugleich „Berg“. Wahrscheinlich kamen sie aus fernem Osten, aus turanischen Gebieten. Elam aber war sicher eine Etappe auf ihrer Wanderung.

Die Sumerer sind die Erfinder der Keilschrift. Es darf als sicher gelten, daß sie im Euphratlande wohnten, ehe die erste semitische Wanderung dahin gekommen war. Andererseits kann es nicht zweifelhaft sein, daß die ersten semitischen Eroberer bereits im 4 Jahrtausend in das Euphratgebiet eingedrungen sind, also in einer Zeit, die für unsere geschichtliche Kenntnis ebenso prähistorisch ist, wie die Einwanderung der

¹ Zur Frage der Abspaltung einer besonderen elamischen Schrift von der sumerischen Schrift vgl. OLZ XI (1908), Sp. 357 ff. Die ältesten elamischen Urkunden sind noch nicht zu entziffern. Die Lamenschrift der späteren entzifferten und in elamischer Sprache geschriebenen Urkunden ist zweifellos eine Vorstufe der Keilschrift.

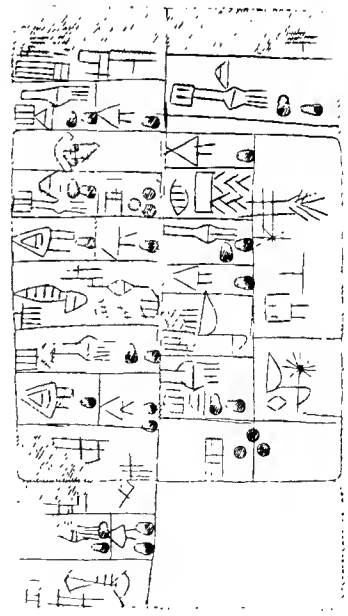


Abb. 4 Altsumerische Geschäftsurkunde aus Surippak (s. S. 1, Anm. 2)

Sumerer. Das reine Sumerertum hat sich am längsten im Süden Babylo-niens erhalten. Aber bereits Monumente aus der Zeit um 3000 v. Chr., wie die Geierstele Eannatums, und erst recht die Urkunden und Monumente aus der Zeit der Dynastie von Ur zeigen in der Sprache semitischen Einfluß¹. Im Licht der Geschichte liegt die Gründung des ersten semitischen Staates Akkad durch Sargon I. (um 2850), der den sumerischen König Lugalzaggisi gefangen nahm². Babylon war nach der Überlieferung damals längst die Ehrfurcht gebietende Stadt des Marduk. In der Chronik King³ heißt es:

„Erde von Babylons . . . nahm er fort, und neben Akkad gründete er eine Stadt nach Babylons Muster. Über das Böse, das er getan, war ergrimmt der große Herr Marduk und rieb durch Hungersnot seine Leute auf. Von Osten bis Westen empörten sie sich gegen ihn, und Marduk legte ihm Ruhelosigkeit auf.“

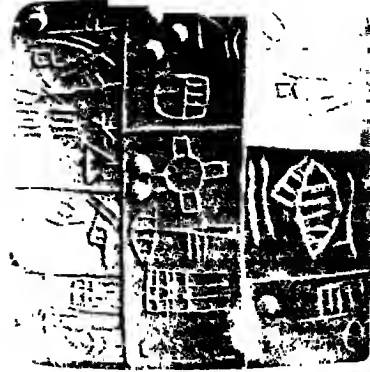


Abb 5: Altsumerische Geschäftsurkunde (s. S. I, Anm. 2)

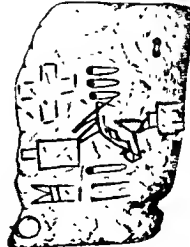
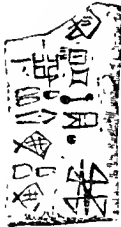


Abb. 6a und b: Protoelamische Urkunden aus Susa (s. S. I, Anm. 2)

¹ Die späteren babylonischen Inschriften reden von der Sprache von Sumer und Akkad. Man hielt früher beide für nichtsemitisch. Daß Akkad der semitische Staat ist im Gegensatz zu Sumer beweist ein Text aus der Zeit Samsuditanas um 1950, des letzten Königs der Hammurabi-Dynastie, s. Ungnad, OLZ 1908, Sp. 62 ff. Die einzige Stelle, die „Sumerer“ in altbabylonischer Zeit erwähnt, enthält der Hymnus CT XV 11, wo Anu zugunsten der Beute der Sumerer angerufen wird. Zu Sumer und Akkad vgl. außerdem das S. I Anm. 2 zitierte große Werk von King; dazu Friedrich Delitzsch, Sumer und Akkad, Stuttgart, Deutsche Verlagsanstalt, 1913; Marie Pancritius, OLZ 1910, Sp. 252 ff.

² Lugalzaggisi vor 2850! Vgl. Scheil, Les plus anciennes dynasties connues de Sumer-Accad (Comptes rendus des séances de l'Acad. des inscr. et belles lettres 1911, p. 606 ff.). Dazu Peiser in OLZ 1912, 3, Sp. 108 ff. und Poebel ebenda 11, Sp. 481 ff. Zur ältesten Dynastie von Agade.

³ L. W. King, Chronicles concerning early Babylonian Kings II 1 ff., 113 ff. Vgl. Ungnad bei Großmann, Altorientalische Texte und Bilder I, S. 106. Ist in den Abschriften der spätbabylonischen Zeit Marduk im Sinne späterer Zeit an Stelle einer andern Gottheit getreten? Wir kennen die Gestalt des Marduk erst seit der Hammurabi-Zeit. Etwa an die Stelle des Nabû? Vgl. hierzu S. 83, 90, 93—95.

Von Sargons Sohne Naramsin besitzen wir ein großartiges Siegesdenkmal (Abb. 7). Leider ist die Inschrift von dem Elamier Sutruknaunte,



Abb. 7. Die Siegesstele des Naramsin, um 2300.
Nach Delegation Pers., T. pl. 10.

der es als Beutestück nach Elam geschleppt hatte, zum größten Teile ausgemerzt worden. Das Denkmal zeigt uns die kriegerischen Semiten auf hoher Kulturstufe. Ein Gegenstück zu der Naramsin-Stele bildet eine Siegesstele und Belehnungsurkunde aus Telloh (Abb. 8), die ein König von Akkad in Erinnerung an seinen Sieg über feindliche Städte aufgestellt hat¹. Auffällig verwandt mit beiden ist das Abb. 9 wiedergegebene Monument aus Mykenae.

Daß sich die semitischen Babylonier als Eroberer der sumerischen Kultur unterworfen haben, beweist die Übernahme der Keilschrift. Andererseits spricht allein die Tatsache, daß sie imstande waren, ihrer Sprache die dem Charakter derselben widerstrebende sumerische Keilschrift aufzuprägen, von eigener hoher geistiger Fähigkeit. Wir werden annehmen dürfen, daß das, was wir babylonische Kultur nennen, aus einer fruchtbaren Vermischung sumerischen und semitischen

¹ Louvre Cat. Nr. 21. King: *History of Sumer and Akkad*, S. 247 ff. Inschrift teilweise abgerieben. Aber es ist sicher, daß es sich um eine Reihe von Grundstücken in der Nähe von Lagasch handelt, die hohen Beamten gegeben wurden; es handelt sich um 17 Plätze. Neben Akkad, dem Königtum, das er empfangen hatte, empfing die Priesi-Würde von Lagasch.

Geistes hervorgegangen ist¹. Um 2150 wurde das alte Babylon unter Hammurabi die Metropole eines von neuem geeinigten babylonischen Reiches. Die in hellem Lichte der Geschichte liegenden 2000 Jahre von Sargon I. bis zur politischen Überwindung des Orients durch den Okzident stehen unter der geistigen Herrschaft von Babylon².

In den Urkunden nun, in denen uns aus dem wallenden Nebel der für uns prähistorischen Zeit die ersten geschichtlichen Nachrichten entgegenreten, zeigt sich, daß nicht die Herrschaft der rohen Gewalt und des Krieges die Impulse zur Entwicklung des staatlichen und gesellschaftlichen Lebens gibt, sondern daß

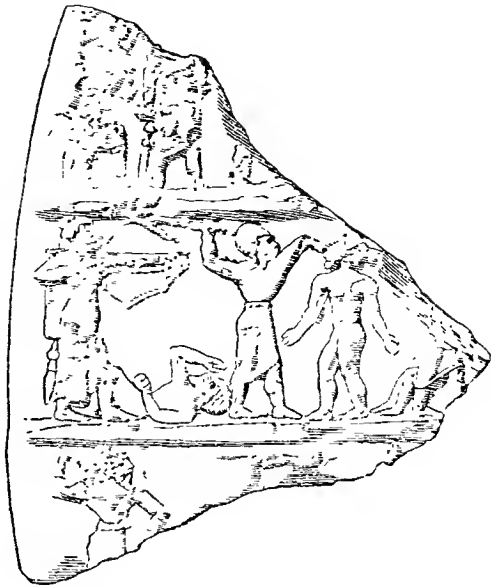


Abb. 8. Siegesstele und Befehlungs-surki nœ aus Ier'oh (Sieg eines (sumitischen) Akkader-Königs darstellend (s. S. 4, Anm. 1)



Abb. 9. Bruchstück eines silbernen Bechers aus einem irakischen Grabe (Nach Perrot-Chipiez: Histoire de l'art VI 774)

¹ Ed. Meyer: Sumerer und Semiten, versucht nachzuweisen, daß die Semiten früher als die Sumerer im Zweistromlande waren, s. dagegen Healey et Thureau-Dangin: Restitution matérielle de la stèle des voutons und vgl. Perier in OLZ 1906 5 Sp. 199, auch 1908, Sp. 337 ff.

² Die Unsicherheit in der Frage, wie weit die Babylonier Semiten sind, ist also für kultur- und religionsgeschichtliche Untersuchungen nicht von entscheidender

neben den materiellen Bedürfnissen, die eine friedliche Entwicklung voraussetzen¹, das gesamte Denken und Tun des Volkes von einer einheitlichen geistigen Anschauung beherrscht wird. Nicht Horden kommen zusammen in den ältesten Zeiten, die wir übersehen können, sondern wir finden bereits feste Staatenbildungen unter der Herrschaft priesterlichen Geistes. Nicht unter der rohen Macht des Schwertes bilden sich Staaten und entwickelt sich die Kultur, wie in Griechenland und Rom. Es zeigt sich vielmehr eine Entwicklung, die den aus den Erscheinungen der okzidentalischen Welt abgeleiteten Gesetzen der Geschichtswissenschaft und Völkerkunde zu widersprechen scheint. Das gesamte euphratensische Kulturleben setzt eine wissenschaftliche und zugleich religiöse Theorie voraus, die nicht etwa nur in den Geheimlehren der Tempel ihr Dasein fristet, sondern nach der die staatlichen Organisationen geregelt sind, nach der Recht gesprochen, das Eigentum verwaltet und geschützt wird. Je höher das Altertum ist, in das wir blicken können, um so ausschließlicher herrscht die Theorie. Erst mit dem Verfall der alten euphratensischen Kultur kommen andere Mächte zur Geltung. Diese Geisteskultur ist in einer Zeit, die wir historisch noch nicht genauer bestimmen können, die aber jedenfalls für unsere bisherige Kenntnis prähistorisch ist, durch die Welt gewandert und hat einen geistigen Kontakt geschaffen, der bei allen Kulturvölkern der Welt durchschimmert². Ägypten und Alt-Arabien, sodann Elam und Iran, Persien, Indien, China, ebenso die vorgriechische „agäische“ Kultur, die etruskische wie die altamerikanische Kultur zeigen die gleichen Grundlagen des Geisteslebens, auch die prähistorische Welt Europas ist über Nordafrika und Spanien einerseits und von Kreta her andererseits von diesem Geistesleben beeinflußt worden, ohne daß dadurch die auf Rasse und Klima ruhenden Völkerunterschiede verwischt worden sind³.

Bedeutung. Bei der Mahnung, man müsse das Material aus den Keilschriften mit Vorsicht benutzen weil das Kulturleben von zwei Rassen stamme (so z. B. Curtiss Quellen der ursemitischen Religion S. 35 f.), wird Kulturelles und Ethnologisches vermengt. „Semitisch“ ist ein Begriff der zunächst eine Sprachfamilie charakterisiert. Die Kultur macht nicht halt an den Sprachgrenzen. Auf die Unterscheidung Semiten Hamiten, Japhetiten sollte man bei kulturellen Auseinandersetzungen endgültig verzichten. Gegen die Auffassung vom „Semitentum“ und „Beduintentum“ als Grundlage der orientalischen Religionen und Kulturen (s. H. Winckler in Arabisch-Semitisch-Orientalisch (M.V.A.G. 1901, der Titel charakterisiert das Ergebnis für die Kulturbetrachtung); H. Schneider, Das Denken der Babylonier und Juden.

¹ In den ältesten babylonischen Inschriften (s. Thureau-Dangin, Sumer.-akkad. Königsinschr. VAB I: ist viel von Kanalbauten die Rede. Politische Störungen brachten Störung der Kanalnetze und damit Ruin des ganzen Landes mit sich. Deshalb mußte im alten Babylonien der Krieg als störende Macht gelten, nicht als Förderungsmittel politischer Entwicklung erscheinen. Die Reibereien der einzelnen Stadt-Staaten, von denen die Inschriften oft reden, wurden offenbar möglichst auf ihr Gebiet beschränkt.

² Ebenso bei den sog. Naturvölkern (besser: nichtschreibenden Völkern) bei denen die neuere Ethnologie an allen Enden der Welt Reste vergangener Kulturen findet. Wenn es im Erreichten je primitive Völker im eigentlichen Sinne gegeben hat, so sind solche jedenfalls unter den gegenwärtig der Forschung zugänglichen Naturvölkern nicht mehr zu finden.

³ Man könnte diese Erscheinung Völkergedanke nennen. Aber der Ausdruck ist durch Bastian für die entgegengesetzte Hypothese geprägt worden, nach

Wir nennen die Geisteskultur „babylonisch“, weil sie in Babylonien in verhältnismäßig ältester Zeit und am klarsten entwickelt vorliegt und weil die Himmelskunde, als deren Heimat Babylonien gilt, sich als ihre Grundlage darstellt¹. Die für diese Erscheinung von uns als Trutzwort übernommene Bezeichnung „Panbabylonismus“ ist mißverständlich und trotz immer wiederholter Erläuterung mißverstanden worden. „Panbabylonismus“ soll kein urzeitliches Urteil aussprechen. Wir wissen nichts von der Urzeit. Wir wissen nur, daß in einer für uns prähistorischen Zeit wichtige Elemente jener „babylonischen“ Geisteskultur durch die Welt gewandert sind. Sollte sich einmal als Ausgangspunkt der Wanderung ein anderer Ort der Erde feststellen lassen, so würde die im Namen „Panbabylonismus“ liegende These nur ihren Namen, nicht aber ihre Wahrheit verlieren.

Mit der babylonischen Geisteskultur hat sich zuletzt in großen Zügen der Philosoph Hermann Schneider in seinem Buche „Kultur und Denken der Babylonier und Juden“ beschäftigt. Er gibt das hohe Alter der Geisteskultur zu. Der altbabylonische Kalender gibt nach ihm einen glänzenden Beweis für die wissenschaftliche Reife der babylonischen Gelehrten (S. 247). „Im sumerischen Reich von Nippur scheint mindestens in der letzten Zeit eine religiöse Weltanschauung geherrscht zu haben“ (S. 129). Abgeschlossen sei die Entwicklung mindestens zu Lugalzaggis Zeit (S. 145). Aber Lugalzaggis lebte vor 2850³. Viel weiter hinauf reichen unsere Urkunden überhaupt nicht. Von unserer Seite sind nie urgeschichtliche Urteile gefällt worden. Wir wissen nichts über die babylonische Urzeit. Aber wir bestreiten auf

der die Gemeinsamkeit der Ideen auf selbständige Entwicklung von Elementargedanken, die in der Beschaffenheit des menschlichen Geistes begründet seien zurückgeführt wird. Ed. Stucken und H. Winckler haben gezeigt, daß die altorientalische Gedankenwelt, wie sie sich fertig in allen Teilen der Welt findet, eine unabhängige Entstehung an verschiedenen Punkten vollständig ausschließt durch das Zusammenstimmen einzelner bestimmt ausgeprägter Züge, die nur eine Wanderung als Erklärung zulassen. Für Arabien vgl. Winckler, Arabisch-Semisch-Orientalisch MVAG 1901, für Ägypten A. Jeremias, Die Panbabylonisten. Die ägyptische Religion und der alte Orient (Im Kampfe um den alten Orient I² 1907, Leipzig, J. C. Hinrichs), Hommel, Grundriß der Gesch. u. Geogr. des A. O. dazu meine Besprechung in ThLZ 1906, für China vgl. T. de Lacouperie, Western Origin of the Early Chinese Civilisation und zahlreiche Aufsätze in Bab. and Oriental Record; für Indien vgl. Rock, Die Platonische Zahl und der altbabylonische Ursprung des indischen Yuga-Systems Zeitschr. f. Assyriol. XXIV S. 318—330; für Mexiko vgl. die Schriften Selters; Bork, Amerika und Westasien in Or. Archiv III, 1; für Griechenland die Schriften von C. Fries, für die sudamerikanischen Urvölker die Schriften von P. Ehrenreich; für die Wanderung nach Europa s. Sophus Müller, Urgeschichte Europas.

¹) Wundt hält die These von einem „Babylonismus“ für berechtigt und erwiesen, wenn darunter die Anschauung verstanden werden soll, daß alle Kulturvölker der Alten Welt und wahrscheinlich indirekt auch einige der Neuen Welt Einflüsse von Babylonien aus empfangen haben (Brief an den Verfasser, abgedruckt in der oben zitierten Schrift, 2. Aufl. S. 211.). Etwas anderes verstehen aber auch wir nicht unter Babylonismus, nur daß wir die Wanderung der Ideen für reicher und allgemeiner halten müssen.

²) Wenn z. B. Windisch in seinem Buche über Buddhas Geburt (Abh. der Königl. Sachs. Gesellschaft der Wissensch. XXVI Nr. 2 im Register Panbabylonismus verzeichnet und darunter im Text Jensens Auffassung von einer literarischen Wanderung von Gilgames-Bruchstücken versteht, so ist das von unserm Standpunkte aus sehr zu beklagen. Der Ausdruck Panbabylonismus ist auf unsere Anschauung von unsern Gegnern gemünzt worden. Diese Anschauung ist toto codo von der These Jensens verschieden.

³) S. S. 3 Anm. 2

Grund der Monumente daß es innerhalb der uns geschichtlich bezeugten Zeit eine Periode gibt in der nicht bereits in der Oberschicht der Wissenden eine systematische Weltanschauung vorhanden gewesen sei. Diese Weltanschauung ruht auf der Theorie, daß das Wissen von Urzeit her ein Geschenk der Gottheit ist. Unter diesem Axiom steht alle geschriebene Geschichte und die gesamte religiöse Literatur, und ohne dieses Axiom bleibt beides unverständlich. Der Widerstreit Schneiders gegen unsere Auffassung bezieht sich vor allem auf die These von der Himmelskunde als Grundlage der sumerischen Geisteskultur. Er hält die astrale Spekulation für eine besondere Geisteserscheinung die in Uruk zum Abschluß und von da zur Herrschaft gekommen sei. Aber die religiöse Bedeutung Uruks können wir ebenfalls bis in prahistorische Zeit verfolgen. Alteres kennen wir nicht. Und wenn Schneider S. 138 sagt: Inanna, die sumerische Istar sei nirgends eine astrale Gottheit, so widerspricht das den Tatsachen. In einem Text aus Nippur aus der Zeit um 2400 bittet sie die Unterweltsgöttin: laß meinen Stern heliakisch aufgehen' s. S. 80. Die Kombination S. 208 f. über die Entwicklung der Religion in Urzeit und erster geschichtlicher Zeit ist geistvolle Konstruktion eines Darwin der Weltgeschichte, aber es ist eben Konstruktion. Das urkundlich Älteste soll unter allen Umständen vom Standpunkte des Entwicklungstheoretikers primitiv sein. Aber auch wenn die Theorie zu Recht besteht taugt un-er altorientalisches Material nicht zum Beweis. Denn unsere ältesten Urkunden sowohl in Ägypten wie in Babylonien gehören hoher Kultur an in der 'Primitives' nur in der Unterstromung des Geisteslebens wie überall in der Welt zu finden ist.

In dem Streit um das Alter der babylonischen Astronomie wählt Schneider das *medio tutissimus ibis* S. 328. Inzwischen haben die Tatsachen uns recht gegeben. Die Kenntnis der Präzession für die altbabylonische Zeit ist direkt bewiesen (s. S. 124 f.). Die Gelehrten von Nippur haben Berechnungen von Fixstern-Abständen überliefert die erstaunlich genau sind auch im modernen astronomischen Sinne (s. S. 132 f.). Daß die Aonenlehre hellenistisch sei (S. 260) wird Schneider jetzt gewiß selbst nicht mehr behaupten wollen (s. Kapitel IX S. 193 ff.).

Die Gegner der altbabylonischen Geisteskultur haben sich durch *argumenta e silentio* irreführen lassen, auch da wo gewichtige Gründe gegen ihre Anwendbarkeit sprechen. Ganz unmöglich aber ist es wenn diese *argumenta e silentio* auch noch durch die methodische Forderung verstärkt werden sollen, daß vorläufig kein Denkmal hoher hmaut datiert werden soll, als es nach Sprache und Stil der erhaltenen Niederschrift gehört. Wir haben in wichtigen Stücken durch Originale aus altbabylonischer Zeit direkte Beweise, daß Texte die nach diesem methodischen Grundsatz für spät gelten mußten Abschnitten alter Texte sind. Wir wissen z. B. jetzt daß das große astrologische Omen-Werk in seinen ältesten Bestandteilen auf Sargons Zeit zurückgeht (s. *Ör Lit.-Ztg.* 1913 Sp. 102 f.). Wir lesen Abschnitten des astrologischen Werkes aus dem Archiv von Nippur. Angesichts solcher Tatsachen wird Schneider gewiß selbst sein methodisches 'vorläufig' nur erledigt erklären.

Leitsätze

Die babylonische Lehre redet schon in sumerischen Texten von einer „Geheimwissenschaft über Himmel und Erde“. Der Weise vererbt das Geheimnis auf seinen Sohn. Dem Geheimwissen liegen die folgenden Ideen zugrunde:

Vgl. mein Alter der babylonischen Astronomie. Im Kampf um den Alten Orient III 2. Aufl. Leipzig J. C. Hinrichs 1900. Ferner Ernst F. Weidner, Zum Alter der babyl. Astronomie. *Babyloniaca* VI 129 ff. Dazu derselbe, Zum Kampfe um die altorientalische Weltanschauung. Besprechung von F. X. Kuglers Stellungnahme. Leipzig, J. C. Hinrichs 1913. = *ÖLZ* 1913, Nr. 1 u. 2. Ed. Mahler, Deutsche Lit.-Ztg. 1900, Nr. 30, Bork. *ÖLZ* 1911, Nr. 6 Sp. 430. Fr. Hommel in Hilprecht Anniversary Volume S. 188. Radau, Sumerian Hymns and Prayers to God Nin-ib. *BLUP* XXIX, 1, p. 33 n. 9. Alle die Genannten treten gegenüber Kugler und Bezold für das hohe Alter der babylonischen Himmelskunde ein.

1. Die Erscheinungen des Kosmos und des Kreislaufs sind Stoffwerdung der Gottheit. Im Kosmos liegt die Immanenz, im Kreislauf die Transzendenz des Göttlichen

2. Alles irdische Sein und Geschehen entspricht einem himmlischen Sein und Geschehen. Alle Teilerscheinungen vom Größten bis zum Kleinsten sind Spiegelbilder des Ganzen und Spiegelbilder voneinander.

3. Mit den Erscheinungen des Kreislaufs am Himmel laufen die Erscheinungen des irdischen Naturlebens parallel („Samen und Ernte, Frost und Hitze, Sommer und Winter, Tag und Nacht“) Alle Naturerscheinungen gewinnen demnach im letzten Grunde astralen Charakter.

4. Auch der Mensch als „Bild der Gottheit“ ist ein Kosmos im kleinen, der teil hat an den Geschehnissen des großen Kosmos und des Kreislaufs.

5. Alles Wissen ist Geschenk der Gottheit und geht auf den Uranfang der Dinge zurück.

6. Die Himmelskunde ist die Quelle alles Erkennens. Sie zeigt, daß Raum und Zeit den gleichen Ursprung haben.

7. Der Wille der Gottheit tut sich in den Kreislauferscheinungen kund. „In den Sternen steht's geschrieben“ Da die Kreislauferscheinungen in Zahlenverhältnissen erkannt werden, ist die Zahl heilig. Die Zahl bildet den Maßstab alles Erkennens.

Aus dieser Lehre ergibt sich, daß für den Babylonier die Religion ein Teil des Wissens ist. Sie trägt durchaus den Charakter der Gnosis. Dabei stellt die Lehre vom Kosmos als der Stoffwerdung der Gottheit die Religion in den Rang eines latenten Monotheismus, die Lehre vom Kreislauf, der vom Licht zur Finsternis, vom Tode zum Leben, vom alten Äon zum neuen Äon führt, gibt ihr im besonderen den Charakter einer Erlösererwartungs- und Welterneuerungs-Religion

Die Mysterienlehre wird für den weiteren Kreis materialisiert mit Hilfe

1. der Mythologie, welche die Manifestationen der Gottheit vermenschlicht und Menschen als Inkarnationen des Göttlichen vergottlicht. Die Mythen ersetzen der Astralreligion die Dogmen,

2. der Astrologie, welche die Kosmos- und Kreislauferscheinungen auf die Geschehnisse des Einzelnen anwendet und den Fatalismus zur Folge hat,

3. der dem Aberglauben entgegenkommenden Dämonologie, der Kehrseite von der Lehre der göttlichen Manifestation in den kosmischen und Kreislauferscheinungen.

Auf der Mythologisierung der Lehre ruht Kultus und Ritus

1. Der Kultus, hinter dem die Mythologisierung der kosmischen Lehre steht. Jeder Kultort ist Abbildung eines himmlischen Ortes (temennu = *τέμενος*, dem Sinne nach = *templum* bez. des Kosmos selbst. Jeder Kultus ist kosmisch. Die Riten entsprechen in symbolisierender Umschreibung den Einzelmotiven der mythologisierten Lehre

2. Der Kultus, hinter dem die mythologisierte Kreislauflehre steht. Er zeigt sich in den Festspielen, die ausschließlich kalen-

adrischen Charakter tragen und den Sieg über die finsternen Mächte im Kreislauf darstellen.

3. Die Leberschau, durch die man im Schlachthaus des Priesters den Willen der Gottheit erforscht. Die Schafsleber gilt als Abbild des Kosmos im kleinen, die Leberschau ist fossil gewordene Astrologie

4. Im Zauberkult, der der Dämonologie entspricht

Die auf der Offenbarung im Kosmos und Kreislauf ruhende Religiosität zeigt nicht nur in ihrer Mysterien-Gestalt sondern auch in ihren auf Mythologisierung ruhenden Kulturen und Riten religiöse und sittliche Werte.

Religiöser Inhalt zeigt sich in folgenden Erscheinungen:

1. In dem Streben nach Gemeinschaft mit der Gottheit durch Besteigen der Tempeltürme — und in der Verbindung der Totenfeiern mit dem Geschick des vom Tode zum Leben dringenden Gottes (Tammuz etc.)

2. In den Gebeten, die Erhöhung voraussetzen. Die sumerischen Bußpsalmen nennen die Menschen „das Kind seines Gottes“ und zeugen auch von seelischen Schmerzen.

3. In den Hymnen, die teilweise von wirklichem Dankgefühl getragen sind und sich bis zum Gedanken der Missionierung erweitern.

4. In Ansätzen zu einer Rechtfertigung der Gottheit gegenüber den Welträtseln.

Die Sittlichkeit als Kraft der Religiosität zeigt sich

1. In sittlichen Grundsätzen, auf denen die Bußrituale fußen.

2. In Hymnen, die die Gottheit als Hüterin der sittlichen Mächte feiern und feststellen, was „wohlgefällig vor Gott“ ist.

3. In der Schilderung gewisser Könige als Träger sittlicher Ideale, wie sie z. B. in der Einleitung zum Codex Hammurabi sich findet.

Zweites Kapitel.

Die Offenbarung des göttlichen Wissens und Willens.

1. Das Mysterium.

Da die altorientalische Lehre, die die Welt nach ihrem Ursprung, Zweck und Ziel darstellt, als göttliches Wissen gelten soll, so kann sie ebensowenig Gemeingut des Volkes gewesen sein, wie heutzutage unsere Wissenschaft. Die priesterliche Lehre wurde als Geheim-Disziplin betrachtet. Sie gilt der Theorie nach als göttlichen Ursprungs, den Menschen von den Göttern überbracht. Sowohl das rein geistige Wissen wie die Kunst, insonderheit die Schreibkunst, die Handwerke, die Fertigkeiten. Die Pflege des Wissens ist Aufgabe des Priesterstandes, der eine Lehre feststellt, nach der alle Erscheinungen der Welt, die Einrichtungen des

Lebens, die gesamte staatliche und gesellschaftliche Ordnung, aber auch die Geschichte des Volkes und der einzelnen Menschen, insbesondere des als „Übermensch“ geltenden Königs als Ausfluß des Waltens und Willens der Gottheit aufgefaßt und damit als berechtigt erwiesen werden. Die babylonischen Texte reden vom *pirištu*¹ und *niširtu* „Himmels und der Erde“ und vom *pirištu* und *niširtu* der großen Götter, insbesondere der kosmischen Göttertrias Anu, Inlil, Ea. Beide Worte bedeuten „Geheimnis“, „Geheimwissen“². Der Text K 4286³ führt die Offenbarung des Geheimnisses auf Enmeduranki zurück, jenen alten König von Sippar, den Berossos als siebenten der Urkönige nennt. Enmeduranki habe das Geheimnis von Ea empfangen, und von ihm als dem „Hüter des Geheimwissens von Himmel und Erde“ sei das Geheimwissen nach heiligem Eidschwur weitervererbt worden von Sohn auf Sohn. Das ist natürlich Fiktion. Die Theorie von der Urweisheit als Göttergeschenk hat die geschriebene Geschichte allenthalben in frommer Täuschung beeinflusst. Mit der Übertragung auf Enmeduranki verhält es sich ebenso, wie mit den Angaben der Schafsleber-Omina, die vom *EŠtū* (= *pirištu*) des großen Sargon (um 2850 v. Chr.) sprechen, nach denen man sich richten soll, und mit den Angaben der Geburts-Omina, die vom *pirištu* der von der Sage umwobenen Königin Azag-Bau und vom *pirištu* des Gilgames etc. sprechen⁴. Aber die Idee, die hier in den Dienst der Zauberrituale tritt, ist altbabylonisch. Gehen doch die ältesten Bestandteile des großen astrologischen Omen-Werkes, die von dem Geheimwissen Sargons sprechen, auf altbabylonische Zeit zurück, wie Exzerpte im Tempelarchiv von Nippur beweisen⁵. Und schon der sumerische König Gudea, der den Zauberkult bekämpft⁶, führt die Pläne seiner Bauwerke auf göttliche Traumoffenbarung zurück, in der seine Schutzgöttin Nisaba, „die den Sinn öffnet“ und „die Bedeutung der Zahlen kennt“, ihm die günstige Himmelskonstellation vorzeichnet, unter der der Tempelbau geschehen darf. „Den reinen Schreibgriffel hielt sie in der Hand, eine Tafel mit der günstigen Konstellation des Himmels trug sie, sie sann darüber bei sich nach“⁷.

¹ Sumerisch *EŠtū* bez. ES.BAR.

² *niširtu* *katuntu* S 173, Anm. 7. Ein dritter Terminus ist *ikkību* des Nabū und Marduk; s. S. 13 oben und S. 16. Z 39. Vgl. auch die Ira-Legende KB VI 66 25.

³ Zimmern, Beitr. zur Kenntnis der babyl. Religion, Ritualtafeln für den Wahrsager Nr. 24 s. unten S 15 f.

⁴ Boissier, Documents assyr. rel. aux présages I S. 112, S. 117, 6. Wenn das Kind einen Schlangenkopf hat ist es ein *EŠtū* des Ningiszida, der das Land trübt; 112, 9. ein *EŠtū* des Gilgames, der das Land beherrschte; 185, 2: *EŠtū* der Azag-Bau die das Land beherrschte, das Land des Königs wird in Not geraten. Thompson, Reports 137. Rev. 4: *EŠtū* des Königs von Amurrū. Cun Texts XXVII 23 22 f. *EŠtū* des Xaramsin. Rm. 907 Haupt Nimrod-Epos S. 88 40; Jensen KB VI 1 S. 150 ff; s. H. Zimmern in ZA XXIV S. 166 ff ist eine Sammlung von *EŠtū* des Gilgamesch des mächtigen Königs.

⁵ s. S. 141.

⁶ Gudea Statue B 3 15—4, 3. Thureau-Dangin in Vorderasiat. Bibl. I 68 f. vertrieb die Zauberei aus der Stadt.

⁷ Gudea Zyl. A 4 25—5 1. Vorderas. Bibl. I 64 f. Zu Nisaba s. Gudea Zyl. A 17, 15, 19 21. Zur Sache s. unten S 132: meine Schritt über Monotheistische Strömungen S. 9; Weidner Or. Lit.-Ztg. 1913 Sp. 53 f.

„Die günstige Konstellation für den Bau des Tempels kündigte sie dir an“¹. Auf dem Schoß einer sitzenden Gudea-Statue aus Lagaš sind Pläne und Meßinstrumente dargestellt, die von der Gottheit im Modell gezeigt worden sind (Abb. 10—12). Die „Tafel der Götter“ (*duppi ilāni*), das „Geheimwissen Himmels und der Erde“ (*piriṣti samē u irsitim*) in dem Enmeduranki-Text ist gleich den Büchern der Urzeit bei Berossos der Idee nach nichts anderes als das Offenbarungsbuch des gestirnten Himmels. Die Leber (s. S. 142 ff.) gilt als Abbild des Kosmos, aus dem das Geheimnis des göttlichen Willens abgelesen wird.



Abb. 10: Gudea-Statue mit Bauplan auf dem Schoße. Telloh.
Dec. en Chaldée Bd. I.

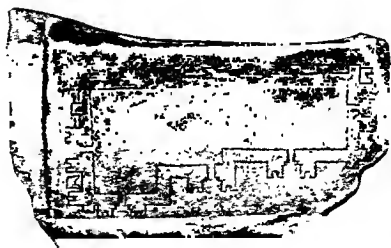


Abb. 11: Bauplan auf dem Schoße einer Gudea-Statue.
Dec. en Chaldée Bd. II, Pl. 15, 1.



Abb. 12: Maßstab auf dem Schoße einer Gudea-Statue.
Dec. en Chaldée Bd. II, Pl. 15, 2.

Auch außerhalb der Ritualtexte ist von der Tradition einer Geheimlehre die Rede. Am Schluß des Epos *Enūma eliš* wird von den 50 Ehrennamen des Demirigen Marduk, die ihn als Träger des Weltkreislaufs bezeichnen sollen, gesagt (Tafel VII, Z. 123—130):

„Mit dem Namen „50“ nannten die großen Götter
seine fünfzig Namen, machten groß seine Tätigkeit.

Sie sollen festgehalten werden im Gedächtnis, der „Erste“ (mahrū) soll sie lehren überliefern.“

Gudea Z. I, A 9, 1—2

¹ Es handelt sich hier doch wohl um einen Tempelplan wie CT XXII, pl. 56. Vgl. hierzu S. 184f. Wie ich hört, sind in Berlin Zeichnungen von Tempelplänen auf Urkunden aus der Zeit der Dynastie von Ur vorhanden.

der Weise und der Wissende (enķu und mudû) sollen sie miteinander überdenken,
 es soll sie wiederholen der Vater, sie seinen Sohn lehren,
 dem Hirten und dem Unterhirten (rê'u und nákidu) sollen die Ohren geöffnet sein,
 er freue sich über den Herrn der Götter Marduk,
 sein Land soll gedeihen, er selbst sich wohl befinden"

In den Tafelunterschriften der Bibliothek Asurbanipals heißt es: „der Wissende (mudû) soll es dem Wissenden mitteilen; der Nichtwissende soll es nicht sehen; es ist ein Mysterium (ikkib) Anus und Inlil (Variante V R 33. col. VIII, Z. 26—34 Nabûs und LUGALs, d. i. Marduks, des Samaš und Adad, der erhabenen Götter, der Herren der Offenbarung)". Nebukadnezar sagt, der Wissende (mu-da-a-am) möge alle seine Werke, die er auf die Steintafel geschrieben habe (es handelt sich um Tempelbauten, lesen (V R 34. col. I, Z. 49—51).

Das „Geheimwissen“ spielt natürlich in der astrologischen Praxis eine besondere Rolle. Thompson, Rep. 152 Rev

„Diese Tafel der Serie Enuma Anu¹ Inlil, die wir geschrieben haben, möge man hinbringen. Der Herr König soll sie sehen. Die akkadische Tafel¹ im Besitze des Königs möge man uns geben. Mit drei Sternen auf der Vorderseite (versiegelt) soll man sie innen verschließen. Der amēl SAG (etwa „Oberbibliothekar“) möge sie in seine Verwahrung nehmen. Wer das Dokument öffnet, soll es in seiner Gegenwart wieder verschließen"

Auch in den heiligen Büchern Zarathustras, des Theologen der babylonischen Mysterien-Religion, wird der „Wissende“ vom „Nichtwissenden“ unterschieden. Auch die Lehre Manis ruht angelich auf Offenbarung des Geheimwissens. In direkter Verbindung mit der babylonischen Geheimlehre beschäftigt er sich zwölf Jahre mit der „Überlieferung der Gelehrten Babylons“ nachdem er vom Engel at Taum „gotthicher Genosse“ den Befehl bekommen hatte sich von seiner Umgebung abzusondern².

In den biblischen Berichten über die mosaische Zeit erscheinen die 70 Ältesten als Träger einer Geheimtradition. Moses empfängt das Modell des Zeltens in Visionen auf dem Berge (2 Mos 25, 9. 40)³. Die Werkmeister des Heiligtums und seiner Geräte Bezaleel und Oholiab (2 Mos 31 ff.) hat Gott berufen und erfüllt mit gotthchem Geist, mit Kunstsinn, Einsicht, Wissen und allerlei Fertigkeit, „um Kunstwerke zu ersinnen“. Und Oholiab und allen Kunsthandwerkern hat Gott künstlerschen Sinn verliehen, damit sie alles, was Gott dem Moses befohlen habe, anfertigen: das Zelt, die Lade, die Deckplatte und alle zum Zelt gehörende Geräte und die Kleider Arons. Man vergleiche dazu die göttliche Weisheit des babylonischen Kunsthandwerkers S. 15. Die Modelle (tabnit) der Geräte hatte Moses aber in der Vision auf dem Berge gesehen. Auch die Symbolik der Priestermäntel hat kosmische Bedeutung (s. A. Jeremias, Urn und Tummim, Hilprecht Anniversary Vol. 8 229f.). Ezechiel sieht Kap. 40 „auf einem

¹ Das ist die semitische Version der Serie Enuma Anu Inlil. Es hat also eine zwei-sprachige Rezension gegeben. Die uns bekannte hat die sumerische Version nur in der Einleitung und in Kommentarf Fragmenten.

² Bischoff, Im Reiche der Gnosis S. 53.

³ Vgl. Apostelgesch. 7. 44.

sehr hohen Berge“ in göttlichen Gesichtern den Plan der künftigen Stadt. Eine göttliche Erscheinung, die Meßschnur und Maßstab in der Hand hat, zeigt ihm das himmlische Modell des neuen Jerusalem. — Die Formen der Vorstellung sind genau dieselben wie in den Visionen Gudeas.

Auch für das Verständnis der Sprechformen des Neuen Testaments ist die altorientalische Sprechweise belehrend. Jesus schildert die Pharisäer, die den „Schlüssel der Erkenntnis haben“, Luk 11, 52, und sie dem Volke vorenthalten. Im Epheser- und Kolosserbrief wird die christliche Lehre als *μυστήριον* von Urzeit her behandelt, deren Offenbarung (*ἀποκάλυψις*) für alle Welt dem Paulus aufgetragen ist, Kol 1, 26, vgl. Röm 16, 25. Den Heiden gegenüber wurde später das christliche Bekenntnis wieder als Mysterium behandelt. Und die Überlieferung bei Luk 8, 10 wendet das Prinzip (wohl im Mißverständnis) auf die Gleichnispraxis Jesu an. Aber es ist der biblischen Religion gegenüber der heidnischen charakteristisch, daß sie das religiöse Gut allen Menschen offenbarmachen will, während jene es als Reservat der Wissenden betrachtet. „Was ihr höret in das Ohr, das predigt auf den Dächern“ Matth 10, 27.

Nach der im folgenden Kapitel S. 20 ff. geschilderten Theorie von der Weltentstehung im Kreislauf der Äonen ist eine doppelte Vorstellung von der Offenbarung der göttlichen Weisheit möglich: entweder sie gilt als emporgestiegen aus dem Ozean, aus dessen Urfluten die gegenwärtige Welt hervorging, oder der „Weg der Gottheit“ wird aus dem Offenbarungsbuch der gegenwärtigen Welt, der im Gestirnlauf sich kundtut, abgelesen. Die erstere Anschauung entspricht der kosmischen, die zweite der Kreislauf-Anschauung. Kosmos und Kreislauf entsprechen einander.

a) Die aus der Urflut emporsteigende Weisheit.

Der Ozean (*apsû*), aus dem die Welten emporstiegen, heißt sumerisch ZU.AB (semitisches Lehnwort *apsû*), d. h. Haus der Weisheit. Die mythologisierte Lehre läßt aus der Verbindung von *Apsû* und *Tiāmat* in dem vorangegangenen Äon *Mummu* hervorgehen, die personifizierte Weisheit. Die Assyrer nennen die babylonische Weisheitsschule V R 65, 33 a bit mummu (vgl. auch IV R 23, Nr. 1, Rev. 23), darin liegt der Beweis, daß sie die hinter der Mythologie stehende hohe Spekulation noch kannten. Auch Eudemos von Rhodos (Fragm. 117 ed. Spengel aus Damaskios 125, p. 382 ed. Köpp) kannte sie noch; denn er sagt, daß er die Gestalt des Moymis in der babylonischen Lehre für den *νοῦτος κόσμος*, für das „geistig vorzustellende Weltall“ halte, vgl. S. 22, Anm. 2.

In der gegenwärtigen Welt repräsentiert diese göttliche Urweisheit Ea (Ae, der *ἑὸς* des Damascius), der Herr des Ozeans, von dem alle Weisheit kommt¹. Im Geschichtsverlauf der Welt repräsentieren die Lehre Adapa, der *zēr amelūti*, „Same des Menschengeschlechts“ heißt und an den Anfang der Menschengeschichte gestellt wird, und in dem aus der Sintflut emporsteigenden neuen Äon Ut-napistim und sein Doppelgänger Atarhasis (Hasisatra = Nisuthros des Berossus) Adapa wird bei seiner

¹ In der Adapa-Legende (KB VI 98 f. findet es Anu bedenklich, daß Ea dem Menschen „das Innere Himmels und der Erde offenbart hat“.

Erschaffung von seinem Schöpfer Ea „göttliche Vollmacht“ verliehen, ein weiter Sinn, zu offenbaren die Gestaltungen der Länder; Weisheit, so daß er als ein apkallu unter den Menschen und als ein atrahâsis, d. h. als ein „Weisheitsträger“ und „Erzgescheiter“ erschien. Und der babylonische Ea ist der „Gott der Weisheit, der Töpfer, der Schmiede, der Sänger, der Priester, der Schiffer, der Juweliers, der Steinmetzen, der Metallarbeiter“ (II R 58, 5 = CT XXV, 48). Ein anderer Text¹ redet vom „Buche“ des Gottes Ea, dessen Beobachtung dem Könige obliegt.

Ut-napištim heißt Atarhâsis oder Atrahâsis, der Erzgescheite². Zwischen dem Urmenschen Adapa und Ut-napištim, dem Herrn der Sintflut, der im babylonischen Epos aus Šurippak stammt und bei Berossos König von Sippar ist, steht der Sagenkönig Enmeduranki, der 7. der Urkönige, der die göttliche Offenbarungsweisheit empfängt. Die mitten in den Zauberriten der Šurpu-Tafeln der Bibliothek Asurbanipals überlieferte Legende lautet nach den erhaltenen Bruchstücken³:

Vorderseite

- Enmeduranki, König von Sippar,
 Der Liebling Anus, Inlils und Eas,
 Šamaš in Ē-babbar-ra . . .
 Šamaš und Adad in ihre Gemeinschaft . .
 5 Šamaš und Adad . . .
 Šamaš und Adad auf den großen goldenen Thron . . .
 Öl auf Wasser zu beschauen, die Geheimwissenschaft Anus, Inlils
 und Eas,
 Die Tafel der Götter, die Eingeweideschau, das Mysterium von Himmel
 und Erde,
 Den Zedernstab, den Liebling der großen Götter, ließen sie seine
 Hand fassen.
 10 Er wiederum in ihrer Mitte(?) Söhne
 (nach) Sippar, Babel
 führte er sie hinein, versah sie mit der Würde . . .
 Öl auf Wasser zu beschauen, die Geheimwissenschaft Anus, Enlils
 und Eas,
 die Tafel der Götter, die Eingeweideschau, das Mysterium von Himmel
 und Erde,
 15 den Zedernstab, den Liebling der großen Götter, ließ er ihre Hand
 erfassen.
 Die Tafel der Götter, die Eingeweideschau, die Geheimwissenschaft
 von Himmel und Erde,
 Öl auf Wasser beschauen, das Mysterium Anus, Inlils und Eas,
 den Inhalt der Ominatafeln „Als Anu il Inlil“ und „Die Wege“ be-
 herrschen sie.

¹ IV R 48. Obv. Z 7 (= CT XV, 50). vgl. V R 51, 30^b. Sipru = hebr. sepher.

² s. S. 205 f. Zur Übertragung der Urweisheit auf die „Weisen“ des Altertums s. Zimmermann in KAT³ 537 auf die vergöttlichten Könige s. unten S. 173.

³ Übersetzt von H. Zimmermann. Beiträge zur Kenntnis der babylonischen Religion S. 116 ff., Frank Studien zur babyl. Religion S. 130 ff. Zur Sache s. bereits oben S. 11.

Der Weise, der Kundige, der Bewahrer des Mysteriums Anus, Enlils
und Eas,

- 20 seinen Sohn, den er liebt, auf Tafel und Tafelstift
vor Šamas und Adad läßt er ihn schwören,
läßt ihn begreifen das „Wenn der Wahrsager“.
Der Ölkundige, aus uraltem Geschlecht, ein Sproß Enmedurankis, des
Königs von Sippar,
der aufstellt die heilige Schale, der den Zedernstab trägt,
25 der . . . , der Fürst der Wollfäden des Šamas,
das Geschopf der Ninħarsag,
Same des Priesters, dessen Abkunft edel,
und der auch an Wuchs und Körpermaßen vollkommen,
darf sich vor Šamas und Adad der Statte des Wahrsagens und der
Entscheidung nahen.
30 Ein Wahrsager-(Sohn) (aber), dessen Abkunft nicht edel, und der an
Wuchs und Körpermaßen
nicht vollkommen, der schieläugig, zahnluckig,
verstümmelt am Finger, SIR-DIR-KUR-RA, Beulen, *išsubbu* (Aussatz),
.. (sei es) von naku¹), sei es mit Samenfluß Behafteter,
nicht (kann er) bewahren die Gebote des Šamas und Adad,
35 zur Statte des Ea, Šamas und Marduk
und der Belit-šēri, der sasukkat²) von Himmel und Erde,
. . .³ zu den Genossen der Entscheidung der Wahrsager wissen)schaft
sich nicht nahen.
Den Ausspruch des Mysteriums eröffnen sie ihm nicht, den Zedern-
stab, den Liebling
der Götter, lassen sie seine Hände nicht fassen.
„Mysterium (kkibu) des Nabu“ und Marduk . . .
40 Ein Wahrsager(ohn) nicht bewandert in der Lehre . . .
zum Umkreis der Wohnung der Götter (kann er nicht gehen⁴),
der Gott Anu . . .

Rückseite

- 1 das (rituelle) Gerät Šins, das Öl Eas . . .
und Marduks, des Herrn der Entscheidung, das Vlies Adads,
5 das zottige Vlies, das „Kind“ des Šamas und Adad,
das Räuchergerüst, das Faß der Bau,
das Lederfutteral, das „Kind“ der Belit-šēri, drei Mehlhanten
des Opfers für Anu, Inlil und Ea,
zwei große Spenden . . . für die Entscheidung,
drei Mehlhaufen Adad

Berosos, der um 275 v. Chr. als Marduk-Priester in Babylon lebte,
nennt Ea, die Manifestation der göttlichen Weisheit: Oannes⁵. Er erzählt

¹ in-nu-tu ahe, mnu-tu heißt Zahlung. Ist an die Buchführung der Toten-
göttin Belit-šēri zu denken, die in der Höllenfahrt der Ištar als Schreiberin der Unter-
welt auftritt (S. 64, 67).

² Vgl. meinen Artikel Oannes in Roschers Lexikon der Mythologie III
Sp. 577–593, Zimmern KAT¹ 535 f. Zu Berosos vgl. S. 26 und 136, besonders S. 194.

bei Eusebius, Chron. I (ed. Schoene S. 13f.): „In Babylon hatten sich eine große Masse stammverschiedener Menschen, welche Chaldaa bevölkerten, zusammengefunden, die ordnungslos wie die Tiere lebten. Im ersten Jahre sei aus dem erythräischen Meere, dort wo es an Babylonien grenzt, ein vernunftbegabtes Wesen mit Namen Oannes erschienen; es hatte einen vollständigen Fischleib, unter dem Fischkopf aber war ein anderer, menschlicher Kopf hervorgewachsen; sodann Menschenfüße, die aus seinem Schwanze hervorgewachsen waren, und eine menschliche Stimme. Sein Bild wird bis jetzt aufbewahrt. Dieses Wesen, so sagt er, verkehrte den Tag über mit den Menschen, ohne Speise zu sich zu nehmen, und überlieferte ihnen die Kenntnis der Schriftzeichen und Wissenschaften (*μαθημάτων*) und mannigfache Künste, lehrte sie, wie man Städte bevölkert und Tempel errichtet, wie man Gesetze einführt und das Land vermisst, zeigte ihnen das Saen und Einerten der Früchte, überhaupt alles, was zur Befriedigung der täglichen Lebensbedürfnisse (*βιωτικῶν*) gehört. Seit jener Zeit habe man nichts anderes darüber Hinausgehendes erfunden. Mit Sonnenuntergang sei dieses Wesen Oannes wieder in das Meer hinabgetaucht und habe die Nächte in der See verbracht, denn es sei amphibienartig gewesen. Später seien auch noch andere dem ähnliche Wesen erschienen (ebenfalls aus dem erythräischen Meer, wie Syncellus in einem anderen Berichte hinzufügt), über die er in der Geschichte über die Könige berichten will. Oannes aber habe über die Entstehung und Staatenbildung ein Buch (*λόγος*) geschrieben, das er den Menschen übergab¹.“

Nach Berossos², der von einer mehrfachen Offenbarung der göttlichen Weisheit in verschiedenen Weltzeitaltern berichtet, hat Kronos³ dem Xisuthros geboten, mit Schriftzeichen alle Dinge nach Anfang, Mitte und Ende einzugraben und in Sippar zu deponieren. Nach der Sintflut wären seine Kinder nach Babylon gegangen, hätten die Schriften aus Sippar entnommen und auf Befehl des Xisuthros unter den Menschen verbreitet.

Nach Vendidad VI des Avesta war Yima, der Urmensch, erkoren, die himmlische Wahrheit auf Erden zu wahren. Die Aufgabe hat dann Zarathustra erfüllt. Er zeigt sich auch hier als der Theologe der babylonischen Naturphilosophie. — In der entsprechenden ägyptischen Lehre sind Anubis bez. Thot die Lehrer Propheten Schreiber und Dolmetscher der Gotter.

In der phönizischen Lehre galt nach Sanchumathon Taut als Dolmetscher des Himmels, s. Brugsch, Religion und Mythologie der alten Ägypter, S. 448 ff. In der hellenistischen Mythologie ist Hermes (entsprechend Nabû der babylonischen Mythologie) Erfinder der Astronomie und Schreibkunst im gleichen Sinne.

Die chinesische Mythengeschichte erzählt daß zur Zeit des Kaisers Fuk-Hi aus dem Wasser des Flusses Meng-ho oder Hoang-ho ein Ungeheuer mit Pferde-

¹ Helladius bei Photius, s. Migne, Patrologia graeca Bd. 163 berichtet „Ein Mann, namens *Θῆς*, der einen Fischleib, jedoch Kopf und Füße und Arme eines Menschen hatte, sei aus dem Erythräischen Meere aufgetaucht und habe Astrologie und Literatur gelehrt. Hyginus (Fabulae ed. Schmidt Jena 1872 fab. 274 sagt „Eudænes, der in Chaldaa aus dem Meere gekommen sein soll hat die Astrologie gelehrt“

² Bei Eusebius, Chron. ed. Schoene I p. 19 ff. nach Alexander Polyhistor.

³ = Saturn = Samaš s. S. 84. Xisuthros war König der Sonnenstadt Sippar.

körper und Drachenkopf kam, dessen Rücken eine mit Schriftzeichen versehene Tafel trug auf Grund welcher die Schrittcharaktere, die Kreise der acht mystischen Diagramme vgl. die mystischen Diagramme der protoelamischen Schrift¹ und durch sie die Schrift erfunden sei.

Auch die Wissenden des hebräischen Zeitalters kennen die Spekulation von der Weisheit der Urzeit. Vgl. die Sprechweise Kol 1, 26, Röm 16, 25: *μυστήριον τὸ ἀποκρυφθέν ἀπὸ τῶν αἰώνων καὶ ἀπὸ τῶν γένων*. Von dem hebräischen Stamme 'olam „wissen“ ist das Wort für 'olam „Urzeit“ gebildet, das rabbinisch auch „Welt“ bedeutet, wie das arabische 'alam Kosmos. Das Mittelalter nennt in demselben orientalischen Sinne das Studium generale „Universitas“, das bedeutet dem letzten Sinne nach die Weisheit als eine Widerspiegelung des Kosmos.

In der von Babylonien neubefruchteten jüdischen Zeit ist der Gedanke von der aus der Urzeit stammenden Sophia ein Lieblingsgedanke geworden. Spr 8: „Als die Urfluten noch nicht waren, wurde ich (die Weisheit) geboren . . ., als er dem Meere seine Schranke setzte, als er die Grundfeste der Erde feststellte, da war ich ihm als Werkmeister zur Seite.“ Von der göttlichen Offenbarung an die Baumeister und Kunsthandwerker der Stiftshütte war S. 13 bereits die Rede. Wie Berossos eine jedenfalls viernummalige Offenbarung der Urweisheit je an der Wende der vier Quartale des Weltenjahrs gedacht hat, so hat die priesterliche Redaktion Adam, Noah, Abraham, Mose als die göttlichen Lehrer der Weltzeitalter angesehen².

b) Die Offenbarung aus der Schrift des Himmels und den Tafeln der Geschicke.

In der gegenwärtigen Welt ist nach babylonischer Lehre das göttliche Wissen am gestirnten Himmel gleichsam kodifiziert. Der Sternhimmel heißt *šitir burūmi* und *šitir šamē*, *šitirtu šamāmi*. In einem neubabylonischen Syllabare wird das sumerische MUL = „Stern“ durch *sitru*, *šitirtu* erklärt³. Zunächst gibt der ganze Sternhimmel und seine Teile, in denen sich das Ganze spiegelt, das himmlische Modell für die menschlichen Einrichtungen. Insbesondere ist der Tempel ein Abbild des Kosmos bez. des betreffenden Teiles, in dem der betreffende Kultgott sich besonders manifestiert. Darum heißt es Layard, Inscr. 64, 36⁴, die Vorzeichnung des *temennu* und der Tempelbau sind zugleich mit dem *šitir burūmi* in der Urzeit aufgezeichnet. Daß die Vorstellung bereits in sumerischer Zeit bestand, zeigen die Traumgesichte des Gudea, die ihm den Tempelplan vorzeichnen, vgl. hierzu S. 111.

Ebenso sind einzelne Vorgänge am Himmel vorgezeichnet. Gudeas Tafelschreiber erzählt, daß die Göttin Nisaba, „die den Sinn öffnet“ und

¹ S. Zimmermann KAT¹ 317, Gunkel Genesis¹ S. 204 ff. Vgl. Josef bin Gorion, Jud. Sagen I 200 ff. Das Buch der Offenbarung vererbt sich auf Seth-Henoch, Noah-Salomo.

² S. 1—18, 1332 veröffentlicht von Bezold in PSBA Dez. 1888, Kol II 27—28, s. Jensen, Kosmologie S. 45. *banū ša šitirtu* ib. Z. 43 bedeutet „Glanzen der Himmelschrift“. Der Zusammenhang mit *saturu* „schreiben“ kann nach Hl 38, 33 *mistar* des Himmels „Parallellheit auf der Erde malen nicht zweifelhaft sein“ s. S. 19.

³ Ein Paralleltext ZA III, 311 ff. wird Kap. VIII, 2 besprochen, nach dem der Grundriß zugleich mit der Himmelschrift eingezeichnet ist.

„die Bedeutung der Zahlen kennt“, ihm im Traum erschien: „den reinen Schreibgriffel hielt sie in der Hand, eine Tafel mit dem guten Gestirnzeichen hielt sie in der Hand und sann bei sich selbst nach“. Später kündigt Nisaba die günstige Konstellation für den Tempelbau an¹. Die Kunst der Astrologen ist hier in die göttliche Traumvision übertragen. Bei Asarhaddon wird in dem gleichen Sinne von einer Konstellation gesprochen, unter der die Weihe des Tempels vorgenommen werden darf². Das Hypsoma des Planeten Jupiter, um das es sich hier handelt, heißt hier wie auch sonst *asar niširti*, also Ort der Offenbarung.

Vielleicht hängt mit dieser Idee die Tatsache zusammen, daß der Ursprung des Alphabetes in Zeichen des gestirnten Himmels zu suchen ist. Die Menschenschrift ward als Abbild einer Himmelschrift gedacht. Hommel und Winckler suchten die Entstehung in den Tierkreisbildern, Ed Stucken hat sie in den Mondstationen gefunden³.

Die Betrachtung der sieben Planeten als „Dolmetscher“ (*ἑρμῆες* bei Diodor) der Gottheit ist für die altbabylonische Zeit nur indirekt bezeugt durch den Namen des siebenstufigen Tempelturms von Borsippa *E-ur-imin-an-ki*, d. h. „Tempel der sieben Befehlsübermittler Himmels und der Erde“⁴. Später ist die Anschauung allgemeiner. „Die sieben Planeten regieren die Welt“, sagen die „Ssabier“⁵.

Über die Astrologie, die die konsequente praktische Anwendung des Satzes „in den Sternen steht's geschrieben“ bedeutet, s. S. 139 ff. Die Leberschau ist fossile Astrologie. Die Leber gilt als Kosmos, s. S. 142 ff.

Die Vorstellung von den Sternen als Himmelschrift ist auch bei Hiob bezeugt 38, 33:

Kennst du den *mištar* des Himmels . . .
oder kannst du ihn auf der Erde zeichnen?

Auch die Araber sehen in den „ewigen Sternen“ das Offenbarungsbuch der Gottheit

Sure 16 16 „... , denn durch die Sterne werden sie geleitet.“

Sure 43, 1—4 „Die Offenbarung des Buches ist von Gott, denn im Himmel und auf der Erde sind die Zeichen für die Gläubigen

Ebenso in der spätjüdischen Lehre

Moel katon 28^a „Langes Leben, Kinder und Nahrung hängt nicht vom Verdienst, sondern von den Gestirnen ab.

¹ Gudea Zyl. A 4, 25—5, 1, 6, 1—2. Vgl. S. 132. Zu Nisaba, ib. 17, 15 und 19, 21^b vgl. meinen Artikel „Sterne“ bei Roscher, Lex. Bd. IV; Weidner, OLZ 1913, Sp. 53 f. *mul azag-ba* als günstige Konstellation erklärt; vgl. den Terminus *zabos* in der hellenistischen Astrologie.

² K 2801, s. BA III, 228 ff.

³ Hommel, Grundriß S. 96 ff., Winckler, F. III, 95 ff., Ed Stucken, Der Ursprung des Alphabetes und die Mondstationen (Leipzig, J.C. Hinrichs 1913). Man kann annehmen, daß das Alphabet, nachtraglich mit Himmelsbildern in Verbindung gebracht ist. Die babylonische Theorie denkt es sich jedenfalls umgekehrt. Und nach Stuckens Entdeckung ist sicher, daß die Reihe der Buchstaben vom Himmel abgelesen worden ist.

⁴ Nebukadnezar hat den „seit fernen Tagen“ verfallenen Turm erneuert (s. Stephen Langdon, Neubabylonische Königsinschriften Vorderasiat. Bild. IV, S. 68, col. I 27 ff.). Die Deutung schon bei Jensen, Kosmologie S. 12, 69 f. Weiteres s. S. 44 ff.

⁵ Dimeški, cp. 10 Chwolson, Ssabier II 400. Vgl. vor allem die Nabatarschrift des Maqrisi, a. a. O. S. 679 ff. S. unten S. 89 f.

Für die jüdische Lehre ist die Thorah die „ewige Norm“ (4 Mos 15, 5) der gegenüber es ein Früher oder Später nicht gibt (Peachim 6b.). Da aber die Astralwissenschaft im gewissen Rahmen anerkannt wird, so wird die Theorie gemodelt. Die Himmelsbeobachtung liefert die anschauliche Erläuterung zur Thorah.

„Rab Samuel bar Abba sagt: Die Wege am Tierkreis (rakī'a) sind mir bekannt wie die Straßen von Nchardea (im Babylonien). Ist denn Samuel zur rakī'a hinauf gestiegen? Nein, aber dadurch, daß er sich mit der Weisheit der Thorah beschäftigte, lernte er, was im Wolkenraum [am Himmel] sich findet!.“

Schabbath 70a wird ein Ausspruch des Bar Kappara aus dem Ende des 2. Jahrh. v. Chr. berichtet: Wer die tekuphot (die vier Jahrespunkte bez. Weltquadranten, s. S. 50f., vgl. 89ff.) und die Mazzaloth (Tierkreishauser mit Planeten) zu berechnen versteht und tut es nicht, von dem sagt die Schrift (Jes 5, 12): „Und auf das Wirken Gottes blicken sie nicht, und seiner Hände Werke sehen sie nicht.“ In diesem Sinne wird auch Abraham astrologisches Wissen zugesprochen.¹

In den Epen und kultischen Texten sind die Schicksalsbestimmungen der Welt und des Einzelgeschehens stilisiert als *tup-šimāti*, „Tafeln der Geschehnisse“. Im Epos *Enuma eliš* erhielt sie in der chaotischen Urzeit Kingu von *Tiāmat*; nach dem Kampf und Sieg legt sie sich Marduk an die Brust. In einem Texte vom „Raub der Schicksalstafeln“ ist ihr Inhaber Inlil (KB VI, 47ff.). Im Kult von Babylon ist Nabū Träger und Schreiber der Schicksalstafeln der Götter (s. Register unter Nabū).

Zu der biblischen Sprechweise von dem himmlischen Buche s. mein Babylonisches im N. T. S. 69ff. und dazu die jüdischen Parallelen bei Bischoff a. a. O. S. 16 u. 64.

Drittes Kapitel

Die Lehre vom Kosmos.

1. Die Weltentstehung.

Die altorientalische Lehre fragt nach dem Urgrund der Dinge. Sie findet ihn in der aus Meer und Süßwasser gemischten doppelgeschlechtigen Urflut¹.

Eine babylonische Dichtung, nach ihren Anfangsworten *Enuma eliš* genannt², beginnt mit den Worten

¹ Midr. *Tehillim* zu Ps 10, 2, s. Erich Bischoff: Babylonisch-Astrales im Weltbild des Talmud und Midraš. S. 6, 13f.

² S. Bischoff a. a. O. S. 130ff.

³ *Tiāmat* (= hebr. *tehom* und *Apsū* = *Ἀψύδος*). Auch die jüdische Sage kennt die Vorstellung vom doppelgeschlechtigen Urwasser s. Ben-Gurion: *Jüd. Sagen I* S. 18; zu Süßwasser und Salzwasser s. ib. S. 7.

⁴ Der Text am vollständigsten bei King, *The Seven Tablets of Creation* 2 Bände, London 1902. Der altbabylonische Ursprung ist schon durch die Analogie des Gilgamesch-Epos gesichert, von dem wir ein Originalfragment aus altbabylonischer Zeit besitzen. Als Abfassungszeit der in der Bibliothek Assurbanipals überlieferten Rezension wird die Hammurabi-Zeit anzunehmen sein. Die Dichtung zeigt die Tendenz, das Recht des Stadtgottes von Babylon auf die Weltherrschaft zu begründen. Marduk ist Demurg und darum Weltheil.

„Als oben der Himmel (noch) nicht benannt¹,
 unten die Erde (ammatum) mit Namen nicht gerufen war —
 als nur Apsû, der Uranfängliche (rêstû), der sie erzeugte,
 (und) Mummu Tiāmat, die sie (Himmel und Erde) in ihrer Gesamt-
 heit gebär,
 ihre Wasser in eins mischten,
 (als) Rohr sich (noch) nicht gebildet hatte, ein Rohrdickicht noch
 nicht da war,
 als die Götter noch nicht existierten, kein einziger,
 ein Name nicht gerufen, Geschicke noch nicht [bestimmt waren]²,
 da wurden die Götter gebildet inmitten der“

Die Welt, „Himmel und Erde“, samt den Göttern sind nach der baby-
 lonischen Lehre nicht geschaffen, sondern aus der Urflut entstanden³

Mythologisiert wird diese Urflut durch die als Vater, Mutter und
 Sohn gedachte göttliche Trias

Apsû Tiāmat
Mummu

Tiāmat heißt im Fortgang des Gedichtes ummu ħubur⁴, „die Mutter
 Chubur“, „die alles bildete“, und wird die „glänzende Tiāmat“ genannt.
 Es ist die „große Mutter“ der Urzeit, der in der gegenwärtigen Welt die
 Muttergöttin und Himmelskönigin Ininni-lštar entspricht⁵. Sie ist nach
 den Anfangszeilen Gebärerin von Himmel und Erde⁶. Apsû der Urvater
 (rêstû) ist der Erzeuger von Himmel und Erde

Zu dem Resultat ihrer Zeugung gehören auch „die großen Götter“⁷.
 Sie sind in Urzeit mit Himmel und Erde entstanden. Als göttlicher Bote
 und Ratgeber⁸ des Apsû tritt „Mummu“ auf. Apsû spricht zu ihm, als die
 Götter des gewordenen Alls sich empören und es sich um ihre Bekämpfung
 handelt

¹ D. h. noch nicht existierte. Name = Person und Sache. Erst wenn ein
 Ding (Tongefaß, Stadttor etc. seinen Namen empfangen hat, existiert es. Adapa
 empfing mit Offenbarung der göttlichen Weisheit den Namen (S. 32¹). Der Namen-
 lose existiert nicht. Für die biblische Sprechweise vom Namen s. vorläufig mein
 Babyl. im Neuen Testament S. 104 ff. Der „Name“ der Gottheit ist das höchste Be-
 schwörungsmittel. Wenn der Zauberer den „Namen“ hat, so hat er sich der Person
 bemächtigt. Zum dinglichen Charakter des Wortes und speziell des Namens bei den
 Alten vgl. Schultz in Memnon III, 247. Vgl. auch unten S. 93¹.

² Es war noch keine Weltordnung da.

³ Die Anschauung ist darwinistisch. Philo sagt Quis rerum divinarum heres
 sit c. 20. Wendland III, 18 richtig „Die Astrallchre der Chaldaer lehrt, daß der
 Kosmos nicht das Werk der Gottheit sei, sondern die Gottheit umfasse.“

⁴ Omorka bei Berossos; ummu ħubur pātikat kalama im Epos Enuma eliš
 (King, Tafel I Z. 113, a-na [T]i-am[ā]t, el-li-tu-ma i-za[k]-kar a-ma-tum ist Z. 30 zu
 ergänzen nach Kings Fragment The Seven Tablets II Pl. III.

⁵ In der sog. kuthaischen Schöpfungslegende (Jensen KB VI, 200 ff.) werden
 Ungeheuer der Urzeit, von Tiāmat gesaugt, von ihrer Mutter, der Herrin der Götter
 schon gebildet.

⁶ muallidat gimrišun. ⁷ Z. 20 Apsû za-ri ilām ra-bi-n-tim.

⁸ sukallu Z. 30 f., i-ma-al-[li]-ku, milik Z. 47 f.

⁹ Mit Gottesdeterminativ Z. 47, auch Z. 31 nach einer Variante. Apsû und
 Tiāmat haben das Determinativ nicht.

„Bote Mummu, der du mein Herz erfreust,
Wohlan, zu Tiāmat wollen wir gehen“

Es kann nicht zweifelhaft sein, daß Mummu als Sohnes-Emanation von Apsu und Tiāmat gilt, deshalb hat wohl im Anfang des Epos Tiāmat den Namen Mummu-Tiāmat¹. Der Titel sukallu gilt auch sonst dem Sohne als der Emanation des Vaters im neuen Äon und als Vollbringer des Willens des Vaters. So ist Marduk der sukallu des Ea, Ninku als Neumond der sukallu des Sin. Mummu ist die Intelligenz, die in der Mischung der Urflut liegt, denn Mummu bedeutet, wie wir S. 14 sahen, die Weisheit. Diese Auffassung bestätigt Eudemos von Rhodos².

„Unter den Barbaren übergehen die Babylonier den einheitlichen Ursprung aller Dinge offenbar mit Stillschweigen, nehmen aber zwei (uranfängliche) Prinzipien an: Taūte und Apason, indem sie Apason zum Manne der Taūte machen, diese aber Mutter der Götter nennen. Ihr einziger Sohn sei Moymis (Mummu), den ich für das geistig vorzustellende Weltall (*τοῦτος κόσμος*) halte, wie er aus den beiden Elementen entstanden ist. Ferner sei aus ihnen eine neue Generation entsprossen: Lache und Lachos (Lāhu und Lāhamu), und dann eine dritte: Kissare und Assoros (Ki-Sar und An-sar). Von diesen drei: Anos, Ilmos und Aos. Der Sohn von Aos und Dauke sei Bel gewesen, den sie als den Weltenschöpfer (Demiurg) annehmen.“

Wie im Epos Enūma eliš so entsteht auch in dem S. 24f. behandelten von Mythologie ziemlich freien Lehrgedicht³ die Welt vom Ozean her. In der ägyptischen Lehre von On entsteht die Welt aus dem Urwasser Nun. In der indischen Kosmogonie entsteht sie durch Quirlen des Weltbergs im Weltmeer.

Aus der Urflut entsteht eine neue Generation

„Lāhu und Lāhamu wurden geschaffen . . .]“

Dann vergehen Äonen

„Zeitalter nach wurden groß, Ansar und Kisar wurden gebildet [. . .]“

Wieder vergehen Äonen

„Es wurden lang die Tage. Da geht hervor [aus ihnen?] . . .“

Der Götterbund, der nun entsteht („sie treten zusammen“), ist die Trias Anu, Ilil, Ea⁴,

die mythologische Manifestation der gegenwärtigen Welt

Die hellenische Kosmogonie ist wesentlich die gleiche. Auch hier ist die Welt samt den Göttern entstanden, nicht geschaffen. Die entsprechenden Genealogien bei Hesiod Theogonie 116 ff. sind

¹ Die Trennung von mu-um-mu Tiāmat durch „und“ (Mutter und Sohn Z. 4) ist bedenklich. Tiāmat wird hier in dem gleichen Sinne mummu genannt, in dem die Benennung ihres Sohnes Mummu aufzufassen ist, also etwa als Trägerin der kosmischen Weisheit im Sinne der babylonischen Naturphilosophie.

² Studiengenosse des Theophrast bei Aristoteles in seiner Schrift *περὶ τοῦ κόσμου ἰστορίας* vgl. v. Arnim bei Pauly-Wissowa RE Art. Eudemos, Schnabel Proleg. zu Berossos 188, zitiert bei Damaskios *περὶ τῶν ἀπὸ τῶν ἀγίων ἀγίων* 125, 10, 352 ed. Kopp. Das Zeugnis für die babyl. Lehre ist also älter als das des Berossos.

³ CT XIII 35 ff. sum.-sumit. Text in Neubabylonischer Abschrift (S. 24f.)

⁴ Ausgeschlossen ist in dem Fragment der Tafel I Z. 14–16 sicher Ilil. Eudemos, bei dem auch alle vorhergehenden Namen zum babyl. Texte stimmen, bezeugt die Trias.

Chaos

Uranos und Gaia

Kronos und Rhea

Hades Poseidon Zeus

Ebenso die nordgermanische Kosmogonie »Gylfaginning«, H. Gering Die Edda S. 302 ff. .
Ymir (aus Ginnunga-gap) hervorgehend

Buri

Bur

Odm, Wili, We . . . die die Welt und die Erde regieren.

Wie bei den Babyloniern entsteht bei den Griechen und Germanen in der dritten Weltengeneration die göttliche Trias. In ihrem Aon geht aus dem Kampfe mit den chaotischen Mächten der Urzeit die gegenwärtige Weltordnung hervor.



Abb 13 Himmel und Erde durch die Luft (Gott Shu) getrennt;
Ägyptisches Original im Museum zu Turin

Die durch Anu, Inhi, Ea repräsentierte Welt wird allmählich ausgebaut im Kampfe wider die feindlichen Gewalten des alten Aon Marduk, der Sohn Eas und der Damkina (Eudemos Aas und Dauke), welche die Wasserregion repräsentieren, entspricht Mummu, dem Sohne und Sukallu des Apsû im alten Aon. Er vollzieht den Kampf und baut aus der besiegten Tiämat die gegenwärtige Welt. Er ist Demiurg, nicht Welterschöpfer.

Eine andere Variation der mythologisierten Weltentstehung läßt die neue Welt aus einer Urzeugung im Urwasser entstehen. Das männliche Prinzip liegt unten. Die Szene auf einer protoklassischen Vase² ist sicher in diesem kosmischen Sinne gemeint.

¹ Champollion Monum III 275 f. eine andere Darstellung ohne Sterne auf dem Leibe, dafür stehen dort die Namen der Dekane mit ihren Stern-Determinativen.

² Déleg en Perse VIII p. 130 Fig 266 abgebildet in meinem Artikel Sterne in Roschers Lexikon der Mythologie. In Hommel, der mich auf das Bild aufmerksam machte, denkt wegen der Bilder der aufgehenden Sonne, die sich daneben befinden, an die »Geburt der Sonne«. Das wäre eben nur eine Variante der kosmischen Idee. Die gleiche Darstellung findet sich auf einem von Toscani veröffentlichten Siegelabdrucke Revue d'Assyriol VII p. 61.

Nach der Lehre von On ist der unten liegende Keb mit der über ihn gebeugten Himmelsgöttin Nut im Urwasser zur Zeugung vereint; Schu, der als pneumatisches Prinzip dem Mammu (μοῦνος ζόουος) der babylonischen Kosmogonie und dem Eros in der Kosmogonie Hesiods entspricht, trennt sie voneinander, indem er die Himmelsgöttin am Leibe emporhebt (Abb. 13). Dem Ithyphallus, der auf der elamischen Vase realistisch dargestellt ist, entspricht in der mythischen Symbolik der Weltberg. Alle babylonischen Grenzsteine, auch der Kodex Hammurabi, sind als Phallen gedacht. Lucian, de dea Syra, berichtet von 180 Fuß hohen Phallen, auf die alljährlich zweimal ein Säulenheiliger steigt, um mit den Göttern zu verkehren.

Neben der mythologischen Dichtung vom Sieg des Marduk über Tiāmat und vom Bau der gegenwärtigen Welt besitzen wir noch ein von Mythologie ziemlich freies

Babylonisches Lehrgedicht von der Weltschöpfung¹.

- Ein heiliges Haus, ein Götterhaus, war an reinem Orte noch nicht
geschaffen,
Rohr nicht hervorgesprossen, ein Baum nicht geschaffen,
Ziegel nicht gelegt, ein Unterbau nicht gebaut,
ein Haus nicht gemacht, eine Ansiedlung nicht erbaut,
5 eine Stadt nicht gemacht, (Volks)gewimmel noch nicht vorhanden,
Nippur nicht gemacht, (E-)kur nicht gebaut (d. i. Inlita Heiligtum),
Uruk nicht gemacht, (E-)ana nicht gebaut (d. i. Anus Heiligtum!),
der apsū („der Ozean“, Gaš Šib)² nicht gemacht, Eridu (Gaš Heiligtum) nicht
gebaut,
für heilige Häuser, für Götterhäuser war die Stätte noch nicht gemacht,
10 die Länder allesamt waren noch tāmtu (Meer, das Urchaos),
das Feste der Insel war (noch) Wasserfluß (d. h. es gab noch keine Inseln);
da wurde Eridu geschaffen, (E-)sagila erbaut (Gaš Reich),
(E-)sagila, welches inmitten des Ozeans der Gott Lugal-dul-azag („König
der heiligen Wohnung“) bewohnt (Marduk von Eridu);
[Babel wurde gemacht, (E-)sagil vollendet]³,
15 die Götter, die Anunnaki wurden insgesamt gemacht,
die heilige Stadt, den Wohnsitz, der ihnen wohl tut, benannten (d. h.
erländen) sie hehr.
Marduk fügte ein Rohrgeflecht auf der Fläche des Wassers zusammen;
Erdmasse machte er, schüttete sie mit dem Rohrgeflecht zusammen⁴.

¹ Brit. Museum S2-5-22. 1048 Der Text, den Pinches im Journal of the Royal Asiatic Soc. 1891, S. 303 ff. veröffentlichte und erstmalig übersetzte, ist ein sog. „zweisprachiger“, neu veröffentlicht CT XIII, 35 ff. Er stammt sicher aus alter Zeit, wenn wir auch nur eine neubabylonische Abschrift besitzen. Zimmern hat ZA XXVIII, 100f. ein Fragment einer Abschrift des Textes aus der Bibliothek Asurbanipals besprochen (Sm. 91, s. Bezold, Cat. IV, 1380). Sie ist in der vorliegenden Rezension zur Verherrlichung des Marduk von Babylon überarbeitet. Zimmern KAT³ S. 408 unter b spricht von einem „Hymnus auf die Weltschöpfung“. Daß Winckler die Bedeutung des Textes erkannt hat, zeigt KT³ S. 91 f. wo er als Schöpfungsbericht der mythologischen Schöpfungslegende Enuma eliš (S. 102 ff.) vorangestellt ist.

² Kod Hamm II 11 apsū = Eridu.

³ Das ist eine Glosse, die der Textschreiber vielleicht schon in relativ alter Zeit eingetragt hat, um die Weltschöpfung dem Marduk von Babylon auf den Leib zu schreiben, wie im Epos Enuma eliš.

⁴ Āpū špuk Verb. zu šupuk Aufschüttung Damm vom Tierkreis gebraucht. Vgl. die Schilderung Herodots I 179 vom Mauerbau in Babylon. Das Festland ent-

- Damit die Götter in Wohlbehagen darauf wohnen sollten,
 20 schuf er Menschen¹;
 Aruru schuf mit ihm Menschengeschlecht²,
 Tiere des Feldes und Lebewesen auf dem Felde schuf er,
 den Tigris und Euphrat schuf er, machte sie auf der Erde (ašru)³.
 Ihre Namen nannte er wohl (tābiš)
 25 Gras (?), Halme der Wiese, Rohr und Schlingpflanzen machte er,
 das Grün des Feldes machte er,
 die Länder, Wiesen und das Schilf.
 Die Wildkuh, ihr Junges, das Kalb, das Schaf, sein Junges, das Lamm
 der Hurde,
 die Gärten und die Wälder,
 30 Ziegenbock und Gazellenbock . . . (?).
 Der Herr Marduk schüttete auf der Fläche des Meeres eine Platt-
 form auf,
 indem er [eine Schichtung] von Rohr und Erdmasse machte,
 eine . . . ließ er entstehen
 [Rohr] schuf er, Holz schuf er,
 35 . . . auf der Erde (ašru) schuf er.
 [Ziegel strich er], einen Unterbau führte er aus,
 [ein Haus erbaute er, eine Ansiedlung baute er],
 eine Ansiedlung erbaute er, (Volksgewimmel schuf er,
 [Nippur schuf er, schuf (E-)kur,
 40 Uruk schuf er], (E-)ana schuf er

Der Text ist abgebrochen; die folgende Zeile hat sicher die Erschaffung des irdischen Eridu mit Esagila aufgezählt. Für das Verständnis des Textes ist folgendes zu beachten. Es entspricht dem Charakter solcher epischen Stücke, daß sie nur andeutend erzählen. Bekanntes voraussetzend, Unklarheiten sind dabei an sich unvermeidlich, vielleicht auf Rechnung von Übertragungen zu schreiben. Zuerst wird das Weltchaos geschildert: es war noch kein Himmel (Z. 1) noch keine Erde vorhanden (Z. 2 ff.), alles, selbst das spätere Inselland (Z. 11) war noch Wasser. Insbesondere gab es noch keine Tempel. Sodann werden Z. 6—8 die Heiligtümer der obersten Gottertrias (Inhl, Anu, Ea) genannt. Es ist nicht ohne weiteres richtig, wenn Winckler KT³ S. 91, Anm. 1 annimmt, daß Z. 6 ff. die kosmischen Orte gemeint sind. Denn was Z. 6 ff. noch nicht da ist (Nippur, Erech) wird Z. 30 ff. geschaffen, und hier ist offenbar irdisches Gebiet gemeint. Aber dem Erzähler schweben die kosmischen Weltteile vor, er weiß, daß die Tempel irdische Verkörperungen der kosmischen Gotterreiche sind, vgl. Kap. VIII, 2. Das zeigt Z. 8 der Name apsû für die Stätte des Ea-Heiligtums Eridu, vgl. Z. 13, wo dieser kosmische Ort ausdrücklich genannt wird. Esagila im apsû als Wohnsitz des Demurgen. — Z. 1 ff. ist also allgemein zu fassen: es gab noch keine Gotterwohnungen und noch keine menschlichen Ansiedlungen. Am Anfang war alles „Meer“ (Z. 10 tāmtu vgl. tāmat תַּמַּת). In diesem Tehom wird dann zunächst die himmlische Welt geschaffen, deren Teile nach den entsprechenden Kultstätten benannt sind: 1. Eridu mit Esagila das himmlische Wasserreich.

steht wie die Tiberinsel in der römischen Sage bei Livius und wie in der jüdischen Sage wo Rom aus Rohr, an das sich Lehm heitete und Euphratwasser gebläht wurde, Grünbaum Beitr. zur vergleichenden Mythologie ZDMG 31 183 ff.

¹ Also die Menschen sind der Götter wegen geschaffen, genau so im Epos Enuma Chi. Plato, Symposium XV ironisiert die Anschauung.

² Zu Aruru s. S. 166.

³ Zu ašru himmlisches Erdreich hier und Z. 35 irdisches Erdreich s. S. 38 f.

Z. 12 f. 2. Das himmlische Reich des Anu die heilige Stadt und Wohnsitz der Anunnaki, d. h. hier wohl der Anu-Kinder allgemein Z. 13 f. 3. Das himmlische

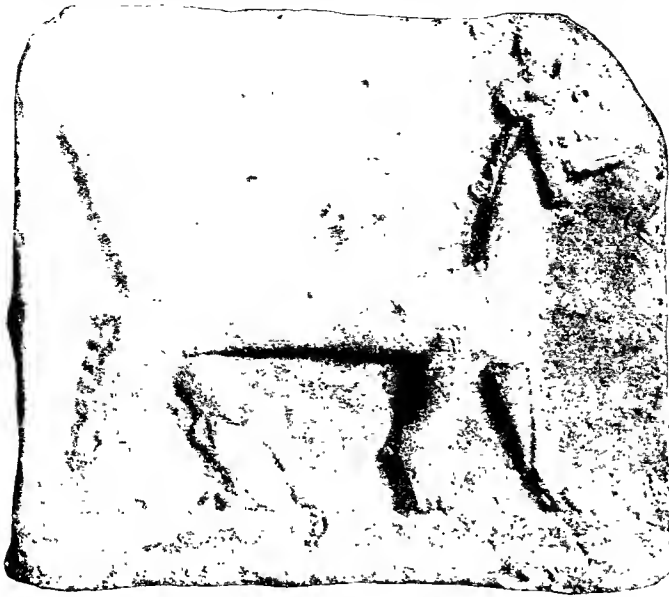


Abb. 11. Der Bruch von Nippur.
Original in Konstantinopel. Nach einer Photographie von Haynes.
Clay Tablets from the Old Test. from Babel S. 80.

Reich des Inlil das himmlische Erdreich der Tierkreis (Spuk Samc S. 38 f. vgl. das Verbum Z. 18 ispuke). Damit dort die Götter in Wohlbehagen wohnen sollten Z. 20 schuf Marduk, der Ausgestalter der so entstandenen Welt die Menschen. Die Menschen-schöpfung, die Tier- und Pflanzenschöpfung werden Z. 21 ff. proleptisch erzählt; Z. 31 ff. erst die Erschaffung der Erde, die ebenso wie das himmlische Erdreich dadurch entsteht daß Erde und Rohr vermengt wird und damit ein Festland auf dem Wasser gebaut wird. Dann folgen

Z. 37 f. die den kosmischen Orten entsprechenden irdischen Kultstätten.

Eine Variante der Erzählung aus Enûma elis bietet Berossos¹, der unter Antiochos Soter (281--261) Priester in Babylon war. Er berichtet an Stelle des Kampfes nur von der Spaltung der Tiamat und schließt daran die Schöpfungsakte.

Berosos sagt, es habe eine Zeit gegeben, wo das All Finsternis und Wasser war und darin seien wunderbar und eigentümlich geartete und ausschende Lebewesen entstanden. Menschen mit zwei, auch solche mit vier Flügeln und zwei Köpfen, auch solche mit einem Körper aber mit zwei Köpfen, einem männlichen und weiblichen, und mit zwei Geschlechtsteilen,



Abb. 15. Kampf mit dem Drachen. Bruch aus Nimrud-Kelien.
Clay and Monuments II. pl. 5.

¹ Nach Alexander Polyhistor bei Eusebios Chronic. I ed. Schoene 14 ff., Muller Fragment. hist. gr. I 497 f. vgl. S. 130.

männlich und weiblich¹; ebenso andere Menschen, die einen mit Ziegenbeinen und Hörnern, andere mit Pferdefüßen, wieder andere mit dem Hinterteile von Pferden und dem Vorderteile von Menschen, also wie Kentauren

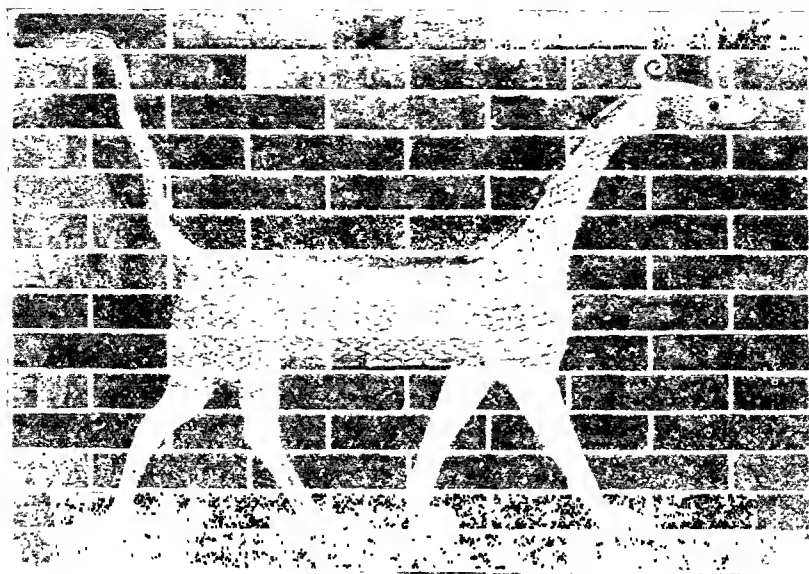


Abb. 16 Der in Süssu von Babylon-

anzusehen. Auch Stiere mit Menschenköpfen und Hunde mit vier Leibern, die hinten in einen Fischschwanz ausgingen, und Pferde mit Hundsköpfen und Menschen und andere Tiere mit Köpfen und Leibern von Pferden und Fischschwänzen und andere Lebewesen mit verschiedenartigen Tiergestalten. Außerdem noch Fische und Kriechtiere und Schlangen und allerlei andere wunderbare Lebewesen mit Mischgestalten. Ihre Bilder seien im Tempel Bels² vorhanden. Über sie alle habe aber ein Weib geherrscht mit Namen Omorka, was auf chaldäisch tante heiße und griechisch „Meer“ (*θάλασσα*) bedeute, von gleichem Zahlenwert wie *αὐλήρη*³.



Abb. 17 Drachenkampf
Assyrischer Siegelzylinder (Jasps)

¹ Vgl. Plato: Symposion c. 14. Hier wird von dreigeschlechtigen Menschen der Vorwelt erzählt, die zum Himmel aufsteigen wollten und die Götter bedrohten, so daß Zeus mit den Göttern beriet, wie er sie überwinden konnte. Plato sagt, das männliche Geschlecht der Urzeit stamme von Helios, das weibliche von Gaia, das doppelgeschlechtige von Selene.

² Von den Ausgrabungen der DOG. Zum mißrussu als Chaos-Tier s. S. 70.

³ Merodachtempel Esagila. Agum II. 1650 v. Chr. stellte dergleichen Bilder auf. Abb. 14-17 zeigen Bilder, die in den Inni-Marduk-Mythenkreis gehören. Vor dem Torhaus der Gula wurden nach einem unveröffentlichten Text, Schlangen und Skorpione aufgestellt. Vgl. MDOG 47 S. 38 Anm.

⁴ S. S. 20 Anm. 2.

Als alles so beschaffen war, da sei Bel gekommen und habe das Weib in der Mitte durchgespalten und aus ihrer einen Hälfte die Erde, aus ihrer andern den Himmel gemacht, die zugehörigen Tiere aber vertilgt.

Das alles sei aber eine allegorische Naturbeschreibung. Als nämlich alles noch ein Urwasser war und Tiere darin lebten, habe dieser Gott seinen Kopf sich abgeschlagen und das herausfließende Blut hatten die Götter mit der Erde vermischt und (so) die Menschen gebildet. Deshalb hatten diese Vernunft und gottlichen Verstand. Bel aber, den man als Zeus bezeichnen kann, habe die Finsternis in der Mitte gespalten und Erde und Himmel voneinander getrennt und so das Weltall geordnet. Die Tiere aber hatten die Kraft des Lichtes nicht ertragen und seien umgekommen¹.

Als Bel aber die Erde vereinsamt, aber doch(?) fruchttragend gesehen habe, habe er einem der Götter befohlen, ihm den Kopf abzuschlagen, mit dem herausfließenden Blute die Erde zu mischen und die Menschen und Tiere zu bilden, welche vermöchten die Luft zu ertragen. Bel habe aber auch die Gestirne, sowie Sonne, Mond und die fünf Planeten gebildet.

Aus dem babylonischen Material sind noch folgende Stücke zur Wertschöpfung zu erwähnen:

1. Das Zitat eines sumerischen Hymnus auf die Wertschöpfung in der zweisprachlichen Einleitung zur Serie *Enuma Anu ilInil*, s. S. 131.

2. CT XVII, pl. 50 wird als Einleitung zu einem Text über Heilung von Zahnschmerzen, Befreiung vom Wurm des Zahnfleisches, erzählt².

„Nachdem Anu [den Himmel geschaffen]³, der Himmel die Erde geschaffen, die Erde die Flüsse geschaffen, die Flüsse die Gräben geschaffen, der Schlamm den Wurm geschaffen“ etc.,

tritt der Wurm weinend vor Ea und bittet um Speise und Wein. Saft von der Dattelpalme und vom *hashur*-Baum genügt ihm nicht, er will Zähne und Zahnfleisch der Menschen aussaugen.

3. Eine Rezitation, die beim Tempelbau zu sagen ist⁴:

„Als Anu den Himmel erschaffen,
Ea den Ozean schuf, seine Wohnung,
kniff Ea im Ozean Lehm ab,
schuf den Gott des Ziegels zur Erneuerung . . .
schuf Rohr und Wald(?) zur Herstellung des Baues . . .
schuf den Gott der Zimmerleute . . . zur Vollendung der Bau-
arbeit, . . .
schuf Gebirge und Meere für Wesen aller Art . . .
schuf den Gott der Goldschmiede, den Gott der Schmiede, den Gott
der Steinarbeiter — —

— — — — —
schuf den Oberpriester der großen Götter, zur Vollziehung der Gebote,
schuf den König zur Ausstattung . . .
schuf die Menschen zum [Opfer bringen] .
— — — — —
. . . Anu Inil Ea

¹ Das klein Gedruckte gehört einer andern Rezension an. Die Ausscheidung stellt den Zusammenhang auf einfache Weise her.

² Meißner MVAG 1904, 222 ff.

³ K 133 Rev. 1 (Hrozný, MVAG 1903, 42) ist auch Anu als Schöpfer genannt

⁴ BE 13, 687-24 ff. (Weibbach, Miscellen S. 32 ff., Taf. 12).

4. Zu der Legende von dem Sieg über Tiāmat und vom Bau der gegenwärtigen Welt gibt es eine aus spätbabylonischer Zeit überlieferte astrale Rezension¹. Sie ist auch deshalb für das Verständnis der alt-orientalischen Ideenwelt wichtig, weil sie Urchaos und Sintflut prinzipiell gleichsetzt und die kosmischen Ereignisse zur Ausmalung historischer Vorgänge benutzt.

Obv. 1 [Die mächtige Waffe] seiner Hände nannte er mul-mul und []
Kingu, ihren Gemahl, mit der Waffe, die nicht zum Kampfe be-
stimmt war, durchbohrte er,

Tiāmat zwang er nieder und entriß ihr die Herrschaft,
die Schicksalstafeln Kingus faßten seine Hände

5 [Einen mächtigen Wachter²] schuf er, am Tore des apsū stellte er
ihn auf,

..... um nicht zu vergessen die Taten Tiāmats,

..... ließ er schauen seine Väter

[Als] Marduk ausgeführt hatte diese Befehle,
hoch aufgerichtet . . . [wie] ein asakku,

10 ging er auf Tiāmat los und . . .

Tiāmat wird im Monde gesehen?

Marduk wird in der Sonne (sic!) gesehen

Als der herrliche Marduk auf die Erregung eines abūbu sann,
sprach er in Gemisch von Trauer und Freude:

15 „Oben und unten“ wissen sie unermesslich viel Böses, sie sinnern auf
Empörung.

An diesem Tage ließ er eine glänzende Tiara der Feindschaft
unten sehen,

auf ein strenges Verbot des Unziemlichen richtete er seinen Sinn
Die Stadtgötter von Akkad schafften ihre Leute weg. Unerfreuliches,
..... (?) Worte sprachen sie, redeten Böses

20 Einen . . . Rat gab er ihnen, sie sannern auf Empörung.

Da ergrimte der Herr, zerstörte ihre Tempel,

dem Flammier befahl er, daß er ihr Land niederwarf,

anstatt daß er eine Sintflut machte, richtete er zum Heile eine
Sühnefeier ein.

Im Monat Tammuz, als die Niederwerfung durch den Feind ge-
schah, richtete er sie ein in Babylon,

25 in bezug auf Mars und Mond, die Herren des nisirtu von Elam,

in bezug auf NUN LUMES, Jupiter und Šamas, die Herren des
nisirtu von Akkad,

..... Zeichen der Feindschaft für die Beherrschung von Babylon
ließen sie sehen,

¹ Brit. Mus. 55460 — 55486 — 55627 King. The Seven Tablets I. 209 ff. Text II pl. LXVII ff. Die Übersetzung ist hier an einigen Stellen verbessert. S. 27 u. 16. Anm. u. unten Anm. 2 fanden wir auch bei Berossos und bei Plato astrale Kommentierungen.

² Berossos sagt in seinem Bericht (S. 27), Omorka habe den gleichen Zahlenwert wie *οὐρανὸς* s. Eisler OLZ 1909 Sp. 289ff. Vgl. Abb. 17 die Darstellung des Kampfes zwischen Marduk und Tiamat bei der Tiamat die Mondsichel in der Klaue trägt! Vgl. auch das S. 27 Anm. 2 zu Plato Symposium c. 14 Gesagte.

Sühneriten in der Stadt führte er aus *Kommentar*¹ der Ort des
 nisirtu des Mondes
 sind der Fuhrmann und die Plejaden, das Gestirn von Elam,
 30 der Ort des nisirtu² der Sonne ist der Widder am Himmel,
 der Ort des nisirtu des Mars ist der Steinbock³,
 der Ort des nisirtu des Jupiter ist | . . . |
 Im Monat Tebet bei Erneuerung des Hornes | . . . |
 [. . .] strengen Befehl [. . .].

Rev. 1 Im Monat Tebet, da dieses geschah . . .
 ging er auf Marduk zu im Tierkreiszeichen („Ort“) des Monats
 | . . . Tiāmat und]
 Kingu sind es *lexikalische Bemerkung* der Monat AB ist ab | . . . |.
 Den Ziegenfisch . . . Tiāmat 2)
 machte er. Tiāmat und Kingu wurden eins und
 werden zusammen gesehen Dementsprechend ist der Ziegenfisch,
 der den Skorpion ansieht | . . . Elam].
 Ezida ist UZA⁴ Ziegenfisch, kakkab U_h-zu ist sein Name, ein Teil
 der Tiāmat

Die folgenden sehr schwierigen Zeilen setzen den astrologisch-astro-
 nomischen Kommentar fort. Es kommen darin vor: suhur (hinterer Teil
 des Steinbocks), te amē BAT Z. 12), der als Tiāmat turāntum erklärt
 wird „sein Gesicht ist doppelt, männlich und weiblich ist er“; der Skorpion
 (Z. 14 „Stier und Skorpion sind eins“; der Schütze (Z. 17); Jupiter,
 Pfeilstern und Bogenstern (Z. 19).

2. Das himmlische All und das irdische All.

Aus dem S. 24 behandelten sumerisch-semitischen Lehrgedicht von
 der Schöpfung wissen wir, daß diese gegenwärtige Welt gedacht ist als ein
 dreigeteiltes himmlisches All, in dem ein dreigeteiltes irdisches All hängt.

Das himmlische All

1. Himmelsozean
2. Himmlisches Erdreich (Tierkreis)
3. Himmel als Sitz des summus deus

Das irdische All

1. Ozean, der die Erde umfließt und auf den man stößt,
 wenn man die Erde durchbohrt
2. Erde
3. Lufthimmel

¹ Die Hypsomata am Tierkreis sind hier genannt (s. hierzu S. 123 f.). Fuhrmann
 (der den Stier sichend) und Plejaden vertreten zusammen den Stier.

² D. h. das Tierkreiszeichen, in dem der Planet sein Hypsoma, seine haupt-
 sächliche Wirkung im astrologischen Sinne ausübt.

³ Uzu teilweise abgebrochen.

⁴ Etymologische Spielerei: UZA = enzu Ziegenfisch (Steinbock im hinteren
 Teil vorderer Teil suhur).

Die Unterwelt ist keine Weltabteilung im systematischen Weltbild der Babylonier, sondern ein „Ort“: Nergal der Unterweltsgott, gehört auch deshalb nicht zu den großen Göttern, die die Weltteile repräsentieren. Aber das Volk kennt auch eine natürliche Teilung Himmel, Erde, Unterwelt. Zur Unterwelt s. S. 63 ff.

Bei der Aufzählung geht man von oben nach unten. „Anu, Inlil, Ea läßt er ihre Wohnstätten einnehmen“, heißt es in der IV. Tafel Enume eliš. Die nicht mythologische Bezeichnung der gesamten oberen und unteren Welt ist sumerisch AN KI (SAR) „Gesamtheit der Oberen und Unteren“ (semitisch = kiššat samē u irsitim „Gesamtheit Himmels und der Erde“ IV R 29, 41 a), semitisch elāti u šaplāti z. B. IV R 63, 12b, oder elis u šapliš „oben und unten“¹.

Nach dem Gesetze der Entsprechung offenbaren sich die drei auch in den einzelnen Weltteilen. So besitzt in dem sog. Astrolabe (Fixsternsphären) jeder der drei einen Teil des Fixsternhimmels nach astrologischer Einteilung (S. 40 126 f.). Ebenso hat der zwischen den Wendekreisen liegende Äquatorialbezirk einen Bereich (Weg) Anus, einen des Inlil, einen des Ea (S. 37). Im irdischen All ist die Teilung durchgeführt

Anu Herr des Himmels

Inlil Herr der Erde²

Ea Herr des Ozeans

Die älteste und einfachste Darstellung des irdischen Alls bildet das altsumerische Zeichen für kiš, das sich auf der ältesten bisher bekannten südbabylonischen sumerischen Urkunde findet (Abb. 2). Es stellt die Erde mit dem ringsum strömenden Ozean dar. Auch die babylonische „Erdkarte“ (Abb. 18, zum Text s. S. 61 und S. 70) zeigt den ringsum strömenden Ozean, nār marratum genannt.

Die hinter 1 Mos 1 stehende israelitische Weltenlehre sagt „Im Anfang schuf Gott Himmel und Erde.“ „Die Erde war tohu und bohu.“ Aus dem Chaos dieser Erde entsteht dann das dreigeteilte All: Himmel, Erde, Meer (vgl. 2 Mos 20, 4 „im Himmel, auf Erden, im Wasser unter der Erde“). Der kosmische Himmel scheidet

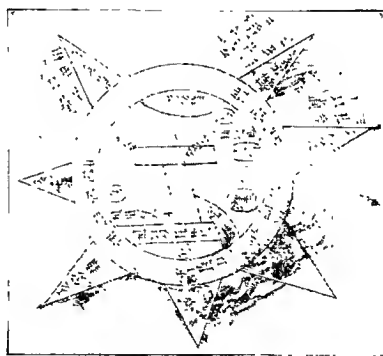


Abb. 18. Babylonische Erdkarte.
Brit. Mus. 52-7-14 509. Vgl. Cat. Texts XXII, pl. 48
(Vgl. S. 69 f. 51 61 70).

¹ So in den ersten beiden Zeilen von Enume eliš. In der Baumschrift Asarhaddons I R 49, col. III 16—17 heißt es von Marduk: „das Oberste kehrte er zu unterst“ eliš ana šapliš ušbalkit-ma. Der Spott Kuglers über diese Auffassung fällt auf das Haupt des Autors. Wenn die Könige eliš u šapliš erobern, so mag das im einzelnen Falle geographisch gedacht sein (wie „vom oberen Meer bis zum unteren Meer“), aber nach der Idee des Weltimperiums bedeutet es die ganze Welt.“ Im großen Samas-Hymnus Z. 26 heißt es: „Du bist der Hirte all dessen, was drohen und drunten.“ Ib. Z. 30: „Hirt des Unteren“ Huter des Oberen: šaplāti und elāti.

² Nicht „Herr der Luft“ wie Hommel und Kugler wollen. Er ist ausdrücklich als en-lil ki-a „Herr der Erde“ bezeichnet, z. B. bei Bur-Sin von Ur CT XXI, pl. 27, Z. 3. In der Sinitiliterzählung Z. 41 ff. sagt der Held, der das Schiff baut: „Ich will auf der Erde Inlils nicht länger weilen, zum Ozean will ich hinabgehen bei Ea wohnen.“

aus, er ist in der biblischen Lehre ersetzt durch den über die Welt erhabenen persönlichen Schöpfergott.

Die griechische Kosmogonie des Hesiod spricht von Uranos und Gaia. Aus der „breitbrüstigen“ Gaia vgl. ammatum im Anfang von Enuma eliš geht Uranos hervor, der „unerschütterliche Sternenhimmel“ der „ihre Hülle und den künftigen Sitz der seligen Gotter“ bildet. Die Griechen kennen also auch die „Erde“ als All.

3. Der obere Himmel

Der eigentliche Olymp, auf dem Anu thront und „der Tempel der Gesamtheit der Götter steht“¹, heißt sumerisch Esarra². In Enuma eliš³ heißt es:

Den Himmel durchschritt er, die Erde asratum überschaute er,
stellte sich gegenüber dem Ozean (apsû), dem Wohnsitz des Ea, auf.
Dann maß er, der Herr, die Gestalt des Ozeans,
als einen Großbau errichtete er nach seinem Muster Esarra,
den Großbau Esarra, den er als Himmel (samâmu) baute,
heiß er Anu, Inlil, Ea als ihre Stadt (maḥâzu) bewohnen

In einer Variante CT XIII, pl. 25, Rev. 24 ff. heißt es⁴
„Über dem Ozean (apsû), der Wohnung [des Ea],
gegenüber Esarra, das ich gebaut . . .
habe ich unten die Erde (asrata) stark gemacht . . .
will ich ein Haus bauen als Wohnung.“

Statt Esarra wird zuweilen Ekur gesagt, das eigentlich „Berghaus“ im Sinne von „irdische Erde“⁵ als Sitz der Gottheit bedeutet.

Von Esarra bzw. Ekur steigen die Götter hernieder, und von ihnen gehen die göttlichen Schutzgeister aus (šêdu). V R 52, 15f. a wird ein šêdu, „dessen Befehle erhaben sind“, ein Wächter (râbiṣ) von Ekur genannt, Z. 20 ein Gott MŪS (Schlangengott) als Wächter von Esarra⁶.

In einem der sog. Kedorlaomer-Texte⁷ heißt es:

Wenn er (der König) nicht spricht Gerechtigkeit, sich neigt zum Bösen,
so wird von Esarra, dem Tempel der Gesamtheit der Gotter, sein
šêdu (Schutzgeist) herabsteigen,
der Elamier wird nehmen seine Habe,
Inlil, der über ihm thront, wird in Zorn entbrennen

Z. 12 wird gedroht, daß die Götter selbst herabsteigen werden, Z. 14 wird Anu, ihr (der Wahrsagepriester) Schöpfer (patik), in Zorn entbrennen, und Z. 17 wird er den Unterbau (kigallu) von Esarra einstürzen lassen

¹ S. unten den Kedorlaomer-Text Z. 7. — K 286 Z. 8 (S. A. Smith, Misc. Texts p. 19). Die großen Götter „die im Himmel Anus wohnen“. In der Adapa-Legende heißt der Himmel Anus samē. S. auch Kap. VIII, 3. Das himmlische Land, die himmlische Stadt.

² Nicht „Erde“ wie Jensen Kosm. 105 ff. meint. — ³ King, The Seven Tablets p. 70f.

⁴ Smith, Misc. Texts 10, Jensen Kosm. 344, King a. a. O. I, 197 ff.

⁵ = Berg S. 35.

⁶ S. Jensen, Kosta 196, der Esarra und Ekur trennt. Sie erscheinen in kosmischen Texten nebeneinander, weil sie in Tempelnamen getrennt sind; sachlich aber sind sie identisch.

⁷ S. 158 — Sp. II 602 Rev. 6ff. Pritchard, Certain Inscriptions and Records referring to Babylonia and Elam: Journal of the Transact. of the Victoria Institute XXIX, 1897, p. 88, Z. 6—9.

Tiglatpileser I. heißt Tukulti-apil-Ešarra (var. -Ekur „Meine Hilfe ist der Sohn von Ešarra bez. von Ekur.“ Gemeint ist wohl Ninib, der sonst als Sohn von Ekur, wie als Sohn von Ešarra gilt¹.

Ein anderer Name für den Olymp ist Uarsag-gal-kurkura. Von Ninib, der sonst „Sohn Ekurs“ und „Sohn Ešarras“ heißt², wird gesagt, er sei in É-Harsag-gal-kurkura geboren. Aus der Bezeichnung, die dessen irdisches Abbild, der Tempel in Assur trägt, ist zu schließen, daß auch der kosmische Ort als markas šamē u iršitim und zugleich als Sitz des summus deus gilt³.

Im Eriškigal-Text heißt der Olymp šamē širūti „der erhabene Himmel“.

In der Etana-Legende (KB VI, 112 ff.) kommt der Held auf Adlersflügeln nach drei Doppelstunden in den Himmel des Anu. Dort thront neben Anu die Himmel-königin Istar, die das Kraut des Gebärens hat. Auch ist von dem Thron Anus, Inlils, Eas die Rede. Im Gilgames-Epos (VI. Tafel) steigt Istar zum Himmel Anus empor.

Kirib šamē (libbi šamē) ist das Innere des Himmels, also wohl die Welt hinter den Sternen, in der die Götter unsichtbar wohnen, der eigentliche Himmel. „Drei Tage ruht der Mond in dem Inneren des Himmels“, Thompson, Reports 249, Obv. 6. Die Sonne tritt am Morgen aus dem kirib šamē und geht abends hinein (IV R 17, 2a und vgl. den S. 37 zitierten Text). Die Beschwörungstexte wünschen, daß der Gereinigte leuchten möge wie das „Innere des Himmels“ (K 44, Rev. 28 = IV R 14, Nr. 2; IV R 57, 14b). Im großen Šamaš-Hymnus (Gray) hängen die kippat mātate (S. 49 f.) im Innern des Himmels (ina kirib šamē saḫlāta).

Kirib šamē wird übertragen auch als Bezeichnung eines astronomischen Ortes gebraucht, und zwar gleichbedeutend mit kabal šamē, dem Meridiane des Ortes; Virolleaud, Astrologie Chald., Adad XIX, 51 f.: Adad brüllt im Innern des Himmels wobei ausdrücklich gesagt ist, ina kirib šamē = ina kabal šamē.

4. Die Achse des Weltalls und der Nabel der Welt

Im „wissenschaftlichen“ Weltbild hängt das irdische All im himmlischen All. Die Verbindung wird hergestellt durch markas šamē u iršitim „Band, das Himmel und Erde verbindet“. Es ist die Achse, die vom Nordpol des Himmels ausgeht und um die sich das Weltall dreht. Darum heißt das Sternbild in der Nähe des Nordpols des Himmels, der große Wagen (kakkab MAR.GID.DA, s. S. 128), markas šamē (s. Dhorme, Revue d'Assyr. VIII, 47, Z. 30). Andererseits ist mit markas šamē u iršitim die Vorstellung vom Weltenmittelpunkt verbunden. In einem Hymnus an Marduk heißt es: „Er ergriff mit seinen Händen die Zügel der Iggī und Anunnaki, den markas šamē u iršitim⁴.“ Nach Asurnasirpals Annalen I, 2 - 3 hält Ninib⁵, der Repräsentant des Höhepunktes der Ekliptik (S. 92), markas šamē u iršitim (KBI, S. 52 f.). Auch Enmesarra gilt nach Craig, Relig. Texts II, pl. 13, 3 als „das große Band Himmels und der Erde“ (vgl. S. 48).

¹ I R 15, VII, 15; IV R 1, 34c.

² An sich könnte es auch irgend ein anderer der großen Götter sein. — Gula heißt VR 56 II, 39 die Gewaltige (dannat, oder kallat, Brant) von Ešarra.

³ K 2801, Rev. 40 f. Meißner-Rost Baumschriften Aschbaddons BA III, S. 258f. Eḫarsag-galkurkura markas šamē u iršitim subat u Asur sar ilani.

⁴ BA V, 314, Rev. 8 - 9. Personalisiert ist uDUR.AN.KI = markas šamē u iršitim. BAD = bēl, purassē Herr der Entscheidung.

⁵ Nach Samst-Adad I 22 ist surru = surru² vgl. hebr. שִׁרְיָן syrisch surrā Nabelschnur, ein anderer Ausdruck für Nabel.

Wenn es erlaubt ist, den Ausdruck *markas šamē u iršitim* als Mutterband aufzufassen¹, so würde der Begriff des „Nabels der Welt“ (hellenistisch *μεσογαλῖα γαίης*) nicht nur der Idee, sondern auch der Bezeichnung nach für Babylonien bezeugt sein. Bei den arabischen Geographen heißt Babylonien (*ʿIrāq*) oder das persische Reich (genauer *Īrānsahr*) „Nabel der Welt“ wegen seiner Lage in der Mitte der sieben Klimata².

Nach dem Gesetze der Entsprechung (Land = Kosmos, s. Kap. VIII) hat jedes Land seinen „Nabel“ als Weltmittelpunkt. So heißt der Assur-Tempel *Eharsaggalkurkura* als Sitz des Asur, des „Königs der Götter“, *markas šamē u iršitim*³. In Israel gilt für die ältere Zeit Bethel als Nabel der Welt (s. 1 Mos 28, 17), für die spätere Zeit Jerusalem (s. Ez 5, 5 „Jerusalem und um Jerusalem her die Länder“⁴).

Ein aus dem 2 oder 3 vorchr. Jahrtausend stammendes Tempulum aus Ilios zeigt Abb. 19. Bei den Hellenen⁵ gilt Delphi als *ἀμφίολος*, auf Zypern Paphos⁶. Auch Athen besaß auf dem Forum

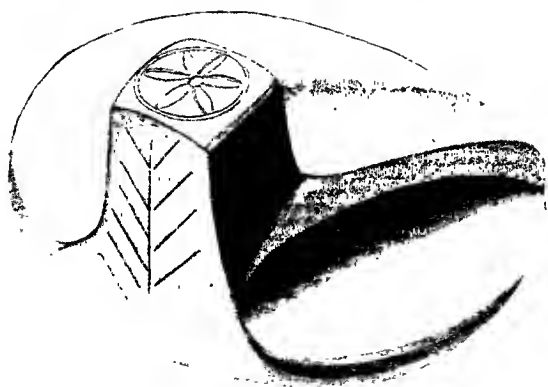


Abb. 19. Templum aus Ilios, stabilisierte Leber⁷.
Nach Milani: Stud. Relig. VI 1906, fasc. I.

Forum Romanum (S. 205). Unter den Abbasiden wurde Bagdad (*Dar es Salam*) als „Nabel der Welt“ angesehen. Da die Achse bzw. das Mutterland (s. oben zu *markas šamē*

einen *ἀμφίολος* (O. Müller: *De foro Ath.* 2 § 5. Das Gegenstück ist die Insel der Kalypto als *ἀμφίολος τῆς παλαιοῦς* Od. I, 50. Auch in der hellenistisch-römischen Welt gilt jedes Land als Kosmos, jedes Land hat also einen Nabel, der nach den verschiedenen Kultlehren verschieden liegt. So hat Italien seinen „Nabel der Welt“ in Sizilien am Kultort der Persephone, in Kampanien und am kuthischen See (s. Gruppe: a.a.O. S. 777, Anm. 2). In Rom gilt der *Umbilicus urbis* als Nabel der Welt. Er liegt auf dem Forum, dicht bei ihm der goldene Meilenstein, von dem alle Straßen in die Welt hinausgingen (s. Herold, *Das*

¹ Horizontband zwischen Himmel und Erde kann es nicht bedeuten, die nachher gegebenen Belege fordern, daß es sich um ein vom Himmel ausgehendes Band handelt, das die Erde durchschneidet und so Himmel und Erde verbunden hält.

² Mitteilung von Dr. Kern: Der mittlere Hügel von Babylon heißt heute *maṣkeret* Weinbach: AO V, 4, S. 12, *maṣkeret* bedeutet im Neuarabischen des *ʿIrāq* „Zentrum“, s. Meißner: BA V, 124b. Das hängt aber wohl kaum mit dem alten Begriff des *markas* zusammen.

³ BA III 2381. Vgl. S. 33.

⁴ Vgl. die jüdische Anschauung, nach der Jerusalem höher liegt als alle Länder: *Sifre debe Rabi Deuter.* § 152. Im Geron: Jüdische Sagen I, 57. In Jerusalem steht in der griechischen Kathedrale eine Art Becher mit einer umflochtenen gedruckten Kugel, der nach schriftoberhalb die Mitte der Welt bezeichnet. Budeker, *Præstigia* 30. Im alten Jerusalem galt der Grundstein des Tempels (Jes 28, 16) als Nabel der Welt (s. S. 62, Anm. 3).

⁵ Zeugnisse bei Gruppe: *Griech. Mythologie*, S. 103, 777, Anm. 2. Der *ἀμφίολος* von Delphi wird als leuchtender Stein dargestellt, auf dem zuweilen Apollo sitzt. Bilder bei Baumstier: *Denkmäler I*, Fig. 116, 1315. Vgl. auch Preller-Robert, *Griech. Myth.* S. 209, 283, 800.

⁶ Hauptkultort der Aphrodite: Hesychius: *γῆς ἀμφίολος*.

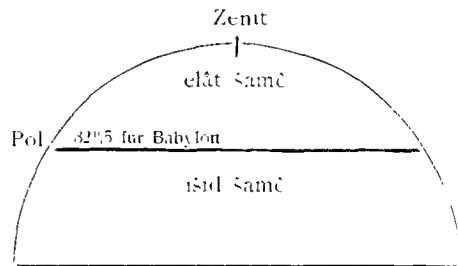
u ırsitim von oben bis unten durchgeht, erklärt es sich, daß die Nabelheiligtümer einerseits als Baitylia, andererseits als Zugänge zur Unterwelt oder zu den unterirdischen Wassern gelten.

5. Die Wölbung des Himmels

Über dem Ozean wölbt sich das irdische All und über dem irdischen All wölbt sich das himmlische All. Die Wölbung heißt sumerisch DUB, assyrisch pulukku¹. Langdon, VAB IV, S. 100, col. II, 23 f.² ist „puluk Himmels und der Erde auf der zuverlässigen Tafel ıliu kenu Marduks festgesetzt“ und V R 66, 14 ff b³ hat „Nebos hohes Zepter den pulukku Himmels und der Erde festgesetzt“. Pulukku bedeutet kreisförmige Wölbung, die Astronomen der Araber haben das Wort als Fremdwort für „Globus“ übernommen⁴. Daß die Babylonier die Globus-Vorstellung besessen haben, zeigt die geflissentliche Hervorhebung der gegenüberliegenden Sterne, z. B. „Aldebaran und Antares sind ems“⁵. Die Himmelsbeobachter wollten feststellen, welche Sterne in Opposition unter dem Horizont zu den am Himmel leuchtenden Sternen stehen.

Eine andere verwandte Vorstellung sieht die Erde als ausgehöhlten Berg an, der in Stufen emporsteigt, und den Himmel als ausgehöhlten Berg, der sich darüber wölbt. Die einfachste Zeichnung dafür gibt der Winkelhaken der Keilschrift ab⁶, aufrecht gestellt, der sowohl „Himmel“ wie „Erde“ bezeichnet und zwar mit der Erklärung „Höhlung“⁶.

Die Wölbung des Himmels denken sich die Babylonier in zwei Gebiete geteilt, von denen das erste durch die Höhe des Himmelspoles begrenzt erscheint (für



¹ DUB ist nach Syllabar 83 1—18 1355 Bezold in PSBA 1888, Pl. VII = lamū saharu „rings umgeben“, s. Jensen Kosm. 102. Das andere Ideogramm S^b 100 bu-lu-ug bedeutet pulukku als Krebs-Sternbild. Wenn am dem Berliner Merodach-baladan-Stein III 28 die Länder Babylons der Abgrenzung und des pulukku entbehren, so ist der Ausdruck verallgemeinert: Einkreisung; ebenso hebräisch Neh 3 9 pelek, Umlauf von Jerusalem.

² Nebukadnezar Nr. I.

³ Bei Antiochus Soter; s. VAB III Weißbach, Keilschr. der Achämeniden S. 134 f.

⁴ talakun mit Vokalwechsel wie bei tubukātu = tabaqatun

⁵ King, The Seven Tablets II, Pl. LXXI Z. 3 ıĜU u ĜIR, TAB is-tin su-a. Andere Beispiele s. S. 126.

⁶ CT XII, Pl. 2, Obv. col. II, wo Himmel und Erde mit allerlei Hohlformen zusammen genannt werden. Die primitive Stützerung dieser Idee liegt in der Vorstellung der Erde als umgestützter Kahn bei Diodor s. S. 138 und als Brotkorb im Etruna-Gedichte vor. Im Etruna-Gedicht fährt der Held gen Himmel und schildert von Zeit zu Zeit, wie die Erde von oben aussieht. Leider ist der Text corrupt. Er scheint die Welt vom Meer umstromt zu sehen, gleich einem runden Brotkorb, in dem das Land als Mehlgäulen erscheint (s. Jensen KB VI, 220). Bei Scheil in Delég. en Pers. II, p. 90, Z. 10 wird die Mondsichel als Brotkorb bezeichnet. In dem halbmondförmigen Korb bildet der Mehlgäulen die Randung nach oben. Daß die Erde von oben her konkav erscheint, konnten die Babylonier ohne wirkliche Erfahrung nicht wissen.

Babylon 32°, 5 über dem Horizont) und von dort gerechnet den unteren Teil des Himmels bis zum Horizont oder über den Horizont nach unten hinaus umschließt, während der andere Teil den darüberliegenden Himmel

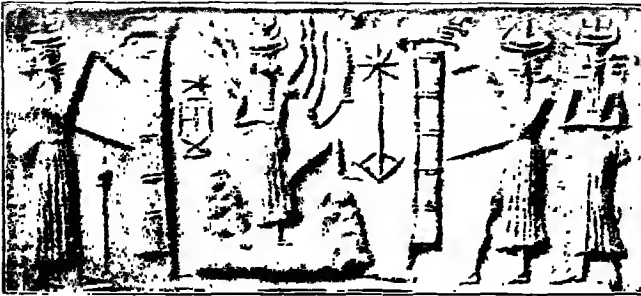


Abb. 20. Šamas der Sonnengott durch das östliche Himmelstor entretend. Siegelzylinder Nr. 89119 des Brit. Mus.

umfaßt. Der untere Teil heißt *isid samē*, der obere *elāt samē*¹.

„Am *isid samē* geht die Sonne auf“ IV R², 20, 2, 1f. Der Horizont ist also der untere Rand des *isid samē*.

Enuma eliš V, 19 heißt es: „Wenn die Sonne *ina isid samē* dich erreicht.“ Es ist nach dem Zusammen-

hang die Vollmondszeit gemeint, in der Sonne und Mond am Horizonte sich gegenüberstehen. Dem *isid samē* entspricht das „untere Gesicht des Himmels“, der „Entscheidungsbereich der Anunnaki“².

Der Ostpunkt und Westpunkt der täglichen Sonnenbahn heißen *šitan* und *sillan*³. Sargon beherrscht die vier Weltteile (*kibrāt arba'i* s. S. 50) *ultu šitan adi sillan*. In seinem Reiche geht also die Sonne nicht unter⁴. In dem astrologischen Text Virolleaud Sin III, Z. 79 wird der Moment notiert, in dem die Hälfte der Sonnenscheibe



Abb. 21. Der Sonnengott zwischen den Ostbergen emporstehend, mit der Sonnensage.

und die Hälfte der Mondscheibe zugleich an den Horizonten zu sehen sind (bei Vollmond in der Tagesgleiche), *ina šitan u sillan achi meslê-sunu izzazû*, „im Osten und Westen standen sie bis zu ihren Halften“.

Die Türen des Himmels, aus denen die Sonne am Morgen heraustritt und in die sie am Abend hineingeht, gehören nicht dem „wissenschaft-

¹ So wohl richtig Weidner, *Babyl VI* S. 2 Anm., der gegen die Erklärung *elāt samē* = Zeit auf Thompson, *Rep.* 252 weist, wonach der Regenbogen von *isid samē* also Horizont bis zum *elāt samē* reicht, während er sich doch nur wenig mehr als 45° über den Horizont erheben kann. - Langdon, *VAB IV* S. 120, Z. 52 ist *istu isid samē adi elāt samē* als Ausdruck für die ganze Welt gebraucht, in der Nebukadnezar siegreich herrschen will. K 4386 CT XIX pl. 19 col. III, Z. 53-50 steht *elāt samē* zwischen *šupuk samē*, *burāme* und *kirib samē*.

² *Pānu šupur samē* als Erklärung im *perussû* d. Anunnaki Sm 2074 Obv. 51. Weidner, *Babylonian VI* 95ff. Die Anunnaki astral als die Sterne die nicht zirkumpolar sind, im Gegensatz zu den Iggi, den Zirkumpolarnstern-Göttern, gedacht, s. S. 125 f. sind in der Hellenistik der Istar die Richter der Unterwelt.

³ Jensen, *Kosmologie* irrtümlich *šūm* = Kulminationspunkt.

⁴ Die Stellen bei Delitzsch *HWB* 2346.

lichen“ Weltbilde der Babylonier an, sondern der Poesie, die mit der Mythologie verknüpft ist (s. Abb. 20 und 21)¹. Ebenso verhält es sich mit Ebabbara dem „weißen Hause“ im Innern des Himmels, in das die Sonne nach ihrem Untergang eintritt

„O Sonnengott, bei deinem Eintreten in das Innere des Himmels
möge der Riegel des reinen Himmels dich grüßen,
möge das Tor des Himmels dich segnen,
möge der Wegweiser², dein geliebter Bote, dir den rechten Weg weisen.
In E-babbara, dem Sitz deiner Herrschaft, strahle deine Erhabenheit.
Möge Aja, das Weib, das du liebst, in Freude vor dich treten,
möge sie dein Herz beruhigen,
möge deiner Göttlichkeit ein Freudenmahl bereitet werden“³.

Der Meridian des Ortes heißt *ḫabal samē*, Mitte des Himmels im Sinne der Mittellinie. In dem wiederholt erwähnten Texte Thompson Reports 94 heißt der Stern des Marduk (Jupiter) *Nibiru*, wenn er im *ḫabal samē* izzaz, wenn er im Meridian steht. Nach IV R 61, 32c wird *ḫabal samē* den Höhepunkt des Meridians bedeuten; denn hier will Istar den Thron des Königs Asarhaddon im *ḫabal samē* stützen. Der Höhepunkt des Meridians oder wenigstens die Gegend der Mittagshöhe, wo die Sonne zur Mittagszeit steht, heißt sumerisch *AN.BIL* (eig. göttliches Feuer), semitisch *ḫararū*. Die Sonne, die im Feuer des *AN.BIL* steht, ist die glühende Mittagssonne⁴.

Die Wege am Himmel. Die astrologischen Texte⁵ unterscheiden drei Wege am Himmel, die der kosmischen Trias Anu, Inlil, Ea entsprechen

ḫarrān sūt 1Anu. Weg des Anu,
ḫarrān sūt 1Inlil. Weg des Inlil,
ḫarrān sūt 1Ea. Weg des Ea.

Diese drei Wege sind drei festliegend gedachte Parallelstreifen am Himmel, in denen sich die Sonne in ihrem täglichen Lauf das Jahr hindurch bewegt. Sm 1907⁶ (Bibliothek Asurbanpals) heißt es

vom 1. Adar bis 30. Airu steht die Sonne im Anu-Wege,
vom 1. Simanu bis 30. Abu steht die Sonne im Inlil-Wege,
vom 1. Ululu bis 30. Araḫsamna steht die Sonne im Anu-Wege,
vom 1. Kislimu bis zum 30. Sabaṭu steht die Sonne im Ea-Wege“

¹ IV R 20 Nr. 2, 6: „Samaš, du öffnest *dalat samē*.“ Im *Šamaš-Hymnus* Gray Z. 184 öffnet die Sonne die Riegel des Himmels, die Tore der Welt: *sikkur samē dalat dadmē*. Vgl. hierzu die Abbildungen Nr. 20, 21 und 26—32. *Enūma eliš* V, 6f. „er öffnet Tore an beiden Seiten, einen Verschuß befestigt er zur Linken und Rechten“. Diese Poesien dürfen für das babylonische wissenschaftliche Weltbild ebensowenig verwandt werden, wie z. B. Ps 104 für das wissenschaftliche israelitische Weltbild.

² Vgl. Ps 10. Andre hierhergehörige Bilder, die den aus dem Osttor heraufsteigenden Sonnengott zeigen, s. S. 47 und S. 48.

³ AN.BIL = Mittagshöhe. Mittagszeit erwiesen von Weidner. *Babyloniaca* VI, 50 ff.

⁴ Die Texte bei Weidner. *BA* VIII, 4 2ff.

⁵ Nach Weidner *BA* VIII, 4 S. 19, mit Verbesserungen des Textes wie sie sich aus *Babyloniaca* VII, 1 ergeben.

⁶ Jenseins Erklärung *Kosmologie* 28 ff. 404. Weg des Anu = Ekliptik. Weg des Inlil = Wendekreis des Krebses. Weg des Ea = Wendekreis des Steinbocks; hat

6. Der Lufthimmel

Von dem Himmel des „wissenschaftlichen Weltbildes“ ist der Himmel zu unterscheiden, der sich als Lufthimmel und Wolkenhimmel über der Erde erhebt. Von dem Himmel in diesem Sinne ist die Rede, wenn es D 57 heißt¹

„Rauch steigt empor zum Himmel des Anu“,

oder III R 59, 64a

šamû iznun, „der Himmel (Wolkenhimmel) regnet“.

Er ist Anus Reich, wie die Erde Inlils und der Ozean Eas Reich ist. Das Wort šamû (Singular) wird in astrologischen Texten auch für Wolken und Regen (Regenwolke) gebraucht. Der Plural ist hier nicht šamê, sondern šamûtu.

In meteorologischen Texten spielen die Wolken des Lufthimmels eine große Rolle. Das Gewolk heißt u. a. urpatu und pitnu. Virolleaud, Astr. Chald., 2 Suppl. XL, 13:

„Geht die Sonne in einer weißen Wolke unter, so kommt eine Hochflut².“

Virolleaud, Astr. Chald. Adad XXIX, 4 wird AN.MA als pitnu ša šamê erklärt, das in dem astrologischen Kommentar II R 47, 35 ef. gleich AN.TIK durch nalbas šamê erklärt ist, was also hier Wolkenkleid des Himmels bedeutet³.

Die Wolkenbildungen werden mit Tieren (Schafen etc.) poetisch verglichen (z. B. Virolleaud 2. Suppl. CNI), bilden aber niemals mythische Motive

7. Die himmlische Erde.

(Der Tierkreis⁴ als Himmelsdamm.)

Als Teil des Kosmos angesehen, bildet der babylonische Tierkreis im dreigeteilten himmlischen All die himmlische Erde, die in sieben planetarischen Sphären emporsteigt. Die oberste Stufe führt in den Himmel des summus deus. Die himmlische Erde wird samt dem oberen Himmel umströmt von dem Himmelozean.

In den Lobpreisungen am Schlusse von Enuma elis wird von dem Weltbildner Marduk u. a. gesagt⁵:

„Weil er asu gebaut und damnu gebildet, hieß ihn Herr der Lander (bel mâtâti) der Vater Inlil“

die Grenzen richtig erkannt. Winckler F. III, 179 ff. richtig: Parallelstreifen (aber nicht am Tierkreis, sondern am Gürtel des Himmelsaquators). Ed. Mahler, OLZ VI, 1903, 155 ff. verbessert die Reihentolge bei Winckler. Hommel, Aufs. und Abh. 399 ff. dachte an Teile des Tierkreises. Anuweg = Stier bis Löwe, Inlilweg = Jungfrau bis Schütze. Ea-Weg = Steinbock bis Widder.

¹ S. Jensen Kosmol. S. 111.

² Weidner Babyloniaca VI 103.

³ TIK ist Ideogramm für Drehen. AN.TIK ist also wohl Drehwolke. Die Übersetzung Delitzschs im HWB unter nalbasu „der AN.TIK (= nalbas) als Antlitz, Vorderseite des Himmels auftaucht, wobei man an den Himmel als Weltengewand denken konnte“, ist wohl nicht aufrecht zu erhalten.

⁴ Hier nur im kosmischen Sinne behandelt. Zu den Gestirnen des Tierkreises Mondstationen Tierkreisladern usw. S. 104 ff.

⁵ K 8522 Rev. 12 Jensen KB VI 36 f.

In einem assyrischen Kommentar¹ wird ašru als samú „Himmel“ und dan-ni-nu¹ als iršitim (Erde) erklärt.

Hier kann ašru nur die himmlische Erde, den Tierkreis, bedeuten. Ein Hauptwerk des Demiurgen ist ja nach Besiegung der Tiāmat der Neubau des Tierkreises.

Der babylonische Name des Tierkreises, sofern er ein Teil des Kosmos ist, ist šupuk samē, d. h. wörtlich 'Aufschüttung, Damm des Himmels'. Das Bild entspricht dem Euphratlande, in dem Straßen für die Wohnungen durch Aufschüttung hergestellt werden². Auch in den assyrischen Bauinschriften ist šupuk der technische Ausdruck für Dammbau (Sanherib Rass. 80). Die Anschauung entspricht übrigens der kosmogonischen Mythologie, die die Entstehung der Erde durch Aufschüttung von Erdmassen und Rohrgeflecht auf dem Wasser sich vorstellt. So in der babylonischen Schöpfungserzählung Cui. Texts XIII (S. 24 f.), wozu man die Entstehung Roms durch künstliche Aufschüttung der Tiberinsel bei Livius und in der jüdischen Sage, wo Rom aus Rohr des Tiber, an das sich Leim heftet, und Euphratwasser gebildet wird³.

Den inschriftlichen Beweis für šupuk samē = Tierkreis gibt IV R 5, 59—61 a

Inlil hat, da die Weltordnung durch feindliche Mächte bedroht war, Sonne, Mond und Venus eingesetzt, den šupuk samē zu regieren (šupuk samē ana šutēšuri uktinnu)

und Sm. 945, Rev 1 f.:

Istar (Venus), die am šupuk samē aufleuchtet

Nach IV R 5, 3 f. a sind die (sieben) Dämonen am šupuk samē geboren — In der Liste K 4380 (CT XIX, Pl. 19, col. III Z. 53—56 ist nebeneinandergestellt. GIR = šupuk samē, GIR IIE.A = šupuk burūme, AN PA = elāt samē, AN ŠAM(ū) GA = kirib samē — Virolleaud, Astr. Ch. Adad XII, Z. 3 wird šupuk samē sich beugen(?) wenn Adad brüllt.

Ein anderer Name für den Tierkreis ist AN.TER.AN.NA, d. i. 'Wohnung des Himmels' oder 'Hain des Himmels'. Bei der letztern Deutung⁴ ist daran zu denken, daß der Gipfel des Sphärenberges, der den Tierkreis bildet, als Eingang zum oberen Himmel oder Paradies gedacht ist, in dessen Mitte der Lebensbaum und der Todesbaum stehen, die astral betrachtet durch Mond und Sonne vertreten sind, s. S. 55. AN.TER.AN.NA bedeutet allerdings an den meisten Stellen 'den Regenbogen'. Aber Regenbogen und Tierkreis sind in der babylonischen Anschauung Entsprechungen. Daß im Namen nicht der Regenbogen, sondern der Tierkreis liegt, zeigt die Gleichung AN.TER.AN.NA = marratu K 250, col. IV, 6 (= Cui. Texts XXVI, 40) in einer assyrischen Steinliste. Marratu bedeutet Ring⁵ im kosmischen Sinne. So heißt auf der babylonischen

¹ King, The Seven Tablets II pl. LVII, col. 1, Z. 41. Rm 390 = 80-7-19 203 (= V R 21, Nr. 3)

² Vgl. übrigens die niederländischen Dämme und den Namen 'Damm' für Straße, z. B. in der Mark.

³ S. bereits S. 24 f.

⁴ S. Winckler Die babylonische Geisteskultur S. 126.

⁵ V R 28, 70 = unku 'Ring'. Zu TER.AN.NA = marratum vgl. auch Virolleaud, Astr. Chald. Sm III, 122.

Erdkarte (Abb. 18) der ringsum strömende Okeanos nār marratu, s. S. 61. Der Regenbogen aber ist kein Ring, wohl aber der Tierkreis. In einem Asurbanipaltext¹ wird bei einer kultischen Feier gesagt, daß die Feiernden sich unter Musikbegleitung gleich AN.TER AN.NA um das Götterbild gedreht haben. Der Schreiber meint wohl einfach: im Ring, im Kreise. Aber im letzten Grunde bedeutet dieser Tanzkreis den Tierkreis, der sich in der Sphärenmusik (s. S. 88 f.) dreht.

Auf dieser himmlischen Erde sind die Wohnungen und Throne der astralen Gottheiten, die sich am Tierkreis manifestieren. In dem S. 24 f. besprochenen Lehrgedichte von der Schöpfung werden durch eine Aufschüttung auf dem Wasser des Urchaos die Wohnsitze der Gotter, „die heiligen Häuser, die Gotterhäuser“ gebaut, denen die irdischen Tempel entsprechen sollen. Und in den Anfangszeilen der V. Tafel von Enuma eliš heißt es

„Er (Marduk) machte die Standörter für die großen Götter,
Sternbilder (kakkabāni), ihr Ebenbild, als Lumaši-Gestirne stellte
er auf.

Als VII Lumaši-Gestirne sind CT XXVI, 45 indirekt genannt. Stier, Skorpion, Zwillinge, Krebs, Löwe, Steinbock, Schutze². Näheres hierzu s. S. 105.

8. Drei (vier, fünf) Himmel, sieben, acht (neun, zehn) Himmel.

Daß man in Babylonien und in dem mit Babylonien zusammenhängenden Kulturkreis von einer Mehrzahl von Himmeln redete, zeigt der Sprachgebrauch samē, samām³ im Plural hebr. samajim, neutest. οὐρανόι, Paulus berichtet 1 Kor 12, 2 von einem visionären Erlebnis und redet in den Anschauungsformen seiner Zeit von einer Verzückung „bis zum dritten Himmel“, 12, 3 in Parallele hierzu vom „Paradies“. Der dritte Himmel gilt also in dieser Anschauung wohl als höchster Himmel. Henoch (slaw.) 8 ist das Paradies ebenfalls im dritten Himmel. Und im Test. Levi 2 ff. ist von drei Himmeln erzählt, aus denen eine spätere Rezension sieben Himmel gemacht hat.

Liegt in der babylonischen Lehre auch die Zahlung von drei Himmeln vor? Die sog. Astrolaben (Fixsternsphären⁴) kennen drei übereinander liegende Sphären der Fixsterne in folgender Reihe von oben nach unten

kakkabāni sūt 11Ea
kakkabāni sūt 11Anu
kakkabāni sūt 11Inlil

Der zu Ea gehörige Fixsternhimmel („in bezug auf Ea“) wird dem Himmels-ozean, der zu Anu gehörige dem oberen Himmel, der zu Inlil gehörige der himmlischen Erde, dem Tierkreis, entsprechen.

Daß die Babylonier diesen Sphärenhimmel kannten, bezeugen die chaldaischen Orakel

¹ S. Streck, Vorderasien Bibl. 5, Stück 8, 266 f.

² S. Weidner, Handbuch der bab. Astronomie I, S. 10.

³ Der Plural für samū Wolkenhimmel ist samūtu s. S. 38.

⁴ S. S. 126 f.

τῶν Βαβυλωνίων οἱ δοξιμώτατοι ἀγγέλας καλοῦσι νεώτερος τὸς ἀστειζὰς σφαίρας¹

„Die Gelehrtesten unter den Babyloniern nennen die Fixsternsphären ‚Herden‘.“

Eine Dreiteilung des zwischen den Wendekreisen liegenden äquatorialen Himmelsgürtels fanden wir S. 37: die Wege des Anu, Inlil, Ea

Nach dem Gesetz der Entsprechung zwischen dem Ganzen und seinen Teilen darf man also wohl auf eine Vorstellung von einer Dreiteilung des himmlischen Alls schließen. Dieser Dreiteilung würde ein dreistufiger Turm entsprechen. Ein solcher ist auf dem babylonischen Modell der Sonnenaufgangsfeier (Abb. 23) aus dem 12. vorchr. Jahrhundert bezeugt.

Eine Vorstellung von vier Himmeln könnte sich



Abb. 22 Vierstufige Turme (?) als Vasenbemalung aus der Akropolis von Susa (Delegation en Perse XIII, p. 70)

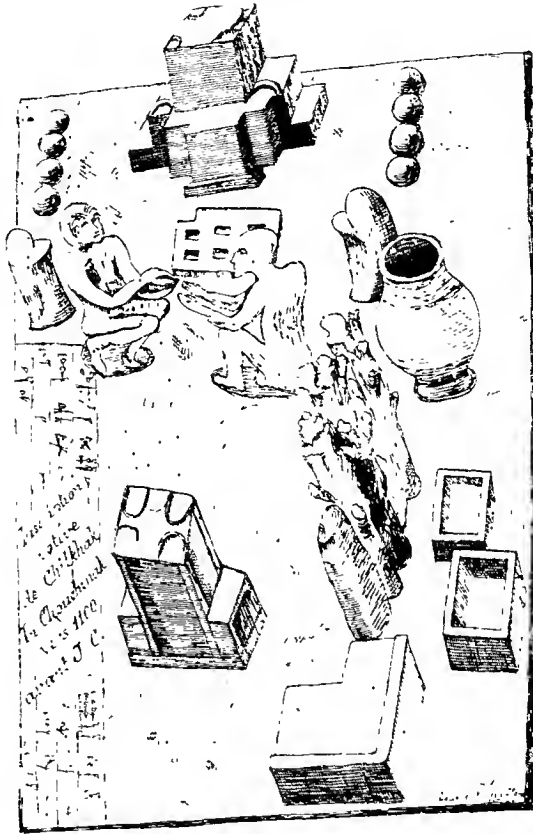


Abb. 23 Kultisches Bronzemodell einer Sonnenaufgangsfeier mit Inschrift des Elanuerkings Šilhak-In-Šušinak (um 1100 v. Chr.) (Nach Vincent, Kanaan, p. 144 vgl. Délégation en Perse XII, 143ff. (Gautier))

an die vier Weltquadranten anschließen, denen vier Planeten entsprechen. Kleine vierstufige Türme finden sich anscheinend als Bemalung von Scherben

¹ Orac. Chald. no. 142 Cory, zitiert nach Bouché-Leclercq Astrologie grecque S. 59, Anm. 1. Jensen, Kosmologie S. 12 wird seinen Widerspruch jetzt wohl kaum noch aufrechterhalten.

² Inschrift Ich, Šilhak-In-Šušinak Sohn des Sutrak-Nahhunte Lieblingsdiener des In-Šušinak Königs von Anzan und Susa mächtiger Großfürst von Elam (Elam), ... em sit so statt sit Šamši von Bronze ... Susa

in Elam (Abb. 22)¹. Auch der Stufenturm auf dem Merodachbaladan-Stein (Abb. 24, 3. Reihe) ist vierstufig.

Eine Vorstellung von fünf Himmeln könnte den Sphären der fünf Planeten Venus, Merkur, Mars, Jupiter, Saturn entsprechen (S. 99 f.; Abb. 25 zeigt auf dem kosmischen Kleide Rammans (gefunden in Babylon) einen fünfstufigen Turm². Fünf Stufen hat die manichäische Bimā³. Preuß hat in der altamerikanischen Kultur fünfstufige Türme mit Spiralen festgestellt. Solche Türme müssen

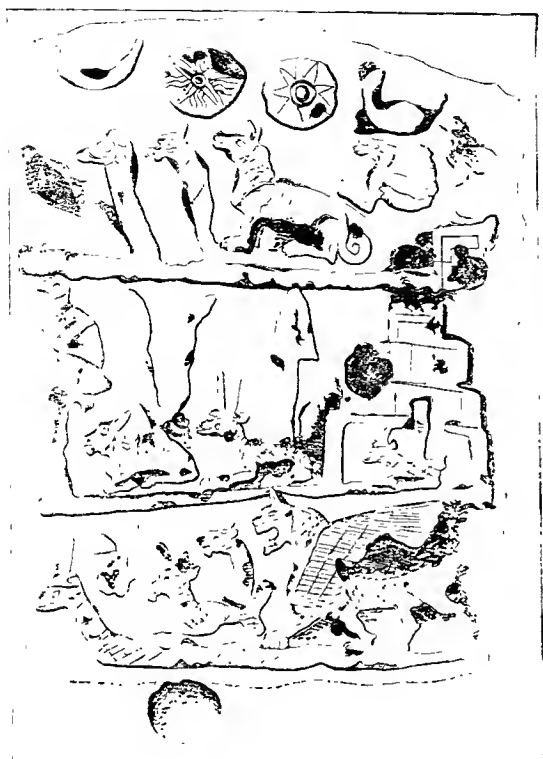


Abb. 24 Merodachbaladan-Stein
IV R⁺ 45

Auf der dritten Reihe rechts vierstufiger Turm



Abb. 25 Der Gott Ramman
in Babylon gefunden
Fünfstufiger Turm als Symbol
am kosmischen Gewand.

nach Analogie der im folgenden besprochenen siebenstufigen Türme als kosmisch-planetarische Bauwerke angesehen werden.

Die Vorstellung von sieben Himmeln ist am meisten ausgebildet. In Babylonien ist sie durch die siebenstufigen Türme (S. 45 f.) seit der sumerischen Zeit bezeugt. Die Juden brachten die Lehre aus Babylonien mit⁴. Muhammed reist durch sieben Himmel und schaut im siebenten

¹ Auf einem Gipsstückornament von einem parthischen Gebäude in Assur MDOG. Nr. 42 S. 33 Fig. 8 sind vierstufige Zinnen mit Dreieckspfeil wie auf den assyrischen Zinnendarstellungen gezeichnet. Andrae.

² Hommel: Die Schwurgöttin Esch-Ghanna, München 1912 S. 96 erwähnt einen fünfstufigen Berg auf einem neubabyl. Siegelzylinder neben dem ein Hahn steht.

³ S. Bischoff, Im Reiche der Gnosis S. 79—90.

⁴ S. Micha Josef bin Gorion: Die Sagen der Juden S. 38 ff. Vgl. vor allem die Ascensio Jesuae (Hommecke, Neut. Apokr. 202 ff.).

Himmel das Original des Koran, Sure 72. Gott schuf sieben Himmel Sure 17, 46; 71, 15.

Die Vorstellung von sieben Himmeln ergibt der Lauf der sieben Planeten. Der Weg der Sonne (ḥarrān šamsi¹⁾) ergibt ohne weiteres die Vorstellung von den Kreislängen im täglichen Lauf; im jährlichen Lauf sieht der Beobachter das Wandeln der Sonne auf einer auf- und absteigenden Spirale². Beides kombiniert ergibt die Vorstellung eines Berges oder Turmes, auf den eine Spirale hinauf- und hinabführt. Dasselbe Bild ergibt die Beobachtung des Mondlaufs. Venus und Merkur begleiten die Sonne. Bei Mars, Jupiter, Saturn ergibt sich die gleiche Erscheinung, nur daß die langsame Bewegung und die Schleifen und Schlingen die Beobachtung erschweren. Daß die scheinbare Spiralbewegung Kreisbahnen entspricht, ergibt sich, sobald man die täglichen Orte der Gestirne aufzeichnete, s. die schematische Zeichnung Abb. 74. Daß die Babylonier die Bahnen kannten, zeigt z. B. Thompson Rep. 112, 7 f.

„die Planeten sind Sterne, die auf ihren Wegen vor sich hinwandeln“
(ša ina pān ḥarrāni-šunu ina muḥḥi-sunu ittikū).

Der Beobachtung der Spiralen und Kreisläufe entsprechen die den Kosmos darstellenden siebenstufigen Tempeltürme (zikḫurat), von denen S. 45 f. die Rede sein wird.

Die Vorstellung von sieben Sphären, die als sieben Himmel gelten, führt zur Annahme eines achten Himmels, zu dem die Stufen und Spiralen emporführen. Dieser achte Himmel ist durch Herodot für Babylonien bezeugt. Während die neugefundene Keilschrifturkunde sieben Stufen beim Turm von Babylon zählt (S. 45), spricht Herodot von acht Türmen, die übereinander liegen. Der achte ist das Heiligtum des summus deus, der über den sieben Sphären thront. In Dantes Göttlicher Komödie ist der achte Himmel durch den Fixsternhimmel vertreten, der in dem Paradiso (neunter Himmel?) gipfelt. Dieselbe Auffassung bezeugt Celsus (Origenes, c. Cels. 6, 22, s. S. 87) für die sieben bez. achtstufige Leiter der Mithrasmysterien, auf der die Seele gen Himmel reist. Sieben gehören den Planeten an, das achte Tor führt zum Fixsternhimmel (ḥi āṭūwāḥṣ).

Himmel zählt Aufz. und Abh. 374 neun Sphären nach arabischen Schriftstellern, wobei es sich wohl um griechischen Einfluß handelt

1. Mond — al-kamar
2. Merkur — 'utārid
3. Venus — az-zuhara
4. Sonne — šš-šams
5. Mars — mirriḥ (pers. bahrām)
6. Jupiter — muštari (pers. buriš)
7. Saturn — zuhal (pers. kaiwān)
8. Fixsternhimmel
9. Sphäre der Sphären — Wohnung des Allmächtiger

¹⁾ So in dem Epos Enuma eliš und in den Texten aus der Zeit Asurbampals. Später K.I.XX.XX ist Sonnenzahl oder K.I.XX.UT = kakkar asur subat šamsi.

²⁾ Dasselbe bestätigt der Gnomon: vertikale Säule auf horizontaler Ebene zur Feststellung der Ost-Westlinie, dessen Kenntnis Herodot II. 169 den Babyloniern zuschreibt: „die Griechen lernten die Sonnenuhr *gnomon* und den Gnomon . . . von den Babyloniern.“

Die von ihm angeführten Dichter reden aber nur von 7 bez. 8 Himmeln. Abū Sāhr schwört „bei Gott, dessen Thron über den sieben (Sphären sich bewegt“, Umayja ibn abī s-Salt: „der Himmel Gottes, der sich über sieben Himmeln befindet“, mit der Variante „über sechs Himmel und der Glosse und der siebente ist dann der, der sich über dem sechsten Himmel befindet.“

Die Postamente der astralen Gotterbilder der „Ssabier“ (Nabattier) waren nach Dimešqīs Quelle von Stufen umgeben bis zu neun immer breiter werdenden Stufen: Saturn neun, Jupiter acht, Mars sieben, Sonne sechs, Venus fünf, Merkur vier, Mond drei. S. Chwolsohn: Die Ssabier II, 383, 973 f., 243 vgl. S. 34: Kanzel mit neun Stufen nach En-Nedim



Abb. 26. Turm von Samarra am Tigris aus islamischer Zeit

Neun Sphären zählten die harrantischen Ssabier nach Mas ūdī². Neun Himmel zählt auch die Edda³, und neun Stufen hat der chinesische Porzellanturm, der gewiß auch neun Himmeln entspricht

Zehn Himmel würden durch Zusammenrechnung der sieben Planetenhimmel und der drei Fixsternsphären entstehen. Es ist sehr wahrscheinlich, daß die zehn Sephirot der Kabbala, die als Baum mit zehn Ästen oder als zehn konzentrische Kreise dargestellt werden, hier ihren Ursprung haben⁴. Die sieben unteren heißen „Stimmen“, beziehen sich also doch wohl auf die Planeten, die die Harmonie der Sphären hervorbringen (S. 88 f.)

Zwölf Sphären zählt Pythagoras: zwölf *τάσεις ἐν τῷ ὄργανῳ* 1. ἡ ἀστρονομία (Fixsternsphäre) 2. Saturn, 3. Jupiter 4. Mars, 5. Venus 6. Merkur, 7. Sonne 8. Mond 9. Feuer 10. Luft, 11. Wasser 12. Erde

9. Die Stufentürme.

Wie der Tempel ein Abbild des Kosmos ist, so ist insbesondere der Stufenturm (zikkuat) ein Abbild des Weltberges, der in Sphären emporsteigt. Der Aufstieg führt in Stufen hinauf und zugleich rundum auf Spiralen⁵.

Die Vorstellung von einem Berge, auf den eine Spirale hinauf- und von dem eine Spirale hinabführt, ergibt sich aus dem Wege der Sonne, der in Spiralen geht,

¹ Winckler, OLZ 1904, 103.

² S. Chwolsohn, Die Ssabier II, 375 f., § 6.

³ Wer die neun himmel durchführt, weiß alles – heißt es in Voluspa. Es sind neun Himmel trotz Gölther, Germ. Myth. 510 f.

⁴ Vgl. Erich Bischoff, die Elemente der Kabbala S. 23 ff. Bild des Baumes S. 8. Bild der zehn konzentrischen Kreise im ersten Druck des Jozrah S. 86. Zehn Sephirot kennt bereits die ältere jüdische Lehre, die den 7 Himmel anbot, drei „höchste Himmel“ (Fixsternsphären) umfassen läßt (s. Mon. Jud. I, 195).

⁵ Vgl. den „runden Turm“ in Kopenhagen, der nach dem Plane des Longomontanus eines Schülers Tycho de Brahes gebaut ist und den alten Markusturm in Venedig, bei beiden steigt man auf Spiralen hinauf. Abb. 26 zeigt den Turm von Samarra am Tigris aus islamischer Zeit.

die am längsten Tage die größte Windung zeigen. Der Schatten des Gnomon¹ aber zeigt, daß die Sonne Kreise beschreibt. Beides kombiniert, ergibt die Vorstellung der Stufenturm-Spirale. S. mein Alter der babylonischen Astronomie² S. 43 ff. Wenn man sich an den Nordpol gestellt denkt, so würde die Stufisierung dieser Spiralkreise einen normalen scheinbar auf dem Ozean aufsteigenden Stufenturm geben. Warren³ nimmt deshalb an, daß die Idee dort entstanden sei. Die babylonischen Denker konnten aber dergleichen wohl konstruieren.

Gegenwärtig liegt für die Stufentürme folgendes Material vor

1. Dreistufige, vierstufige, funfstufige Türme sind monumental bezeugt, s. S. 40 ff.

2. Der siebenstufige Turm in Lagas. Gudea erwähnt bei seinen Tempelbauten in Lagas, die er für Ningirsu errichtet, wiederholt ein E PA, das den Beinamen E UB IMIN {A.NI³} hat, d. h. Tempel der sieben Zonen⁴.

3. Der siebenstufige Turm von Borsippa. Nebukadnezar ließ Borsippa, die Schwesterstadt Babylons, wiederherstellen (vgl. S. 19, Anm. 4). In der Mauer des Tempels E-zī-da, der Nabū geweiht war, wurden die Bauurkunden wiedergefunden. Die Stempel der Backsteine beweisen, daß es sich um Nebukadnezars Bau handelt.

Henry Rawlinson, On the Birs Nimrud or the Great Temple of Borsippa JRAS XVII (1860) 1—34; J. Geogr. Soc. X, 1. Artikel. — G. Rawlinson, Herodotus I. 241 ff. II. 581 ff.

Der Entdecker, Henry Rawlinson, erkannte die Reste von sieben nach oben sich verjüngenden Stufen. Die unterste Stufe fand er in Erdpech gelagert, das ihr ein pechschwarzes Ansehen gibt. Auf der dritten Stufe fand er Reste roter Färbung, auf der vermutlich sechsten Stufe Reste blauer Färbung (vgl. hierzu S. 86).

Daß der Turm siebenstufig war, bezeugt sein Name E-UR⁵-VII (immi).AN KI „Tempel der sieben Befehlsübermittler Himmels und der Erde“.

4. Der siebenstufige Turm von Babel. G. Smith hatte während seiner letzten Orientreise eine Keilschrifttafel gesehen, die nach seiner Mitteilung den Tempel Esagila von Babylon schildert. Es ist dem hochverdienten Père Scheil gelungen, die Tafel im Handel wieder aufzufinden. Es handelt sich um eine Kopie aus Warka, die nach einem Original aus Borsippa angefertigt wurde. Scheil, der im Begriff ist, die Tafel mit einem technischen Anhang Dieulafoys in den Mémoires de l'Académie herauszugeben, teilt mir brieflich folgendes mit:

Die Stufen sind mit den Maßen numeriert, wie folgt saplū, 2-u, 3-u, 4-u, 5-u, 7-u. Die 6 blieb im Griffel des Schreibers. Die 1. war ton- (farbig), die 2 (simbi) gelbgrün, die 3, 4, 5 2-farben, die letzte polychrom⁶.

¹ Herodot II. 100. *πύλος* Sonnenuhr² *zai πύματα zai ta deidēza uōsō tēz hōn-
guz τὰ αὐτὰ Βαβυλωνίων τειχῶν αἱ ἑξήκοντα.*

² The Earliest Cosmologies, New York: Eaton and Mains.

³ Var. NA.NI Plural.

⁴ Zu UB = Zone vgl. S. 50. Wenn Zonen der Erde gemeint sind, so ist zu bedenken, daß sie den sieben himmlischen Sphären entsprechen. Gudea: Tonnagel C, Statue D 2 u ff., E 1 u ff., G 1 u ff. Thureau-Dangin VAB I.

⁵ GIN.ME = ur semitisches Lehnwort; GIN = uuru befehlen VR 39, 31 c. Jensen, Kosm. 90. Brunnow 10769, 70. Vgl. die Bezeichnung der babylonischen Planeten als *ἑξήκοντα* bei Diodor S. 137.

⁶ dar 2-an-ta also hurummu bunt bis oben; Zu den Farben s. S. 84 ff.

Abb. 27 zeigt die Rekonstruktion des Turmes von Babylon durch Rawlinson, deren Modell sich in Washington befindet. Abb. 28 zeigt die Rekonstruktion des Stadtbildes von Smith.

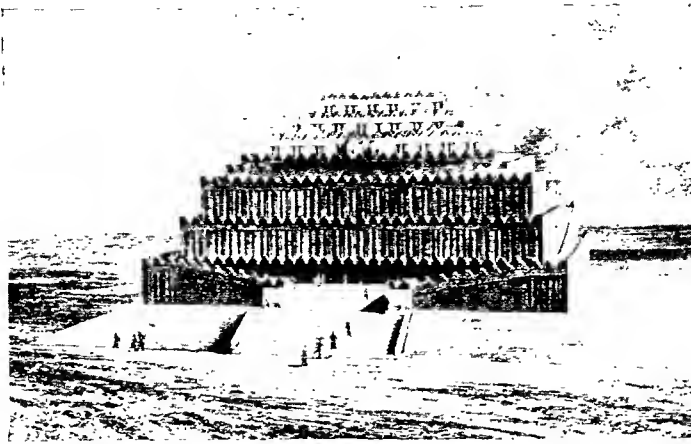


Abb. 27. Turm von Babylon nach Rawlinsons Rekonstruktion

Herodot I, 181 schildert den Turm von Babylon als acht übereinander sich erhebende Türme, zu denen man auf einer außen ring-herum führenden Treppe hinaufstieg. Der letzte Turm sei ein großer Tempel mit einer goldenen Lagerstätte gewesen. Er zählt also das Heiligtum, das

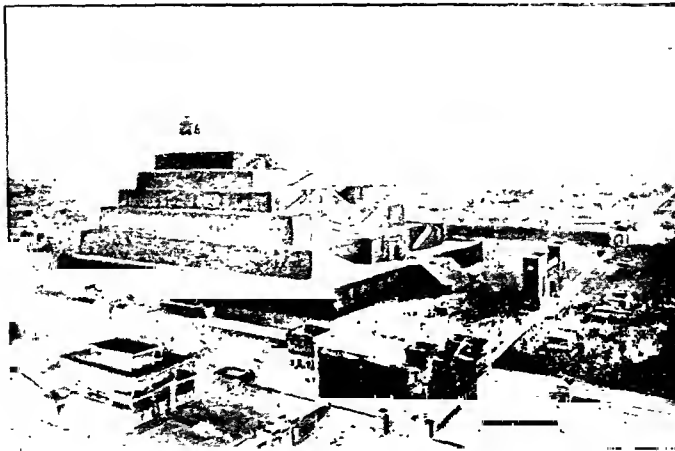


Abb. 28. Turm und Stadtbild von Babylon nach Smiths Rekonstruktion

den Sitz der Gottheit oberhalb der sieben Sphären darstellt (s. S. 48), als achten Turm.

5. Sieben Stufen hatte wohl auch der Tempel in Dür-Sarrukin (Khorsabad). Nach den Ausgrabungsberichten sollen an den noch erhaltenen untersten Stufen noch Ltage sechs Meter hohe noch folgende Farben-

spuren zu sehen gewesen sein. 1. Etage weiß, 2 schwarz, 3. rot, 4. weiß; s. Perrot-Chipiez, *Hist. de l'art II*, 287 f.¹



Abb. 29 Babylonischer Siegelzylinder (Brit. Museum)
Nach Ward bei Curtiss, *Ursemit Religion* S. 330. Der Sonnengott steigt empor

Den Stufen entspricht in den Mysterien des Mithras die Leiter mit ihren sieben bez. acht Stufen, die zu den Toren der acht Himmel

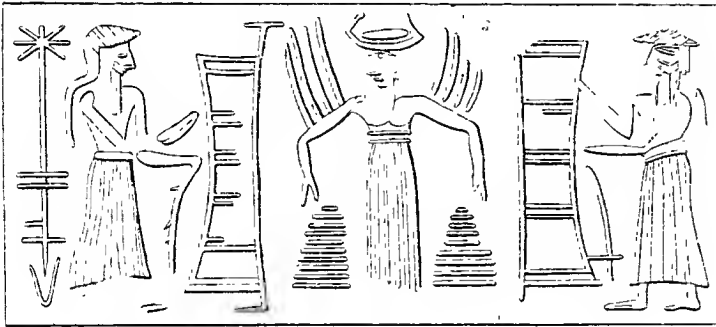


Abb. 30 Babylonischer Siegelzylinder. Der Sonnengott steigt empor

führen². Auch Maqizi kennt die Leiter der sieben Planeten³.

Eine Spur dieser Vorstellung von der scala santa findet sich in der Sprechweise des Paulus 1 Tim 3, 13 „Stufen zum Himmel“.

Nach Analogie dieses kosmischen Stufenturms ist auch der Horizontberg des Ostens, zwischen dessen Gipfeln der Sonnengott emporsteigt (S. 56 f., vgl. 56 f.), als Stufenturm gedacht. Vgl. Abb. 29–32

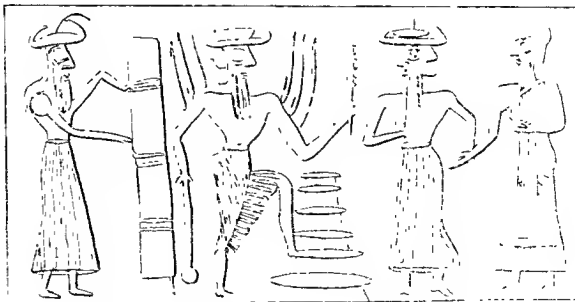


Abb. 31 Phrygischer Siegelzylinder. Der Sonnengott steigt empor

In Assur wurden die Reste von zwei Tempeltürmen des Arie-Adad-Tempels gefunden. Die Rekonstruktionen von Andrae, *Wiss. Verh. der DMG N. F. Lf. VIII* sind nach dem Muster von Khorsabad u. a. hergestellt.

¹ S. hierzu S. 43 und S. 87–89. Vgl. auch die sieben Metallberge Henoch 51, 5.

² Chwolson, *Die Ssabier II* S. 610. Zur Leiter des Osiris s. mein *Die ägyptische Religion und der Ate Orient* 2, S. 62.

10. Die irdische Erde.

1. Der häufigste Name für die eigentliche Erde ist sumerisch KI (erklärt durch saplu, das „Untere“) im Gegensatz zu AN (das „Obere“). Das entsprechende semitisch-babylonische Wort iršitu bezeichnet die Erde, aber auch die Unterwelt, sofern sie im Innern der Erde liegend gedacht ist (S. 67).



Abb. 32. Elamischer Siegelzylinder.
Der Sonnengott steigt empor.
Deißg. XII, S. 121 Nr. 133.

2. Ein anderer babylonisch-assyrischer Name für die Erde ist ašru und ašratu.

Daß ašratu eine Bezeichnung für Erde ist, zeigt das oben S. 32 besprochene Fragment des Epos Enūma eliš¹. Gegenüber Esarra baut hier der Demurg ašratu, die Erde (Rev. 26); ašratu ist aber doch wohl = ašru. Sicher bedeutet ašru „die Erde“ K. 48, Rev. 1 ff.², wo Enmesarra gepriesen wird.

Enmesarra, Herr der Erde (iršitim), Erhabener des Aralū, Herr des ašru und des Landes ohne Heimkehr, Berg der Anunnaki, der die Entscheidung trifft über die Erde, der das erhabene Band Himmels und der Erde ist (markas samē u iršitim)³ der erhabene Herr, ohne den Ningirsu in Feld und Kanal

5 nichts gedeihen läßt, nicht Getreide schaffen kann, Herr des Großviehs, der in seiner Macht die Erde regiert, den weiten Raum machtvoll beherrscht⁴, der da faßt die Ecken des Fundaments⁵ (der Erde),

der Stab und Ring übergibt an Anu und Inlil, — auf deinen Befehl möge der Grund (temennu) dieses Tempels

10 vor dir beständig sein, sein Turm (zikkurat) möge gleich der Wohnung deiner Herrschaft geehrt sein, auf ihm mögen Anu, Inlil und Ea Wohnung treulich einnehmen Und ich N.N., der Fürst, euer Diener, möge vor deiner großen Gottheit

ewige Tage einen Namen glücklich tragen,

15 die Wohnung der großen Gotter möge herrschen. Die Gesamtheit meines Landes

möge einen friedlichen Wohnsitz bewohnen.“

Ašru wird hier die Erde im engeren Sinne, ohne die Unterwelt bedeuten. Auch in dem Lehrgedicht von der Schöpfung (S. 25, Z. 23 und 35) bedeutet ašru die Erde.

3. Ein dritter Name der Erde ist danninu „die Feste“. Der Ausdruck ist zwar nicht in dem eben besprochenen Enmesarra-Texte belegt⁶.

¹ Z. 32-38¹; 41 ašru im Zusammenhang nicht erkennbar.

² Craig. Rel. Texts II, 13. Jensen nach Delitzschs Kopie Kosm. S. 60f. 101.

³ S. 33 ff.

⁴ rap-ša u-dan-ni-mu. Jensen Kosm. 101 liest nach Delitzschs an dieser Stelle irrtümlichen Kopie: „der du dich ausbreitest in danninu“ und faßt danninu als „Erde“.

⁵ Kippat kirgall, s. S. 40 f.

⁶ Gegen Jensen, Kosmologie 101 s. oben Anm. 4.

Aber in dem bei King, *The Seven Tablets II*, pl. LVII (= V R 21) veröffentlichten Vokabular zu *Enuma elis* wird

dan-ni-nu = *irsitim tim*

erklärt. In dem S. 38 besprochenen Text wird danninu „Erde“ *ašru* im Sinne von himmlischer Erde gegenübergestellt. Zur Vorstellung von der Gestalt der Erde s. S. 35

11. Weltecken, Weltquadranten, Vierwinde, Weltrichtungen.

Die Beobachtung des Kreislaufes der großen Gestirne ergibt eine Verteilung. Die jährliche Sonnenbahn zeigt vier kritische Punkte, die

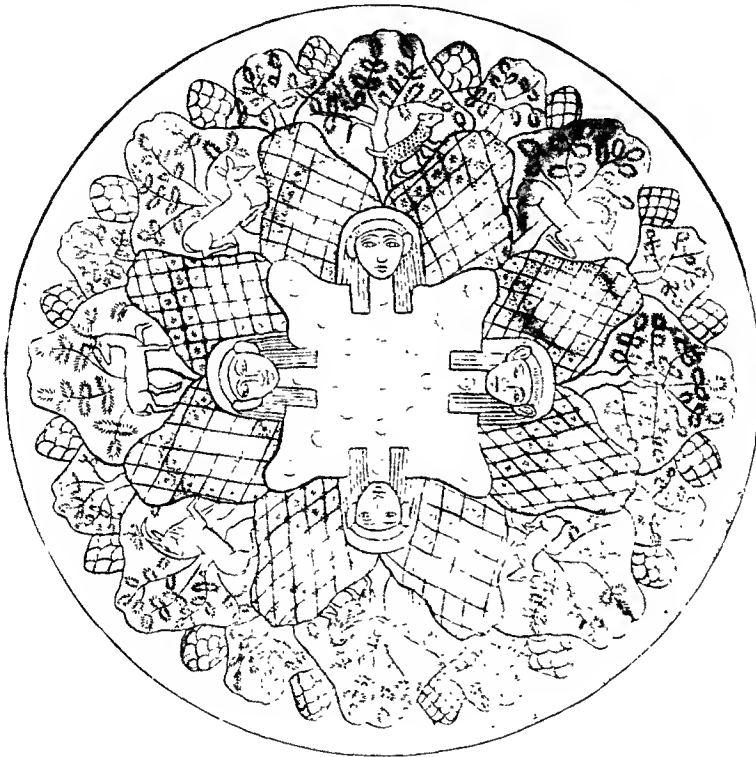


Abb. 33 Die vier Weltrichtungen. In Niniveh gefunden.
Wahrscheinlich phönizisch-ägyptischer Herkunft. Nach Ball, *Light from the East* zu p. 10

beiden Sonnenwenden und die beiden Tag- und Nachtgleichen. Beim Mondlauf entsprechen die vier Phasen. Kosmisch festgelegt werden die vier kritischen Punkte als Weltecken angesehen (*kippāt urbitū*), denen vier Weltquadranten (*kibrāt urbitū*) und vier Winde (*sarē arba*) entsprechen.

1. Die vier Weltecken. Sumerisch *SAK.KUL.LAN.NA* (= *kippāt šamē*). IV R 19, 51 f. a wird Šamas als das Licht der *kippāt* des fernen Himmels gepriesen. In dem von Gray veröffentlichten Šamas-Hymnus Z. 22 heißt es: *kippāt mātātī ina knīb šamē sakluta* die *kippāt* der Länder sind im Himmel aufgehängt. Craig, *Rel. Texts I* 22, 3 halt Assur

die vier kippāti. In einem der sog. Kedorlaomer-Texte heißt es: ahiz (US) kippāt kalami, „der die kippāt des Alls hält“¹. Die Vorstellung ist jedenfalls die, daß er sie an einem Bande zusammenhält. Ap G 10, 10f. findet sich die gleiche Vorstellung. Petrus sieht in einer Vision den Himmel geöffnet und sieht ein Gerät herabsteigen wie ein großes Leinentuch, das an den vier Ecken (τέσσαρες ἄογαι) auf die Erde herabgelassen wurde. II R 66, Nr. 1, 3, 5f. beaufsichtigen Istar und ihr Bruder Šamaš die kippāt des Himmels und der Erde, bei Asurn. I, 5f. wird dasselbe von Ninib gesagt, dem Herrn des Hohepunktes der Ekliptik (S. 33).

Im Alten Testament entsprechen die kenaph und kenaphot ha'areš. Jes 24, 16. Iliob 37, 5 sendet Gott Licht über die kenaphot der Erde (wie oben Šamaš, 38, 3 fragt, ob der Mensch etwa die kenaphot der Erde fassen kann. Vier kenaphot werden 5 Mos 22, 12 genannt. Jes 11, 12 sollen die Judaeerinnen von den vier kenaphot der Erde zusammengelöhrt werden. Ez 7, 2 wird das Ende über die vier kenaphot kommen.

Die Chinesen bilden mit der Dodekaoros zusammen die Götter der vier Himmelsrichtungen ab, von denen jeder seine Farbe hat. Ebenso haben die Maja im alten Mexiko die vier Windrosengötter, von denen jeder eine Gruppe von Jahren unter sich hat und jeder eine Farbe mit magischer Bedeutung (Mitteilung von F. Bork. ATA² S. 88 Abb. 22 zeigt ein koptisches Weltbild, von der Schlange umringt, mit den Göttern der vier Weltecken. Die Malaien Zentral-Sumatras sprechen von den Hutern der vier Weltecken, s. Maas in Zeitschr. f. Ethnol. 42, 1910. S. 771.

2. Die vier Weltquadranten. Sumerisch UB.DA (kibrāt) TAB. TAB BA (irbitti), z. B. Brunnow 5782 oder AN + UB.DA, mit dem Zeichen für Himmel², z. B. in der sumerisch geschriebenen Inschrift Sam-su-ilunas CT XXI, 50, col IV, Z. 3 und Hammurabis 45, Z. 3. Sargon und Naramsin nennen sich šar kibrātīm arba'im „König der vier Weltquadranten“. Der Idee nach ist es kosmisch gemeint, denn die Könige wollen Inkarnationen der Gottheit sein³. Allmählich wird es abgeblaßt als die Herrschaft über die Länder der damaligen Welt. Die vier Quadranten stehen unter der Herrschaft der vier Weltecken-Planeten. Jupiter ist paras purussi von Akkad, Saturn von Amurru, Merkur von Subartu, Mars von Elam³. S. 188 ff. werden wir die Geographie der Länder als vier Weltquadranten mit ihrem himmlischen Gegenstück finden. Nach dem Gesetz der Entsprechung redet man auch von den vier Sprachen der Erde; K 883, Z. 4 (= Craig, Rel. Texts I, 26) mārē ša arba'i lišānāte, „die Angehörigen der vier Sprachen“.

Das sumerische UB wird auch durch tupukāti erklärt. In den Keilschrifttexten kenne ich nur „sieben tupukāti“. Die Stadt Erech heißt UB VII, z. B. V R 41, 17 gh, die Stadt der VII tupukāti. Die sieben tupukāti

¹ Sp. III, 2, Obv. 8. Pinches, Transact. of the Journ. of the Victoria Institute 1897 S. 82. Das Subjekt heißt ardu „ein König“.

² Das Determinativ AN „Himmel“ vor UB deutet den Sinn des Himmelsbild = Weltenbild an. Vielleicht ist auch das von Jensen Kosm. S. 108, als ratschaft bezeichnete AN von EDIN Feld, z. B. bei Haupt ASKT 105, Z. 1—2 so zu erklären.

³ Später an die sieben Planeten verteilt. Hommel, Aufs. und Abh. 300 zitiert den muslimischen Historiker Mas'udi, der die vier Weltquadranten beherrscht sein läßt: Ost von Mond und Venus, West von Jupiter und Merkur, Süd von Mars und Sonne, Nord von Saturn.

bedeuten jedenfalls, wie Jensen, *Kosmologie* S. 171 richtig erklärt, die Zwischenräume zwischen den Mauern. Erech war wie Ekbatana in der mythologisierten Geographie von sieben Mauern umringt als Abbild der himmlischen Sphärenwelt (Erech hat auch das gleiche Ideogramm wie der den Sphären entsprechende Regenbogen AN TER. AN. NA, s. Brünnow 7665 f.); ob auch in Wirklichkeit, werden die Ausgrabungen der DOG in Erech und die Ausgrabungen Virolleauds in Ekbatana, die beide im Gange sind, erweisen. Gudea erbaut den Tempel der VII UB, Statue G, col. I. Daß es irgendwo eine babylonische Lehre gab, die von vier tupukāti sprach, ist schon aus der Identität des Ideogramms für kibrāti und tupukāti zu schließen. Bewiesen wird es durch das S 20 zitierte jüdische tekuphot, das dort dem Zusammenhang nach sicher die vier Jahrespunkte bez. Weltquadranten bedeutet. tekuphot ist aber wohl sicher = tupukāti (vgl. bab. tipki = tikpi).

3. Die vier Winde. Auf der IV. Tafel des Epos *Enuma elis* läßt Marduk die vier personifizierten Winde in Süden, Norden, Osten, Westen Posto fassen, damit nichts von Tiāmat seinem Netz entschlüpfen kann. Tafel XI, Z. 156 läßt Ut-napistim nach der Sintflut die Lebewesen nach den vier Winden hinaus. In einem der aus der Arsacidenezeit überlieferten, aber auf altbabylonische Zeit zurückgehenden sogenannten Kedorlaomer-Texte (Sp. II, 987, Z. 3)¹, werden die vier Winde in kosmischem Zusammenhange genannt. markas šamē ša ma irbit šārē [. . .] „das Mutterband des Himmels, das nach den vier Winden . . .“ Virolleaud, *Astr. Chald.* Samas III, 7 spricht von einem Wirbelwind, der nach allen Richtungen treibt, als „Vierwind“, ib. Adad XX, 5 ff. u. 6. ist von den vier Windrichtungen die Rede, nach denen der Blitz zuckt (birku ana šārē arba'i ibrik), Asurb. Ann. (Streck in VAB V, S. 185) sind ebenfalls die vier Winde genannt. Apk 7, 1 kommen die Winde aus allen vier Ecken der Welt. Bei Sargon Cyl. Inschr. 66 (Keilinschr. Bibl. II, 50 f.) ist die Windrose zu VIII šārē verdoppelt, acht Tore nach den 8 Windrichtungen werden geöffnet.

In babylonisch-assyrischen Texten werden die vier Winde als gottliche Wesen, von denen zwei als weiblich und zwei als männlich angesehen werden, angesehen². K 9875³ werden in einer Beschwörung wider die bösen Geister, nach Anrufung verschiedener Götter (Neigal, Adad, Belit-šērī) zum Kampf gegen die bösen Dämonen, die vier Winde zur „Aufnahme“ (Wegführung, Vertreibung) angerufen mit den Worten

muḫri šūti narāmti 1Ea
muḫri iltāni narāmti 1Sm
muḫur sadi narammu 1Anm
muḫur amurri narammu 1Ea u 1Anm

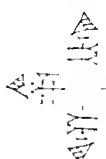
Gegen Süden die Geliebte des Ea,
gegen Norden die Geliebte des Sm,
gegen Osten der Geliebte des Anu,
gegen Westen der Geliebte des Ea und Ana

¹ Pinches, *Journ. of the Transactions of the Vict. Inst.* 1897, p. 84.

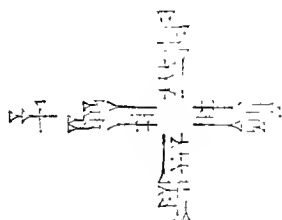
² Ich verdanke den Hinweis und die folgenden Stellenangaben einer Mitteilung H. Zimmerns. ³ Auszug bei Bezold *Cat.* III, p. 1045.

K 8397¹ werden die vier Winde zu vier Göttern in Beziehung gesetzt

šutu ilEa abu ilāni
 šadū ilInlil bēl gimri
 iltānu ilNinlil bēl⁽¹⁾ zakiki
 amurrū ilAnu abu šamē
 Südwind. Ea, Vater der Gotter,
 Ostwind. Ellil, Herr der Gesamtheit,
 Nordwind. Ninlil, Herr des Windes²,
 Westwind. Anu, Vater des Himmels

III R 57, 7 b c d ist dNimb³ =  (vierfaches
 (= CT XXV, 13, 31) šaru, Wind)

III R 69, Nr. 2 (= CT XXIV, 44) findet sich ein Ideogramm, das das Zeichen für ELTEG, das meḫū „Sturmwind“ bedeutet, viermal nach den vier Richtungen schreibt



4 Die vier Weltrichtungen heißen

IM URU.LU šutu Süden
 IM SI DI iltānu (istānu) Norden
 IM MAR.TU amurrū Westen
 IM KUR RA šadū Osten

Die Normalrichtung für die Himmelsbeobachtung der Babylonier ist die nach Süden. CT XXXIII pl. 6, Kol IV, 11 f. wird gesagt, daß bei Aufstellung des Beobachtungsapparates „zur Rechten Westen, zur Linken Osten und vor dem Beobachter Süden“ sein muß. III R 66, Rev. 27 d; II R 29, 1—4 gh ist Süden 1, Richtung (Norden 2, Osten 3, Westen 4). Dieser Orientierung entspricht kalendarisch der Beginn des Kreislaufs mit Winter-sonnenwende, die kosmisch als Südpunkt (Nergal) gilt, s. S. 89 f.

Diese Orientierung nach Süden ist zugleich die kosmisch gegebene. Aus dem kosmischen Süden, aus dem Ozean, steigen die Welten in Äonen empor⁴.

¹ Bezold, Cat. III p. 923 ² Ninlil ist sonst die weibliche Entsprechung zu Inlil.

³ Nimb ist = Saturn, dessen Zeichen das Tetragramm (Kreuz) ist, s. S. 78 u. 96 ff.

⁴ Das im Süden gelegene persische Meer ist das „untere Meer“. Der Euphrat fließt nach unten. Die Ägypter empfinden das als verkehrte Welt, da ihr Nil nach oben fließt. In einem Texte Thutmes III. heißt der Euphrat „das verkehrte Wasser, bei dem es nach Norden geht wenn man stromauf fährt“.

Eine andere wichtige Orientation macht den Norden zur Hauptrichtung¹. Sie entspricht astronomisch der Orientierung nach dem Nordpol des Himmels, dem Bereich des Anu. CT XXXIII, Pl. 1, col. 1, Z. 19f. ist der Herrschaftsbereich des „Anu, des Erhabenen des Himmels“ in der Nähe des großen Wagengestirns. Wie wir uns nach dieser Gegend des Polarsterns orientieren, so bereits die Babylonier². Nach Hilprecht wäre der Tempel von Nippur so gebaut gewesen, daß die Nordecke als Kibla galt. Norden ist die Gebetsrichtung der Mandäer und nach der Nabatäerschrift des En-Nedim ist die Kiblah der Nabatäer der Nordpol des Himmels³.

Die Lehre von Babylon, die den Kreislauf mit dem Frühlingspunkt beginnt, hat die Kibla nach Osten zur Herrschaft gebracht, die auch ins Christentum übergegangen ist, z. B. bei der Ausrichtung der Kirchenbauten und bei der Lage der Gräber. Im Hebräischen wird unter dem Einfluß der Lehre von Babylon *qedem* „vorn“ einfach als „Osten“, gebraucht.

Die Verteilung der vier Weltecken auf die vier Planeten Merkur, Mars, Jupiter, Saturn wird S. 89 ff. besprochen.

Eine Siebenteilung des Kosmos scheint die babylonische Erdkarte Abb. 18 (S. 31) zu bezeugen. Der Ring ist als *nār marratum* bezeichnet, stellt also das ringsum strömende Weltmeer vor. Vgl. hierzu S. 61

12. Die Weltberge.

Die himmlische Erde wird wie die eigentliche Erde als Berg vorgestellt, der in Stufen aufsteigt. Der Himmelsberg, dem astronomisch

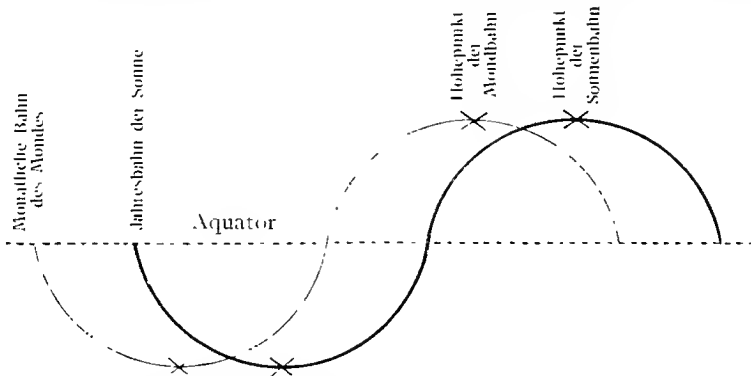


Abb. 11 Kosmische Grundlage der Vorstellung vom zweigipfligen Weltberg.

Die Bogenhöhen und Bahnentfernungen sind der Deutlichkeit wegen übertrieben dargestellt, vgl. Abb. 74 und 101–103

die Himmelswölbung entspricht, ruht auf dem Himmelozean. In ihm hängt, durch die Achse Himmels und der Erde mit ihm verbunden (S. 33) die Erde als Länderberg, der auf dem irdischen Ozean ruht, und im

¹ Si-DI iltānu Norden wird als „𐎠𐎵“ gerade sein erklärt. Es ist zweifelhaft, ob diese Etymologie berechtigt, Norden als Richtung I zu erklären.

² Vgl. S. 33 und 128. Bekanntlich beschreibt der Pol des Äquators im Laufe der Jahrtausende infolge der Präzession einen Kreis von ungefähr 23½ Grad Radius um den Pol der Ekliptik (s. S. 125 Abb. 105). 2500 v. Chr. war α draconis Polarstern.

³ Chwolsohn, Die Ssabier II, 5. 90 f.

weiteren Sinne auch auf dem an ihn grenzenden Himmelozean (S. 57 ff.). Der Himmelsberg wie der Erdberg sind Hohlräume¹. IV R 27, Nr. 2 ist der Länderberg geschildert:

„Großer Berg des Inlil², Imharsag³, dessen Gipfel den Himmel erreicht, dessen Fundament im Ozean (apsû) gegründet ist.“

Die Bewohner des Erdberges sehen über sich die Innenseite des gewölbten Himmelsberges. Nur die von uns abgekehrte Seite, das „Innere des Himmels“ (S. 33) können sie nicht sehen.

Die Vorstellung von zwei Gipfeln des Weltberges gehört der Kreislauflehre an. Da Kosmos und Kreislauf sich entsprechen müssen, kann auch der kosmische Gottessitz wie der irdische Weltberg als zweigipflig angesehen werden.

Die beiden Gipfel entsprechen „wissenschaftlich“ dem Höhepunkt bez. Tiefpunkt, den Mond und Sonne zur Sommersonnenwende und Winter Sonnenwende erreichen. Der Lauf der Sonne und der des Mondes erscheinen bei merkatorischer Aufzeichnung der Linie als Hinauf- und Hinabsteigen zwischen Berg und Tal an der Himmelsfläche. Siehe die schematischen Zeichnungen Abb. 34 und 74. Kosmisch festgelegt ergibt das die Vorstellung eines zweigipfligen Berges⁴, der eine Gipfel entspricht der Kulmination (Herrschaftspunkt) der Sonne, der andere der des Mondes (oder umgekehrt). Das ist die Grundlage für die Vorstellung des Weltberges, dessen beide Gipfel den Nord- und Südpunkt oder, nach der anderen Kibla, den Ost- und Westpunkt des Weltalls darstellen.

Der doppelgipflige Berg findet sich häufig auf den Monumenten. Die Gottheit steht auf zwei Bergkuppen. Es handelt sich dabei um den summus deus des betreffenden Kultes, der im Nordhimmel über dem Weltberg seinen Sitz hat. Abb. 36—38 sind babylonische Siegelzylinder, die hethitischen Charakter haben. Abb. 35 steht die Gott-

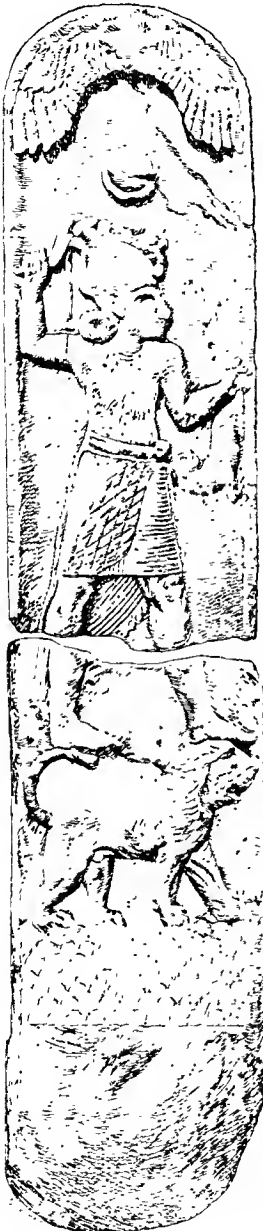


Abb. 35. Phönizisch-hethitische
Stell. von Amrith.
Coll. de Clercq II Pl XXXVI

¹ Vgl. coelum „Hohlraum“. Der Erdberg hat nach der Schilderung der Etana-Legende die Gestalt eines Brotkorbes (S. 35^b), nach Diodor 31, 7 (S. 138) die Gestalt eines umgestürzten Kahnens.

² Vgl. unten zu Sargon Ann 436. Inlil wohnt auf ihm. Er ist Herr der Erde, wie Anu Herr des Himmels und Ea Herr des Ozeans (S. 31).

³ Imharsag heißt nach II R 50, 5a der zikkurat von Nippur, die also den Weltberg widerspiegelt.

⁴ Winckler F. III 309. MV Nr. 1901. 2411, der den Gipfel als den Antipodenpunkt des Weltalls aufbaut, trifft wohl nicht das Richtige.

heit auf dem Löwen, der über den zweigipfligen Weltberg schreitet. Die Darstellung, die aus Phönizien stammt, zeigt ebenfalls hethitischen Charakter.

In der Mythologisierung der auf astronomischer Grundlage ruhenden Lehre vom Weltberg sind die beiden Gipfel des Weltberges als Mond und Sonne charakterisiert. In der Mitte einer ägyptischen Marmorplatte, die den Tierkreis und die Dodekaoros (die dem Tierkreis entsprechende Länderwelt) darstellt (als Gipfel der Sphären gedacht), ist Mond und Sonne gezeichnet (Abb. 104), ebenso auf dem S. 50 erwähnten koptischen kosmischen Bilde. Alexander der Große, dessen Geschichtsschreiber die babylonisch-kosmische Mythologie kannte, kommt in das als Berg gedachte Paradies und findet oben die beiden Bäume Helios und Selene (Sonne und Mond), die ihm den Untergang weissagen¹.



Abb. 36 Hethitisch-babylonischer Siegelzylinder aus J Pierpont Morgan Library



Abb. 37 Hethitisch-babylonischer Siegelzylinder nach Lajard Culte de Mithra

Auch das irdische All, auf dem die Länder sich erheben, ist als Berg gedacht. Naramsin läßt sich auf der Abb. 7 wiedergegebenen Stele als Weltenherr verherrlichen, der siegreich den Weltberg emporsteigt. Sonne, Mond und Venus schauen zu². Der Länderberg heißt sumerisch HAR.SAG.(GAL.)KÜR.KÜR.RA, semitisch šad mâtātī, „Berg der Lander“.

Über dem hohlen Länderberg erhebt sich der Olymp, zu dem die Menschen emporschauen und von dem die Gotter herabsteigen (S. 32 f.).

Wenn es bei Sargon³ heißt, daß „die Götter Ea, Sin, Šamaš, Nabû, Nimb und ihre hehren Gattinnen auf Eharsaggalkurkurra, dem Berge des Aralû, rechtmäßig geboren sind“, so könnte man an den eigentlichen Olymp denken. Aber Weltberg und Länderberg entsprechen einander. Und die Bezeichnung „Band Himmels und der Erde“ zeigt, daß es sich in der Tat um das irdische All handelt⁴, das wie am Mutterbande im himmlischen All hängt. Inlil, der Herr der Erde, wohnt deshalb im besonderen Sinne auf diesem Länderberg und heißt selbst „großer Berg“, „Herr der Lander“⁵.



Abb. 38 Hethitisch-babylonischer Siegelzylinder aus der Bibliothèque Nationale.

¹ Winckler, Krit. Schriften III, 100 = OLZ 1004 103 der wohl den Brief an Aristoteles im 3. Buche des Pseudo-Kallisthenes über die Wunder Indiens meint.

² Vgl. Jos 10, 121, die poetische Schilderung des Kampfes Josuas, der ebenfalls kosmisch stilisiert ist. Sonne und Mond werden angerufen.

³ Khorsabad 155 f. Annalen 410 f. Winckler Sargon S. 24 u. 35. Sargon Annalen 430 „Inlils Wohnung“.

⁴ Richtig Jensen Kosmologie, bes. S. 206. Berg der die Lander umfaßt.

⁵ Sargon Annalen, Z. 430.

Da die Tempel dem Kosmos entsprechen, ist E-Īarsagkurkurra ein hervorragender Tempelname. So hieß der Haupttempel in Assur, den die Ausgrabungen der DOG zutage gefördert haben. Salmanassar I. hat ihn erweitert, Tiglatpileser I. sagt, die Götter hätten ihn zu Macht und Herrschaft auf den Sitz EĪarsagkurkurras für ewig berufen, Samsi-Adad sagt, daß seine Sorge und sein Sinn gerichtet sei auf den Glanz EĪarsagkurkurras, des Tempels seines Landes. Asarhaddon aber nennt in einer Bauinschrift diesen Haupttempel in Assur neben Esagil von Babylon und sagt, er habe in einem günstigen Monat, an einem günstigen Tage EĪarsagkurkurra, das Band Himmels und der Erde (markas samē u iršitim), die Wohnung Assurs, des Königs der Götter, auf das prachtvollste geschmückt und neu fundiert¹. Dieser Tempel gilt vom assyrischen Standpunkte aus als „Nabel der Erde“².

Es ist nicht bezeugt, daß dieser Weltberg als „im Norden“ liegend gedacht ist. Es würde das aber der Vorstellung vom Berg als Erde nicht widersprechen. Die Bezeichnung im Norden würde einfach die kosmische Ausrichtung bedeuten im Höhepunkt des Alls. Der Phantasie war es ein Leichtes, den Länderberg oder Weltberg von der eigentlichen kosmischen Vorstellung loszulösen und als mythischen Berg im Norden zu denken. Geographische Situationen mit Bergen im Norden kommen dem zu Hilfe. So wird der Weltberg zu einem Berge im Norden. Es kann trotz Jensens Widerspruch Kosmologie S. 261 ff. für mich keinem Zweifel unterliegen, daß der Harmo'ed, der „Berg im äußersten Norden“, auf den der stolze Weltenherr Jes 14, 13 f. steigen will („über die Sterne Gottes will ich meinen Thron erheben und sitzen auf dem Harmo'ed im äußersten Norden“), der Idee nach mit dem babylonischen Olymp (und in diesem Falle mit dem Berge des himmlischen Alls) identisch ist. Ebenso der indische Götterberg Meru, der zugleich im Himalaja lokalisiert war, die Naraburzati der Perser (lokalisiert im Norden des Iran) und der Olymp der Griechen (lokalisiert im Berge Olympus).

Außer dem Weltberge kennen die Babylonier einen doppelgipfligen Berg des Sonnenaufgangs und einen doppelgipfligen Berg des Sonnenuntergangs³. Der erstere heißt sumerisch ĪAR.SAG.BABBAR, RA oder KUR.BABBAR, der letztere ĪAR.SAG.GIG.GA, oder KUR.GIG.GA (weißer Berg und schwarzer Berg), semitisch šad šit šamsi und šad erēb šamsi (Berg des Sonnenaufgangs und Berg des Sonnenuntergangs). IV R 15, 21 ff. b heißt es: „Die Sieben sind im Berge des Sonnenaufgangs erzeugt, die Sieben sind im Berge des Sonnenuntergangs groß geworden.“ IV R 35 ff. b: „Diese Sieben tummeln sich im Berge des Sonnenuntergangs, diese Sieben belustigen sich im Berge des Sonnenaufgangs.“ Mythologisiert erscheint die Vorstellung von den Horizontbergen auf Siegelzylindern, s. Abb. 39 und 40, vgl. 20 f. 39, 32. In einigen

¹ Salmanassar I. I R 35 Nr. 3, 23. Tiglatpileser I. Prism. I 25. Samsi-Adad I 32 f. Asarhaddon K 2801 Rev. 46 f. (= Meißner-Rost BA III. 238 f.).

² S. dazu S. 34.

³ Vgl. die ägyptische Hieroglyphe für Sonne, die die Sonne zwischen zwei Bergen zeigt.

Fällen ist der Doppelberg als Doppelstufenturm gezeichnet, auf dem die Gottheit emporsteigt (s. Abb. 30 und 31).

Zu dem kosmischen Berge liegen zahlreiche biblische Parallelen vor. Zu dem Gottesberg im äußersten Norden Jes 14, 13—14 s. oben S. 56. Auch Sinai und Horeb und Ebal und Garizim¹ (5 Mos 27, 12 f.) gelten als Bilder der kosmischen Doppelberge, vgl. auch den „heiligen Berg Gottes“ Ez 28, 14, 16, „der von feurigen Steinen funkelt“.

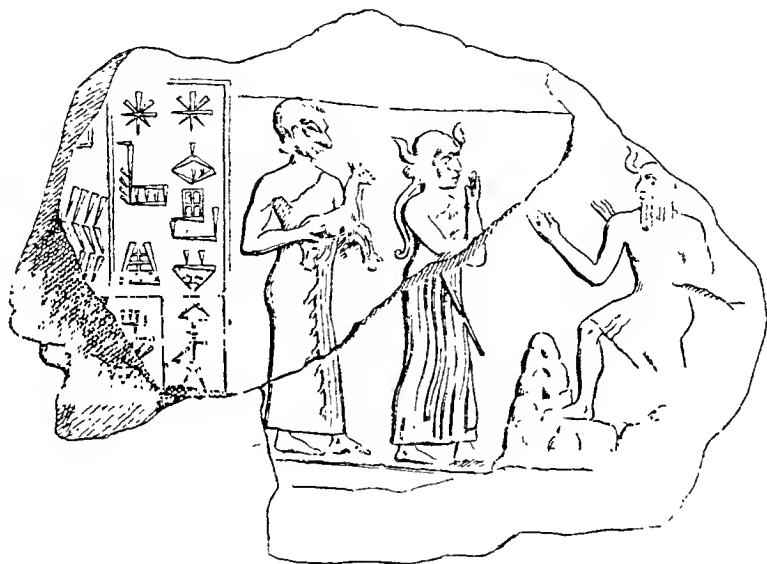


Abb. 39 Fragment eines sumerischen Siegel/zylinders. Die Sonnengottheit aus dem Horizontberg hervorstehend. de Sarzec-Henzy, *Découvertes en Chaldée* I, 287.

13. Der Himmelozean und der irdische Ozean.

Die babylonische Weltenlehre kennt einen Himmelozean (sumerisch AB ZU, semitisch *apsû*, *tāmtu*), der rings um den Nordhimmel strömt, wie der irdische Ozean um die Erde. Auf der IV. Tafel von *Enuma* elî heißt es

„Er (Marduk) zerschneidet sie (Tiāmat) wie einen Plattfisch in zwei Teile,

stellte ihre Hälfte auf, machte sie zur Decke, dem Himmel,

sobob einen Riegel vor, stellte Wächter hin und befahl ihnen, ihre Wasser nicht hinauszulassen².“

¹ Eine Kupfermünze, die ich in Sebastia kaufte, zeigt den Berg Garizim mit zwei Gipfeln; Legende: $\Phi\Lambda\ \text{NEA}\Sigma\ \text{HOIE}\Omega\Sigma$.

² Die folgenden Zeilen: „Er durchschreitet den Himmel usw.“, die S. 32 wiedergegeben sind, sagen, daß sich Marduk dann dem Ozean *apsû* gegenüberstellt und nach seinen Maßen Esarra als *šamānu* baut. Ich kann mir nur vorstellen, daß es sich hier um den irdischen Ozean handelt. Dagegen spricht allerdings, daß Esarra als Olymp des Anu, Inlil, Ea gegenübergestellt wird. Das kann nur der Himmel des himmlischen Als sein (S. 32 f.).

In einem astralen Kommentar zu Enuma eliš heißt es¹.

[Einen mächtigen Wächter(?)] schuf er, am Tor des apsû ließ er ihn Stellung nehmen.

Die obere Hälfte der Tiāmat wird hier beim Bau der neuen Welt zum samû „Himmel“. Insbesondere aber ist dabei an den Himmelozean, der ja einen Teil der himmlischen Welt bildet, zu denken. Die die Urflut repräsentierende Tiāmat, die in der chaotischen Zeit „ihr Wasser mit denen des Apsû in eins vernischte“ (S. 22), wird in ihrem oberen Teile zum Himmelozean und dann doch wohl die untere Hälfte zum irdischen Ozean. S. 2013, Z. 8 ff. wird samê rûkûti „die fernen Himmel“ erklärt als Tiāmat eliti „die obere Tiāmat“ (im Gegensatz dazu steht ħubur palkati als Tiāmat šapliiti „untere Tiāmat“).²

Der „Wächter“ des Himmelozeans, von dem in dem oben erwähnten Kommentar die Rede ist, scheint den Wächtern zu entsprechen, die in Enuma eliš die Wasser des Himmelozeans absperren, deren Herein-



Abb. 40 Babylonischer Siegelzylinder aus dem Britischen Museum
Istar neben Šamas, dem Sonnengott, am Himmelstor³

brechen eine Weltenflut, mythologisch geredet eine Erneuerung der Herrschaft der Urflut (Tiāmat), bilden würde. Die „Tore“ dieses Himmelozeans⁴ sind vielleicht an den Schnittpunkten des Tierkreises und Himmelsäquators zu suchen.

Für das Verständnis der gesamten Vorstellung darf an das „krystalline Meer“ erinnert werden. Apok. Joh. 4, 6, 15 2. das kemeswegs auf einem „naiven Weltbilde“ beruht wie Joh. Weiß. Die Schritten des N. T. z. St. annimmt. Es umstromt den Thron Gottes, dessen Postament wie die „vier Tiere“ zeigen, eine Entsprechung des Tierkreises ist.

Da der irdische Ozean die Erde umstromt (s. unten), wie der Himmelozean den Himmel, so ist ein Grenzkreis⁴ zu denken, an dem beide sich berühren. Die Babylonier scheinen beide, wenigstens im Westen, durch den Totenfluß getrennt zu denken. Im Gilgames-Epos kommt der Held auf seiner Erdenreise, die nach den Motiven einer kosmischen Reise geschildert ist, an einen Wundergarten an der Meeresküste, wo das ver-

¹ King, The Seven Tablets I 209.

² King, The Seven Tablets I 166 f.

³ Vgl. bāb apsû „das Tor des Ozeans“ an dem die Gottheit IV R 18 Nr. 1 34 vgl. S. 9 ein „geheimes Haus“ baut. In der Himerologie des Astrolabs B (s. Weidner Handbuch I Kap. II) heißt es: „Den Anunnaki wird geopfert, das Tor des Ozeans tut sich auf, ein Totenopfer für Lugal-dul-azag-ga Enki und Ninkī wird (dargebracht).“

⁴ S. unten S. 59 zu usurtu ša samû.

schleierte göttliche Mädchen auf dem „Throne des Meeres“ sitzt¹. Sie antwortet auf seine Frage, wie er das Meer überschreiten könne:

„Nicht gab es, Gilgames, je eine Furt (nibiru),
und niemand, der seit Urzeit hier anlangte, überschreitet das Meer,
über das Meer ist nur Šamaš, der Held, gegangen. Außer Šamaš,
wer geht hinüber?

Schwierig ist der Übergang (nibirtum), beschwerlich sein Weg,
und tief sind die Wasser des Todes, die vorgelagert sind (pa-na-
as-sa par-ku!“

Dann weist sie ihn an den Fährmann des Ut-napistim, des Bewohners der Seligeninsel. Der fährt dann Gilgames hinüber. Geographisch ist an eine Fahrt über das Mittelmeer, vielleicht durch die „Säulen des Herkules“ nach den kanarischen Inseln zu denken. Der irdische Ozean wird also durch den Totenfluß begrenzt, der einen andern Ozean (also den Himmelozean) absperrt, auf dem die Seligeninsel liegt².

Für die Richtigkeit dieser Auffassung darf vielleicht auf die Glosse V R 47. 30b hingewiesen werden, wo die „Seite des göttlichen Stromes“, an der das Totengericht abgehalten wird, erklärt wird durch *ušurtu ša šamē* „Grenze des Himmels“. Der Himmelozean gehört aber zur himmlischen Welt; er stößt mit dem irdischen Ozean zusammen.

Auch in der Adapa-Erzählung ist das kosmische Meeresheiligtum des Ea mit der Anschauung vom irdischen Ozean vermenget. Adapa ist im Heiligtum von Eridu bei dem Schöpfergott als Schiffer und Fischer angestellt³.

„Er bestieg das Schiff (šahhitum),
mit dem Ruder leitet er sein Schiff
im weiten Meere (tāmti rapastu)“

Der Südwind (šutu) will es zum Kentern bringen

Im großen Šamas-Hymnus (Gray) heißt es Z. 35 f.
„Du überschreitest das Meer, das breite, das weite,
von dem die Igigi⁴ nicht kennen sein tiefstes Inneres“

Der Himmelozean wird als Kultgerät in den babylonischen Tempeln abgebildet. Urnina und Urukagina stellen eine AB ZU („Ozean“) genannte Kapelle im Tempel von Lagaš auf; Entemena sagt, daß er das Heiligtum AB.ZU für Ea von Eridu baut⁵. Agumkakrime⁶ stellt im Sonnentempel von Babylon einen tāmtu auf. Auch das bronzene lihsu (šparri) mit zwölf kupfernen Gottern, das der Ritualtext IV R 23, Z. 6f a nennt, ist vielleicht ein solches den Himmelozean abbildendes Wasserbecken⁷. Und

¹ KB VI 214 ff., vgl. Jensen, Kosmologie 212 ff. Gilgamesch-Epos 1. 63 ff.

² Zum Totenfluß s. S. 67 f.

³ KB VI 92 f.

⁴ Die Zirkumpolarsterne, S. 125 f., die nicht unter dem Horizont gehen.

⁵ VAB 1, Stück, vgl. S. 241 die im Index gegebenen Stellen.

⁶ KB III, S. 142, col III 33.

⁷ Hommel, Aufs. und Abb. S. 228 f. Lihs šparri kann allerdings auch ein kupfernes Musikgerät Tamburin sein (Jensen KB VI S. 443). Rammann brüllt wie ein lihsu. Vrolicand, Astr. Chald. Adad XI, Z. 16. Vielleicht hat das Wort zwei Bedeutungen. Eine Pauke mit zwölf aufgesetzten Bronzegetern ist nicht gut denkbar.

das „eherne Meer“ 1 Kg 7, 23 (2 Chr 4, 6 vgl. 2 Mos 30, 18 f.), von zwölf Rindern getragen, das zur Waschung für die Priester diente, ist nach „babylonischem“ Muster gebaut. Ebenso wohl der eiserne Altar Hiram, den die Chronik (2 Chr 4, 2) an der Stelle des ehernen Meeres hat.

Die babylonischen Himmelskundigen sehen auch am Sternenhimmel Flüsse und Meere: Flüsse, die Euphrat und Tigris entsprechen (S. 189), und Meere, die wohl nach dem Gesetz der Entsprechung dem Himmels-ozean oder dem irdischen Ozean entsprechen:

1. im Eridanos, in dem der Walfisch und die Tierkreisfische und der südliche Fisch zu schwimmen scheinen¹, der wohl nicht nur dem Namen nach mit dem am Meere gelegenen kosmischen und irdischen Eridu, dem Kultort Eas, zusammenhängt. Der Eridanos steigt mit dem ersten Dekan des Wassermann auf. Ist der Wasserstrom, den der Wassermann ausgießt (Abb. 84), der Eridanos? Auch in den von Boll, Sphaera behandelten griechischen Texten ist Eridanos immer mit dem Wassermann in Verbindung gebracht. Nach andern dort erwähnten Stellen (Sphaera S. 138) beginnt der Okeanos, „das Meer“ (= Eridanos beim Orion². CT XXXIII, Pl. 3, 23 f. ist in derselben Gegend (vor den kleinen Zwillingen) von einem Gestirn die Rede, ša ina libbi-šu AB.ZU i-bar-ru-ú, „in dessen Mitte „das Meer“ gesehen wird“.

2. in der Milchstraße. In dem Neubabylonischen Texte MNB 1848, III, 9³ heißt es von Kaksidi, der Sirius bedeutet und mit δ canis majoris den „Pfeil“ bildet (S. 129):

O Stern Kaksidi, der du durchmisdest die Wasser des Meeres (mé támtim).

Der „Pfeil“ (= Sirius und δ canis majoris) geht am Rande der Milchstraße hin⁴.

In diesem Zusammenhange ist ein wichtiger Text zu erwähnen, der die Milchstraße als Weltenbaum sieht. IV R² 15⁵, 53 ff. b:

„In Eridu wächst ein schwarzer kiskanû-Baum, er wurde geschaffen an einem lichten Ort. Seine [Zweige?] bestehen aus strahlendem Lasurstein, die sich über den Ozean erstrecken.“

Bei der Grundstellung der Milchstraße, bei der Orion und Skorpion im Ost- und Westpunkte des Horizontes stehen, während die Milchstraße sich vertikal über den Beschauer wölbt, kann sie in der Tat poetisch als Baum angesehen werden, der seine Zweige über Erde und Meer ausspannt. Der Eridanos schließt sich direkt an die Milchstraße beim Orion an⁵.

¹ S. hierzu und zum folgenden den Teukros-Text bei Boll, Sphaera, S. 136 ff.

² Die chinesische Himmelskunde scheint ebenfalls Sterne des Eridanos als Meer zu sehen, s. Boll, Der ostasiatische Tierzyklus, S.-A. aus Tsoung Pao vol. XIII, S. 17.

³ Veröffentlicht von Dhorme, Revue d'Assyriologie, VIII, S. 46. Vgl. Weidner, Babylon VI, 39.

⁴ S. Weidner, Babyloniaca VI, 39. Es konnte allerdings auch an das Verschwinden im Ozean gedacht sein, keinesfalls an den heliakischen Untergang, Kugler, Sternk. Ergänz. I, 19.

⁵ Diese Grundstellung hat sicher später, z. B. bei den Orphikern und vielleicht schon in alter Zeit eine große Rolle gespielt. Die beiden auf dem Horizont aufstehenden Stücke der Milchstraße galten als „Tore“, vielleicht ist hiernach bāb apsi „die Tore des Ozeans“ zu erklären. Um 500 v. Chr. trat diese Grundstellung mit Frühlingsanfang zusammen. Der unter dem Pseudonym Fuhrmann schreibende Astral-

Eridu als Ort, in dem der Weltenbaum der Milchstraße wurzelt, wird doch wohl mit Eridanos zusammenhängen.

Sieben Meere² Nach Analogie der sieben Himmel und sieben Unterweltstore wird man auch eine Siebenteilung des Ozeans vermuten. Die sieben nagû genannten dreieckigen Zipfel, die sich auf der „babylonischen Erdkarte“ (Abb. 18) an den Ringstrom (s. unten) anschließen, entsprechen wohl dieser Anschauung³. Oder sind es die sieben Inseln im Meere, wie Henoch c. 77². Auf dem nach Norden liegenden nagû steht asar il Šamas lá inamar, „Ort, den die Sonne nicht gesehen hat“ (CT XXII, 48, Obv.).

Das irdische Meer heißt ebenfalls sumerisch AB ZU, semitisch apsu und támtu, gedeutet von den Babyloniern als „Haus der Weisheit“⁴. Wie jenes ist es Herrschaftsgebiet des Ea. Der Sintflutheld sagt den Leuten „Auf den Boden Inlils will ich mein Antlitz nicht mehr richten, sondern zum Ozean (apsû) will ich fahren und bei Ea wohnen.“ Abb. 43 ist der „Fischmensch“ Ea schwimmend im Meer dargestellt. Der Ozean gilt als Ringstrom, der die Erde umgibt. Auf der soeben erwähnten „babylonischen Erdkarte“ (Abb. 18) ist der Ozean eingezeichnet und mit nár marratum, Ringstrom bezeichnet⁵. V R 4, 76 werden „die Fische des Meeres“ (apsû) neben den „Vögeln des Himmels“ genannt.



Abb. 41. Babylonischer Siegelzylinder mit Schlu
Ward, Cylinders and other oriental seals Nr. 9

Die Wasser des Ozeans, die die Erde umfließen, strömen auch unter der Erde. Das Grundwasser gehört im babylonischen Weltbild zum Ozean. Die Erde, die als Hohlraum gedacht ist (S 54), wechselt den Begriff apsu, sofern er unterirdisch gedacht ist, mit nakbu „Quellhöhle“⁶. Die Erde ist in diesem Sinne naḫab apsi „Quellhöhle des Ozeans“, IV R 2, 33, 37b. In der Inschrift Agumkakrimes⁶ heißt Ea „König des apsu und Herr des naḫbu“ und Marduk „Herr des nakbu“.

In einer Inschrift Asurnasirpals⁷ heißt Nnib „Herr des nakbu und der Meere“ (támātu). Sargon⁸ trifft beim Graben eines Kanals nach

mytholog nimmt an, daß auf diese Zeit die Entstehung einer großen Zahl von Astralmythen anzusetzen sei. Es kann sich aber auch um eine theoretische Zurückführung auf diese Grundstellung handeln.

¹ Sieben Meere kennt die indische Mythologie.

² Vgl. Jensen, Kosm. 170 ff. und dazu Winckler, Gesch. Isr. II 100.

³ = bit ninniki in dem Beschwörungstext IV R 2 52, 34b.

⁴ Ebenso bei den Hellenen: *ὠκεανὸς ἀνὰ ὅλους* Od. XX 65, II. XVIII 359. S. Weizsäcker bei Roscher, Lexikon s. v. Okanos III Sp. 810. zweifellos so genannt als die Erde umfließend. Zu marratum = Ring unku, TER. IX, XV s. S. 30⁵.

⁵ S. hierzu und zum Folgenden Jensen, Kosmologie S. 246 ff.

⁶ KB III, VR 33 col. VIII, 15 f. und 20.

⁷ IR 17 6.

⁸ Khors. 12S vgl. auch Annalen 323.

21 Ellen auf das Wasser des nakbu. Nebukadnezar II.¹ gründet das Fundament einer Befestigung „gegenüber dem apsu“ (mihirat apsi) drunten in der Tiefe (ina šupul mē bēritim). Daraus erklärt sich, daß die Wasserüberflutungen ihre Ursache nicht nur in den Regenströmen, sondern auch in unterirdischen Fluten haben. Ramman, der Wettergott, sendet Regen vom Himmel und Wasserfluten aus dem unterirdischen nakbu². Auch bei den Sintfluten spielen diese unterirdischen Ströme eine Rolle³.



Abb. 42 Männer und Frauen flüchten auf phönizischen Zwerchern auf das Meer
Layard, *Mon. de Nin* I, Tafel 71¹

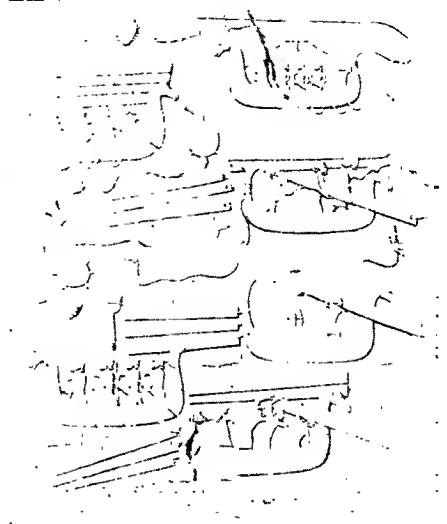


Abb. 43 Phönizische Schiffe die Balken zum Bau des Sargon-Palastes bringen. Aus Khorsabad
Botta, *Ninive* I 32-34²

Fahrten über das Meer sind für die Babylonier keine unüberwindlichen Schwierigkeiten. Die großen Könige Sargon und Naramsin berichten von Kriegszügen, die sie mehrere Jahre lang über die Küste des Mittelmeeres hinausgeführt haben und auf denen sie „Länder geeinigt“ haben. Das Abb. 41 auf einem altbabylonischen Zylinder wiedergegebene altbabylonische Schiffe ist wohl ein Flußschiff. Asurnasirpal erzählt von

¹ Nr. 7 col. II, 18f. VAB 4 Stück Langdon Nabab Königsinschriften

² Z. B. Virolleaud, *Astr. Chald.* Acad. I, 10. Bezold-Boll. Reflexe astrologischer Keilschriften S. 35 sind die Stellen aus astrologisch-meteorologischen Texten aufgezählt, die den Regen vom Himmel und Ueberschwemmungen aus dem nakbu zusammenstellen. Sinn und Parallele sind aber von Bezold nicht erkannt, da das Ideogramm für nakbu nicht richtig gelesen ist.

³ Daran hängen die Legenden vom Grundstein und Nabel der Welt mit Sintflutideen zusammen. Das Öffnen des Nabels bringt Sintflut. Als David den Nabelstein in Jerusalem (s. S. 34) entfernen wollte, erhob sich die Flut. In Hierapolis in Syrien wurde der Nisuthros-Altar gezeigt in der Hölle, in der die Sintflut versiegt. s. Fenchwang in Monatsschrift für Geschichte und Wissenschaft des Judentums LIV u. LV, das Wasserofer und die damit verbundenen Zeremonien Sept-Abz. S. 15 ff.

⁴ s. Forr, *Ancient Ship* s. p. 4 137. Assmann, *Arch. Ges. Berl.* Mai 1901.

⁵ s. Assmann, *Philologus* 1908, 185, ders., bei Pauly-Wissowa RE unter *T7700*.

Tiglatpileser I. (um 1100), er sei auf Schiffen von Arvad aus (vgl. Abb. 42 und 43) aufs Meer gefahren und habe einen Walfisch (nahiru) gefangen. Asurnasirpal selbst stellt an den Toren des Palastes von Assur neben Löwen auch zwei nahiré auf¹. Asarhaddon² rühmt sich, daß er „alle Könige von der Mitte des Meeres von Jadanana (Zypern) und Jawan (Jonien, Westküste Kleinasiens³) bis zum Lande Nusi-si⁴ seinen Füßen unterworfen habe“.

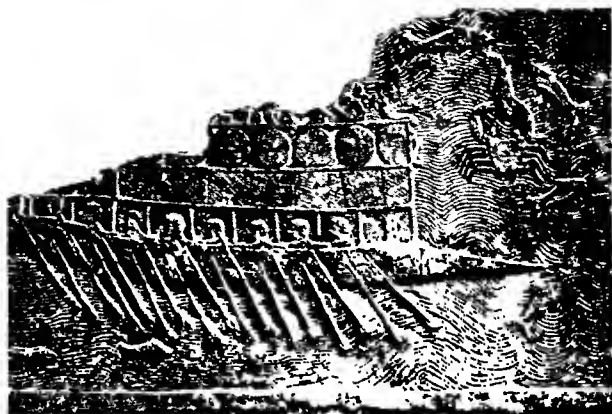


Abb 44 Kriegsschiff aus Niniveh

14. Die Unterwelt⁵

Die Kenntnis der babylonischen Totenwelt verdanken wir

1. den Schilderungen des Gilgames-Epos Tafel II u. XII,
2. der Legende von Nergal und Eriskigal, deren Text im Archive Amenophis III. in Amarna gefunden wurde,
3. der Legende von der Fahrt der Istar in das Totenland aus der Bibliothek Asurbanipals.

Notizen über Namtar, Negab und die Anunnaki als „große Gotter“ der Unterwelt gibt das Bruchstück bei Craig, *Rel. Texts* I, 70. King, *Magie* Nr. 23 enthält das Gebet eines von einem Totengeist Besessenen, das uns Auskunft über die Vorstellung von der Totenwelt „am Westen“ gibt. Hymnen an Nergal und Tammuz vervollständigen unsere Kenntnis in einigen Punkten.

Im Gilgamesch-Epos betritt Engidu im Traume die Unterwelt

[In der Unterwelt], in die ich hineinging,
 [. . .] sind Kronen niedergebeugt,
 [dort wohnen] die Kronenträger, die seit der Vorzeit das Land
 beherrschten.

¹ S. Paul Haupt, *The Amer. Journal of Sem. Lang. and Lit.* XXIII, Nr. 3 S. 253 ff.

² Messerschmidt *Kufschrifftexte aus Assur* Nr. 75.

³ Die älteste Bezeugung für Jonien als Name der kleinasiatischen Westküste. Die Perser nannten die Griechen Jonier, weil sie auf ihren Kriegszügen auf Jawan als erstes griechisches Gebiet stießen, ebenso wie die Griechen Syrien Palästina nannten, weil das ihnen zunächst gelegene Gebiet die Küste der Philister war.

⁴ Meißner *OLZ* 1911 Sp. 474 f. denkt an *eršar* „Inselwelt“ Perser *OLZ* 1912, Sp. 240 denkt an Knossos.

⁵ Vgl. A. Jeremias, *Die babylonisch-assyrischen Vorstellungen vom Leben nach dem Tode*, Leipzig, Hinrichs 1887. *Hölle und Paradies bei den Babyloniern* AO I, 32; Art. Nergal in Roschets *Lexikon der Mythologie — Jensen Kosmologie* 215 ff. — Zimmern in *KAT* 635 ff. Fr. Dichtsch, *Das Land ohne Heimkehr* 1911. Figulla, *Istars Fahrt ins Totenland in Memnon* VI, 177 ff. Ders., *Höllen- und Himmelfahrtsmythen in Wiss. Beil. zur Germania* 1912 Nr. 29 und 32.

Gebackenes setzen sie vor, geben kaltes Getränk, Wasser aus
Schläuchen.

In der Unterwelt, in die ich hineinging,
wohnen Hohepriester und Priesterdiener,
wohnen Beschwörer und Verzückte,
wohnen die Salber der großen Götter,
wohnt Etana, wohnt Gira,
wohnt die Herrin der Unterwelt, Eriškigal,
Bêlit-sêri, die Schreiberin der Unterwelt, vor ihr gebeugt,
[wer immer] anlangt¹⁾, ihr vorlesend.

Am Schluß des Epos gibt der aus der Totenwelt heraufbeschworene
Engidu dem Gilgamesch Auskunft über die Unterwelt:

Sag an, mein Freund, sag an, mein Freund,
die Satzung der Unterwelt, die du schautest, sag an!
Ich kann es dir nicht sagen, mein Freund, ich kann es dir nicht sagen,
wollte ich dir die Satzung der Unterwelt, die ich geschaut, sagen,
dann würdest du dich . . . weinend hinsetzen
So will ich mich . . . weinend hinsetzen.

Wer den Tod des Eisens starb, sahst du ihn? Ich sah ihn,
auf dem Ruhebett liegt er und trinkt klares Wasser.
Wer in der Schlacht getötet ward, sahst du ihn? Ich sah ihn;
sein Vater und seine Mutter halten sein Haupt und sein Weib (beugt
sich) über ihn.

Wessen Leichnam aufs Feld geworfen ist, sahst du ihn? Ich sah ihn;
sein Totengeist ruht nicht (ul šah) in der Unterwelt.
Wessen Totengeist keinen Pfleger hat, sahst du ihn? Ich sah ihn;
Speisereste, Bissen, die auf die Straße geworfen sind, ißt er.

In einem sumerischen Tammuz-Hymnus¹ heißt es:

Er geht, er entrinnt zur Brust der Unterwelt,
die Sonne geht ihm unter -- nach dem Lande der Toten.
Von Wehklagen ist er voll am Tage, da er in Trauer fiel,
im Monat, der seinem Jahre kein Heil bringt.
Den Weg entlang, der den Menschen das Ende bereitet,
unter Klagen um den Herrn,
den Helden, zur weiten Unterwelt, der unsichtbaren!
Wie lange noch soll das Sprossen gefesselt sein,
wie lange noch soll das Grunen gebunden sein?

In den Bruchstücken der Eriškigal-Legende² handelt es sich um
folgenden Vorgang:

Die Gotter feiern „im erhabenen Himmel“ ein Gastmahl und fordern
Eriškigal, die Königin der Unterwelt auf, ihren Anteil durch ihren Boten

¹ Zimmern, Tammuzheder Nr. 1 (Berichte der Kgl. Sachs. Ges. der Wissenschaften phil.-hist. Kl. 1907 S. 201 ff.).

² S. Ungnad bei Gressmann, Altorientalische Texte und Bilder I, S. 69 f. und die dort zitierte Literatur.

(sukallu) holen zu lassen. Namtar stieg hinauf zum hohen Himmel. Einer der Götter, Nergal, „der hinterste“ in der Götterreihe, steht bei seinem Eintritt nicht auf. Eriskigal verlangt, daß der Gott, der ihren Vezier beleidigt, zu ihr gebracht wird. Sie will ihn töten. Ea gibt Nergal vierzehn Dämonen als Nothelfer mit.

[. . . . Als Nergal zum] Tore
der Eriskigal kam, spricht er zum [Pfortner des Tores: „Öffne| dein Tor!
Mach die Riegel (?) los, daß ich eintreten kann. Zu deiner Herrin
Eriskigal bin ich gesandt.“ Da ging der Pfortner und
sagte zu Namtar: „Ein Gott steht am Eingang des Tores
Geh hin, sieh ihn an, ob er eintreten darf.“ Da ging Namtar hinaus.
Dann führt Namtar den Ankömmling hinein „Tritt ein, mein Herr, ins
Haus der Schwester.“

In einem anderen Fragment, das zu einer Variante der Legende gehört, tritt Nergal gewaltsam auf. Er stellt die vierzehn Nothelfer, „seine Krieger“, an den vierzehn Toren der Unterwelt auf und verlangt:

— — — — „die Tore

sollen geöffnet werden! Ich werde gegen euch anstürmen.“

Inmitten des Hauses ergriff er Eriskigal.

An ihren Haaren zog er sie vom Throne herab
zum Erdboden, um ihr das Haupt abzuschlagen!

„Töte mich nicht, mein Bruder! Ich will dir etwas sagen!“

Da hörte Nergal auf sie, und seine Hände ließen ab. Sie weint und
jammert:

„Mogest du mein Gatte, ich dein Weib sem! Ich will dich ergreifen
lassen

die Herrschaft in der weiten Unterwelt. Ich will legen
die Tafel der Weisheit in deine Hand. Du sollst Herr,
ich will Herrin sem.“ Da hörte Nergal auf diese ihre Rede,
ergriff sie, küßte sie und wischte ihre Tränen ab.

„Alles, was du von mir begehrt hast seit vergangenen Monden,
das geschehe jetzt.“

In der Beschwörungs-Legende von der „Hollenfahrt der Istar“ geben die folgenden Stellen über die Vorstellung von der Unterwelt Aufschluß

Nach dem Lande ohne Heimkehr, der Statte [. . .],
richtete Istar, die Tochter Sins, ihren Sinn;
nach dem Hause der Finsternis, der Wohnstatte Nergals (Irkalla),
dem Hause, dessen Zugang nicht hinausführt,
dem Wege, dessen Betreten ohne Rückkehr ist,
dem Hause, dessen Bewohner des Lichtes entbehren,
wo Staub ihre Nahrung, ihre Speise Lehm ist,
wo sie das Licht nicht schauen, in Finsternis sitzen,
gekleidet sind wie Vogel in Flügelgewänder,
wo über Tür und Riegel Staub gelagert ist
Als Istar an das Tor des Landes ohne Heimkehr kommt,
spricht sie zum Pfortner das Wort:
„Pfortner, öffne dem Tor!“

öffne dem Tor, auf daß ich eintrete;
wenn du das Tor nicht öffnest, so daß ich nicht eintreten kann,
dann werde ich die Tür zerschlagen, die Riegel zerbrechen,
ich werde die Pfosten zerschlagen und die Türflügel ausreißen,
ich werde hinaufführen die Toten, als Essende und Lebende,
zahlreicher als die Lebenden werden die Toten sein.“

Eriškigal ist aufs höchste erschrocken und verwundert über die Ankunft der himmlischen Göttin, befiehlt aber, sie einzulassen

„Geh, Pfortner, öffne ihr das Tor,
behandle sie nach den alten Gesetzen.“
Der Pfortner geht und öffnet sein Tor
„Tritt ein, meine Herrin, Kutha jauchze dir zu,
der Palast des Landes ohne Heimkehr freue sich vor dir“

Nun durchschreitet Istar die sieben Tore, bei jedem Tore muß sie ein Gewandstück ablegen „nach den Geboten der Herrin der Unterwelt“ Wutend empfängt Eriškigal die Istar und befiehlt Namtar, sie „in ihren Palaste einzuringeln und sie mit sechzig Krankheiten zu schlagen“.

Seitdem Istar in der Unterwelt weilt, hat alle Zeugung auf Erden aufgehört. Samas bittet Ea um Hilfe. Ea schafft ein Wesen namens Asūsunamir, das er in die Totenwelt hinabsendet. Es soll sich in den Besitz des halziku setzen, in dem sich das Lebenswasser befindet. Asūsunamir erscheint vor dem Throne der Unterweltsgöttin und wird mit schrecklichem Fluche belegt. Der Bericht ist in der uns überlieferten Rezension lückenhaft und in Unordnung geraten¹. Asūsunamir kehrt unverrichteter Sache zurück. Es tritt nun der zweite Plan Eas in Kraft. Tammuz, Istars Jugendgemahl, wird gewaschen, gesalbt und mit einem Feierkleid geschmückt. Mit ihm geht Asūsunamir zum zweiten Male ins Unterweltland. Eriškigal wird durch sein Flötenspiel gezwungen, Istar durch Namtar mit dem Lebenswasser besprengen und durch die sieben Tore unter Rückerstattung ihrer Gewandstücke heimkehren zu lassen².

Das Motiv der Entschleierung kehrt in der orientalischen Legende oft wieder. In der Ascensio Jesu³ 10⁴ wird erzählt, daß Jesaias in den siebenten Himmel gehoben wurde und hier neben den Geheimnissen der sieben Himmel auch Christi Herabfahrt durch die sieben Himmel erfahren habe. Beim Heraustreten aus jedem der sieben Himmel legt hier Christus etwas von seiner Herrlichkeit ab, indem er die Gestalt der betreffenden Engelstufe annimmt.

¹ Die Rekonstruktion Eriškigal a. a. O. halte ich für sehr glücklich. Die Pointe dieses zweiten Aktes liegt darin, daß als stärkeres Mittel zur Wiedererweckung Istars das Flötenspiel des Tammuz in Kraft tritt in Verbindung mit dem mythologischen Motiv der Befreiung aus der Unterwelt durch den männlichen Partner, vgl. Orpheus und Eurydike. Daß dies Motiv zugrunde liegt, habe ich bereits vor Jahrzehnten in den S. 63 Anm. 5 angegebenen Schriften vermutet, in denen der schwierige Schluß der Hellenfahrt zum ersten Male behandelt wurde. Nur glaubte ich damals, daß es sich um die Befreiung des bei Eriškigal weilenden Tammuz handle.

² Die Annahme, die Eriškigal beäugstet und auf goldene Throne setzen läßt, eine Istar mit Lebenswasser besprengt wird, habe ich noch immer für die Wucher des Lebenswassers. Eriškigal a. a. O. meint, sie würden als Zeugen der Wiedererweckung herbeigeholt. Zur Aufweckung der Istar vgl. S. 90 den Ritus Himmelfahrt, der das Grab der Mäher Istar in der Unterwelt mit Grün bedeckt.

³ H. J. Jeronim, Neue Apokal. 302.

Daß die Höllenfahrt der Istar Kalendermythos nicht nur im Sinne der sterbenden und wiedererstehenden Vegetation ist, sondern auch im Sinne des Hinabsinkens und Hinaufsteigens der Gestirne (Sirius, Spica), ist jetzt urkundlich bewiesen, s. S. 80.

Die Unterwelt heißt: iršutum, eig. „Erde“; sumerisch KÚR.NU GI, semitisch iršit lá tári „Land ohne Heimkehr“¹; sumerisch irkallu entsprechend dem Beinamen Nergals, des Totengottes Irkalla, kigallu (Untergrund); Kutú (nach Kutha, dem Kultort Nergals), bit Du'ūzi „Haus des Tammuz“ (CT XII, 23)

Die Unterwelt ist ein „Ort“ im Ozean². Man erreicht sie, wenn man in die Erde hinabsteigt, deren Hohlraum vom Ozean ausgefüllt wird (S. 61), oder wenn man nach dem äußersten Westen reist. In dem King, Babyl. Magic Nr. 53 veröffentlichten Gebete eines vom Totengeist Besessenen ist diese Reise nach Westen (ana erib ḫamsi) einfach als Wüstenreise gedacht, denn die Wüste, die für Babylonien im Westen liegt, ist in der mythologischen Geographie ein Abbild der Unterwelt³. Im Rahmen des Weltbildes aber geht die Reise weiter nach Westen über Wüste, Gebirge und Meer bis zu den „Wassern des Todes“, die jenseits des irdischen Ozeans liegen und die der Held bei Gefahr des Lebens nicht mit der Hand berühren darf⁴. Die Vorstellung von der unterirdischen Unterwelt und von der Totenwelt im äußersten Westen jenseits des Meeres ist wohl zu vereinigen. Wenn man auf das Meer hinausschaut, so scheint es in der Tat am äußersten Horizont „hinab“ zu gehen.

Das Totenreich ist von sieben Mauern umgeben, das setzen die sieben Tore, die Istar durchschreiten muß, voraus. Es ist also eine unterirdische Wiederholung der sieben Sphären der himmlischen Welt, denen, wie wir sahen, in der orientalischen Legende ebenfalls sieben Tore entsprechen. Die vierzehn Tore in der Eriskigal-Legende sind vielleicht auf zwei Seiten der Ringmauern verteilt zu denken. In der Totenstadt ist ein Palast, in dem die Königin des Totenreiches (Eriskigal, Allatu) thront und fabelhafte Schätze hütet⁵. Ihr Gemahl ist Nergal (s. S. 65, wohl identisch mit Irkalla), nach anderer Lehre Ninazu. Ihr Vezier ist Namtar, der Pestgott, unter dessen Befehl Negab, der Portner, steht⁶. Die Anunnaki sind ebenfalls Götter der Unterwelt, die auf „goldenen Thronen“ sitzen. Sie entscheiden nach dem Gilgames-Epos mit der Schicksalsgöttin (Mammetum) über Leben und Tod. Sie sind Totenrichter, denen man opfert. Neben Eriskigal kniet Bēl-tseri, die die Listen der Toten führt.

Vom Totenfluß, den man überschreiten muß, ist in der Hellenfahrt der Istar nicht die Rede. Und in dem Gilgames-Epos, wo die „Wasser des Todes“ erwähnt sind, ist von der Unterwelt nicht die Rede. Und doch gehören beide sachlich und lokal sicher zusammen. In Keil-

¹ So auch im großen Samāš-Hymnus (Gray). Vgl. den Text S. 58.

² Vgl. S. 58, 120, 138, 180 und zu dem Namen der Schreibern des Totengerichtes „Bēl-tseri, Herrin der Wüste“ S. 16 und 64.

³ Gold und Edelsteine sind das Element der Unterwelt.

⁴ Auch sieben Wächter werden genannt. In dem Fragment Gray (Re' Texts I 70) wird Namtar als sukalliršum, die Anunnaki und Negab, der große Wächter der Unterwelt, der die Toten an Ningisida abliefern, genannt.

schriftfragmenten ist zweimal vom Hubur-Strome die Rede, der auf dem Wege zur Unterwelt überschritten werden muß¹, und in einem Kommentar zu sumerischen Bußpsalmen² heißt es: „der ich zur Seite des gottlichen Stromes den Ort des Gerichtes der Menschen durchschreite.“ Hier ist zugleich die Vorstellung vom Totengericht abermals bezeugt. Eine Abbildung des Totenflusses gibt das Labartu-Relief Abb. 45. Die Göttin auf

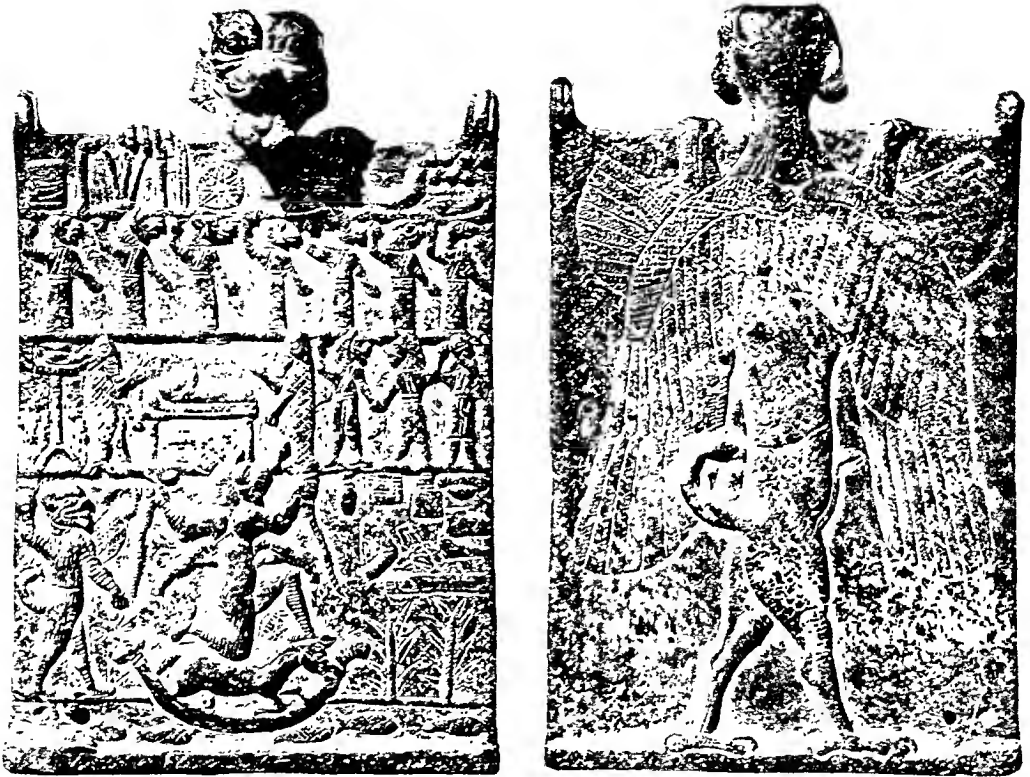


Abb. 45. Beschwörungsrelief (sog. Hadeschen) mit Bronze aus der Sammlung de Clercq. In Palmyra gekaut.

dem Boot ist entweder Labartu, die Pestdämonin, oder Eriskigal selbst. Für die letztere Deutung spricht das Pferd, auf dem sie im Kahne kniet. Auf einer Fluchtafel aus Karthago wird die Stute *ḫi ḫarroz* als Tier der

¹ ZA X, S. 3, Z. 17 und K 2001 (Craig, Rel. T. I, 17 Rev. IV, 3), s. Zimmern KAT¹ 937 Anm. 5. Zu Hubur als Benenne der Trünat s. S. 21–58.

² VR 47 30f b: ma ite ʾNaru ašar dēn mišē dūru. Die Glosse ite ʾNāru = usurtu ša šamē ʾIAR ša AN (d. h. Grenze der Himmel), zusammengehalten mit der Angabe im Gilgameš-Epos, nach der die „Wasser des Todes“ dem kosmischen Ozean vorgelagert: pu-na-as-sa pu-ku Tafel X, col. II 25, sind, ergibt die Vorstellung von dem Totenfluss als Grenzstrom, der den irdischen Ozean und den die himmlische Welt umstromenden Himmelozean trennt.

³ S. Zimmern in KAT¹ 477 Anm. 3, 936 Anm. 6.

ἑρμηνεύει genannt. Abb. 46 gibt ein in Babylon gefundenes Relief wieder, das die Unterweltsgöttin auf der Stute ohne Schiff zeigt, Abb. 47 ein ähnliches Relief, ebenfalls aus Babylon stammend¹.

Die Verwandtschaft der biblischen Unterweltsbilder mit Jes 14 und Ez 32, die ich 1887 in „Babylonisch-assyrische Vorstellungen vom Leben nach dem Tode“ nachzuweisen versuchte, wurde zuerst von christlichen und jüdischen Alttestamentlern ernstlich bestritten. Jetzt ist sie wohl allgemein anerkannt.

Zu den babylonischen Gedanken über den Tod und das Geschick der Toten s. Kap. 19.

Eine kultische Darstellung der Unterwelt scheint das aus Zedernholz erbaute „geheute gignū“ (phonetisch gi-unū geschrieben) zu sein, das Gudea bei seinen Tempelbauten wiederholt erwähnt (Statue B 4 12 ff., D 2, 9 ff., Zyl. A 24 20). Oder ist es ein Gottergrab? Ein solches erwähnt Hammurabi in der Einleitung des Gesetzbuches, er bekleidet die Grabstätte der



Abb. 46. Labartu-Tafel aus Babylon

Malkat, der Gattin des Samas von Sippar Istar in der Unterwelt mit Grün der Farbe des neuen Lebens der Auferstehung.

Die Vorstellung von der Feuerholle (Fegefeuer) wurde zur Kreislauflehre stimmen. Sie würde der heißen Region der Sommersonnenwende entsprechen, also auf dem Höhepunkt des Kosmos liegen und den Durchgang zum Anu-Himmel bilden. Direkte Belege für diese Vorstellung, die später in der kosmischen Mythologie (die himmlische Schmiede) eine große Rolle spielt, sind für die babylonische Zeit bisher nicht beizubringen.

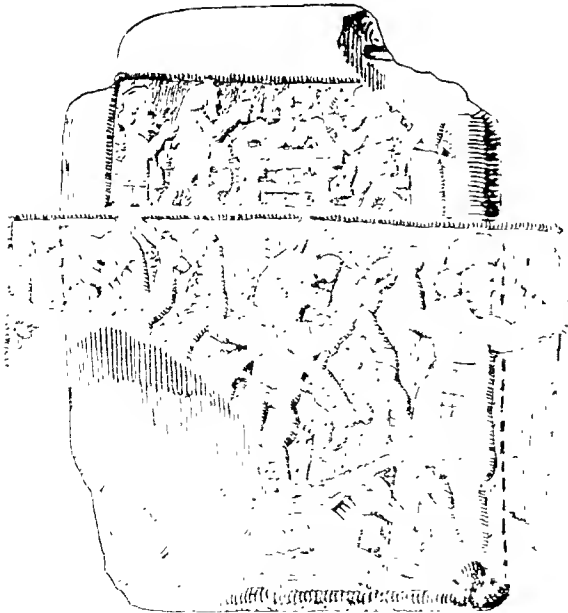


Abb. 47. Labartu-Relief aus Babylon

¹ Andere Reliefs ähnlicher Art sind besprochen in meinem Holle und Paradies bei den Babyloniern AO I 3, S. 28 ff., Frank Babylonische Beschwörungsreliefs Leipzig Sem. St. III 3

15. Weltuntergang (Sintflut, Feuerflut)¹.

Die Lehre von der Entstehung der Welt im Lauf der Äonen hat zur Kehrseite die Rückkehr der Welt in den chaotischen Zustand in kritischen Momenten des Weltenlaufs. Die Sintflut entspricht dem Chaos der Urzeit. Und ebenso die Feuerflut als Gegenstück der Sintflut.

Die altorientalische Literatur enthält eine Reihe von Sintfluterzählungen, in denen geschichtlich gemeinte Ereignisse im Stil der kosmisch-kalendarischen Lehre von der Wasserflut und Feuerflut geschildert sind.

Ein lehrreiches Beispiel für die Identifizierung von Urchaos und Sintflut und für die Verwendung der mythologisierten Lehre als Stil und Einkleidung der Erzählung bietet der S. 29 f. besprochene Text, der den Kampf mit Tiāmat und die Gefahr der hereinbrechenden Sintflut gleichzeitig als kosmischen Hintergrund für die Schilderung verhängnisvoller Kämpfe zwischen Akkad und Elam ansieht.

Aus der antiken Literatur sind folgende Stücke hervorzuheben:

1. Der keilschriftliche Sintflutbericht, der in die XI. Tafel des Gilgames-Epos eingearbeitet ist, von Ut-napistim, dem babylonischen Noah². Mit ihm stimmt im wesentlichen überein die Erzählung des Berossos vom *μῆγας κατακλυσμῶς*³. Ein Variantenfragment aus Asurbanipals Bibliothek⁴ nennt Ut-napistim Atrahāsis, den „Erzgescheiten“.

2. Ein mythologisches Fragment aus der Zeit Ammizadugas redet von der Flut (abūbu), die Atrahāsis erlebte. Der Text ist nahe verwandt mit einem anderen Text, in dem Ea zu Atrahāsis von Heimsuchungen redet, die um der Frevel der Menschen willen gekommen sind und deren letzte Steigerung die Sintflut ist⁵.

3. Der Text der Abb. 18 (vgl. CT XXII, 48) wiedergegebenen babylonischen Erdkarte nennt neben Sargon, Nūr-il Dagan und Šarrukin Ut-napistim als König (Oby. Z. 5) und redet vom sanat musrusši rabi, vom „Jahr der großen Rotschlange“ (vgl. Abb. 16).

4. Die Ruinenhügel (arab. Tell) werden in den Inschriften til abūbi genannt, „Sintfluthügel“. Man sah sie als Reste der historischen Flut an. Hammurabi sagt Kod. 27, 79 f., er wolle das Land der Unbotmäßigen wie til abūbi machen.

5. Auch in ägyptischen Texten, im „Kuhlbuch“ und im thebanischen Totenbuch, wird die ägyptische Sintflut euhemeristisch mit einem König der Urzeit (Sonnengott) in Verbindung gebracht.

¹ Näheres hierüber s. ATAO in den Kapiteln über die Sintflut und über den Brand von Sodom und Gomorrha, 2. Aufl. S. 226 ff. 300 ff., engl. Bearb. I 245 ff. II 39 ff.

² Die vorliegende Rezension stammt aus der Bibliothek Asurbanipals. Sie läßt sich bis auf die Hammurabi-Zeit zurückverfolgen, da wir ein Fragment aus der Zeit Ammizadugas besitzen. Ein im Archiv von Nippur gefundenes Fragment BLP Series D Vol V Frase. I ist wohl noch älter.

³ Syncellus 53, 10—56, 3. Euseb. Chron. I 10 ff. Fragm. hist. Grace. II 501 f. vgl. IV 281. Apollonios.

⁴ DT 42, übersetzt zuletzt von Winkler KT 94 f.

⁵ Jensen KB VI 288 ff. 274 ff., vgl. Zimmern KAT³ 552 ff.

6. Jede Tempellehre hat entsprechend ihrem kosmischen Charakter eine Sintfluterzählung gehabt. Lucian, *De dea Syria* c. 12 berichtet ein typisches Beispiel aus der Tempellehre der Derketo in Bambyke. Der Beiname des Sintfluthelden Deukalion (*τὸν Σευθεία*, d. i. nach Buttmanns Konjekturen *τὸν Σισυθρία* = Sisythros, Nisuthros) bezeugt die Verbindung mit der babylonischen Erzählung.

7. Die eranische Flutsage Vendidad II wird mit Yima, dem Heros der Urzeit, verbunden. An Stelle der Überschwemmung durch Regen und Flut tritt Schneeschmelze. Die Flut ist ebenfalls Strafgericht. Die Geretteten werden in einem umwallten Ort geborgen.

8. Die indische Flutsage ergibt sich bereits aus den Veden¹. „Die Wasser wischen (die Welt) aus.“ Manu allein blieb übrig. In den Brahmana der hundert Pfade und in Mahābhārata wird die Flut, die mit Wasser oder Feuer die verderbten Geschöpfe vernichtet, weiter ausgemalt.

9. Die chinesische Flutsage tritt als Erinnerung an Überflutungen des Hoang-ho-Stromes auf².

10. Die nordische Flutsage ist blutig, wie die ägyptische im Kubbuch. Bergelmio wird im Boote gerettet³.

11. Die griechische Flutsage von Deukalion (s. bereits Nr. 6) berichtet Apollodor I, 712 ff. Auch mit der phrygisch-griechischen Sage von Philemon und Baucis ist die Sintflut verbunden⁴.

12. Die biblische Erzählung berichtet die geschichtlich gemeinte Flut ebenfalls im Stil der kosmischen Lehre. Das zeigt sich in der Einreihung des Ereignisses in die Weltzeitalter (Tholedoth), in der Ausmalung des Noah als des Bringers der neuen Zeit⁵, in der Schilderung der Flut als Aufbrechen der Quellen des Tehom, dessen Wasser durch den ru'ah gemeistert werden.

Die spätere Literatur sieht deshalb in der Sintflut richtig das Gegenstück der Feuerflut⁶.

Die biblische Erzählung stattet die Geschichte vom Untergang Sodoms und Gomorrhas mit dem Motive der Feuerflut aus, um die Inaugurierung einer neuen Zeit anzudeuten: das Zeitalter Kanaans. Die Stoffe stammen wohl aus einer ammonitisch-moabitischen Urgeschichte. Daß die jüdische Geschichtsauffassung den Zusammenhang mit der Weltenlehre kannte, beweist Lc 17, 25 ff.

Die Lehre von einer endgültigen Welterneuerung, die aus dem Kreislauf der Äonen am Ende hervorgeht ohne Rückkehr in chaotische

¹ Usener, Sintflutsagen 25 ff.

² Schuking I, 10, 11, II, 4 1 (Legge, Chin. Class. III 1 24 und 77 vgl. auch III 1 60).

³ Voluspa, s. Gering, Die Edda S. 303.

⁴ Ovid Met. 6 610 ff., Lactant fab. 8, 7 ff.

⁵ Besonders in dem Sonderstück, das die Motive des Weinbaus, der Trunkenheit, der Kastration des Ervaters (das ist Hams Verbrechen) das der biblische Bericht retuschiert s. den Beleg bei bin Gorion, Jüdische Sagen I 230 f.

⁶ Vgl. 2 Pt 3, 6 f. Die Belegstellen aus der jüdischen Literatur s. ATAO 2, Aufl. S. 250 f., engl. Bearb. I, 272 f.

Zustände, ist innerhalb der außerbiblischen Welt des alten Orients nur bei Zarathustra zu finden, dem großen Theologen der altorientalischen Geisteskultur, und bei Muhammed, der persische Eschatologie wie biblische (jüdisch-christliche) Eschatologie gekannt hat.

— — — — —

Viertes Kapitel

Die Lehre vom Kreislauf.

1. Die Hauptpunkte des Kreislaufes

a) Nibiru.

Auf der V Tafel von Enuma elis werden die Hauptpunkte des Kreislaufes festgesetzt (Z. 6 ff.)¹.

„Er errichtete den Standort des Nibiru, um ihre (der Gestirnbahnen) Verbindung²) zu kennzeichnen,

damit keines (der Gestirne) fehlginge, noch sich verirre

Er setzte den Standort des Inlil und den des Ea (Var Anu) zugleich mit ihm fest.

Er öffnete Tore auf beiden Seiten,

machte gewaltige Turverschlüsse links und rechts,

in seiner (des Himmels) Mitte setzte er elati fest³“

Was ist Nibiru? Das Wort bedeutet die Furt, den Übergang über einen Fluß oder über das Meer (S. 39), also den Punkt, bei dem es auf die andere Seite geht, elip nibiru ist das Fahr Schiff⁴. Eine solche Übergangsstelle am Himmel ist der Punkt im Ortsmeridiane, durch den der Sommer-Wendekreis geht⁵. Hier wenden sich die von Osten heraufsteigenden, auf dem Wendekreis laufenden Gestirne hinüber nach Westen. Auf diesen Punkt bezieht sich der Name Nibiru.

In der Schlußtafel von Enuma elis erhält Marduk den Ehrennamen Nibiru

„Der Kirbis'-Tramat durchschritt, ohne zu rasten,
sein Name sei nibiru, welcher innehält die [Mitte],
der den Sternen des Himmels ihre Bahnen bestimmen
und wie Schafe die Gotter allesamt werden soll.“

Die Benennung des Marduk als Nibiru beruht hier zunächst auf einer etymologischen Spielerei. Aber es soll doch wohl zu gleicher Zeit die

¹ S. mein Alter der babylonischen Astronomie² S. 37. Ich weiche hier in einigen Punkten von der früheren Auffassung ab.

² ma lahattisa. Worauf bezieht es sich? Ist es allgemein zu fassen? elati bedeutet sonst im Gegensatz zu saplati Oberwelt. Ist die Himmelswölkung gemeint die über den Horizonten aufgebaut erscheint?

³ Belegstellen bei Delitzsch Handwörterbuch unter nibiru und nibiru S. 11.

⁴ Er entspricht der Meta in der griechischen Rennbahn auf der bekanntlich das Wettrennen der Gestirne dargestellt wird.

⁵ kirbu heißt „Mitte“

Manifestation des Marduk im Jupiter angedeutet werden. Wie Marduk in seiner rein mythologischen Gestalt der König der Götter ist, so ist er in seinen Gestirnerscheinungen als Jupiter der Schaffhirte der als Schafherden gedachten Sterne¹. Diese königliche Stellung zeigt sich am Himmel besonders dann, wenn Jupiter kulminiert. III R 54, Nr. 5 (= Thompson, Rep. 94, vgl. unten S. 83) heißt es:

„Wenn der Stern des Marduk in der Mitte des Himmels steht (d. h. kulminiert), ist er der Nibiru.“

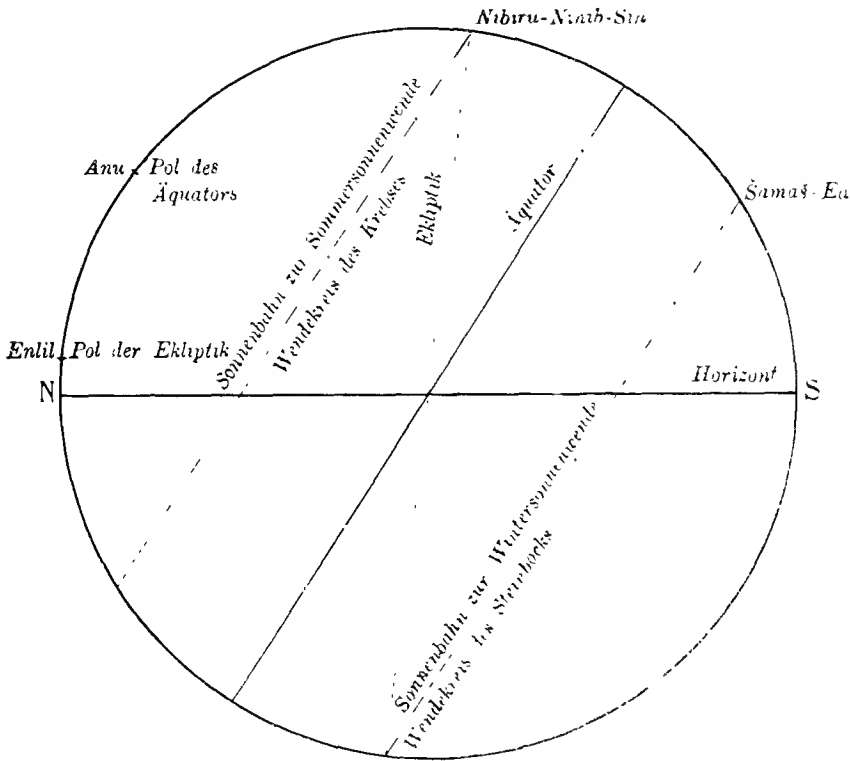


Abb. 48. Die Hauptpunkte des Kreislaufs

CT XXXIII, 2, col. 1, 36-37²

„Wenn die Sterne in bezug auf Inlil vollendet haben (am Morgen verbleichen) der große Stern, sein Licht ist dunkel, den Himmel halbiert er (izuzma) und steht da (das ist der Stern des Marduk-Nibiru)“

S. 152, Anm. 3 wird von einem astrologischen Texte die Rede sein, der 40 Tage hervorhebt, während deren Jupiter nach seinem beha-

¹ Wenn die Ergänzung der die Mitte innehalt richtig ist, kann man daran denken, daß sich Jupiter nahe an der Ekliptik hält. Oder ist die Mitte des Himmels gemeint? Der Nibirupunkt liegt auf der Himmelsmitte zwischen Ost- und Westpunkt.

² S. Weidner, Handbuch I S. 41

kischen Aufgang so hoch am Morgenhimmel emporsteigt, daß er als Nibiru betrachtet werden kann.

III R 53. Nr. 2, Z. 8 führt Marduk unter zwölf Manifestationsformen im Monat Tešrit auch den Namen Nibiru. Der Monat Tešrit bildet den Übergang zur zweiten Jahreshälfte, Jupiter repräsentiert diese kalendarische Kulmination.

CT XXVI. Pl. 41 col. V. Z. 1 ist der Stern Nibiru als zwölfter unter den zwölf Sternen Akkads genannt. Im sog. Astrolab steht an der entsprechenden Stelle *kakkab Marduk*. S. Weidner, Handbuch I S. 10 und Kap. II Abschnitt m. Es scheint, daß hier Nibiru, der Ehrenname Marduks einfach an Stelle Marduks gesetzt ist.

Nibiru ist also der Höhepunkt der Ekliptik. Dieser Punkt ist aber zugleich der Herrschaftspunkt des Ninib-Saturn, wie S. 33 und 92 nachgewiesen ist, und der Herrschaftspunkt des Mondes (Sin), der in der Vollmondzeit die Sommersonnenwende einnimmt.

Dieser Höhepunkt der Ekliptik ist für Babylon nur 9° vom Zenit entfernt, kann also gelegentlich wohl mit dem Zenit identifiziert werden.

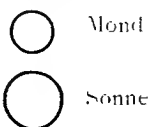
b. Die Punkte Anus, Inlils, Eas

In dem oben S. 72 übersetzten Stück der V. Tafel des Epos Enuma eliš werden zugleich mit Nibiru die Standorte des Inlil und des Ea festgesetzt. Eine Variante sagt statt Ea: Anu.

Der Standort des Anu ist der Nordpol des Himmels (Pol des Äquators), der Standort Inlils ist der Pol der Ekliptik, der Standort Eas der Höhepunkt des Sonnenlaufs in der Wintersonnenwende (das Gegenstück zu Nibiru). S. hierzu die Zeichnung Abb. 73.

2. Mond und Sonne.

Die beiden großen Zeiger am Zifferblatt der Himmelsuhr sind Mond und Sonne¹. Als Grundstellung der beiden gilt die Stellung in der Wintersonnenwende, bei der der Mond als Vollmond den höchsten Punkt des Kreislaufs einnimmt, während die Sonne in Opposition am Tiefpunkt steht.



Nach dieser Stellung heißt im ältesten bisher bekannten semitisch-babylonischen Kalender der erste Monat, der mit Wintersonnenwende beginnt: *muḫur ilē*, d. h. Gegenüberstehen der Götter (Mond und Sonne)².

Aus dieser Grundstellung ergibt sich, daß der Mond in der Astralmythologie Oberweltscharakter hat, die Sonne Unterweltscharakter. Der Mond bedeutet Leben, Auferstehung, die Sonne bedeutet Tod³. Der Mond heißt IV R 9, 23 a *inbu sa ma ramānisu ibbanū u šiḫa* „Frucht, die

¹ Beim Zifferblatt unserer Uhren: das mit seiner Zwölftelung der babylonischen Anschauung entstammt, entspricht der große Zeiger dem Monde, der kleine der Sonne. Mythologisches zu Mond und Sonne s. Kap. 12. ² S. 155 (Kalender).

³ Darum durften in den medizinischen Texten die Heilpflanzen „die Sonne nicht sehen“, z. B. K 259 MVAG 1904 1271.

sich aus sich selbst erzeugt und wächst". Er zeigt allmonatlich, wie aus dem Tode das Leben kommt¹. Die Sonne aber zeigt ihre Unterwerksmacht nicht nur durch ihre Fieber und Tod bringende Hitze, sondern vor allem dadurch, daß die Gestirne in ihr untergehen. Darum werden Samsa und Nergal, die Unterweltsgötter, gleichgesetzt, s. S. 92.

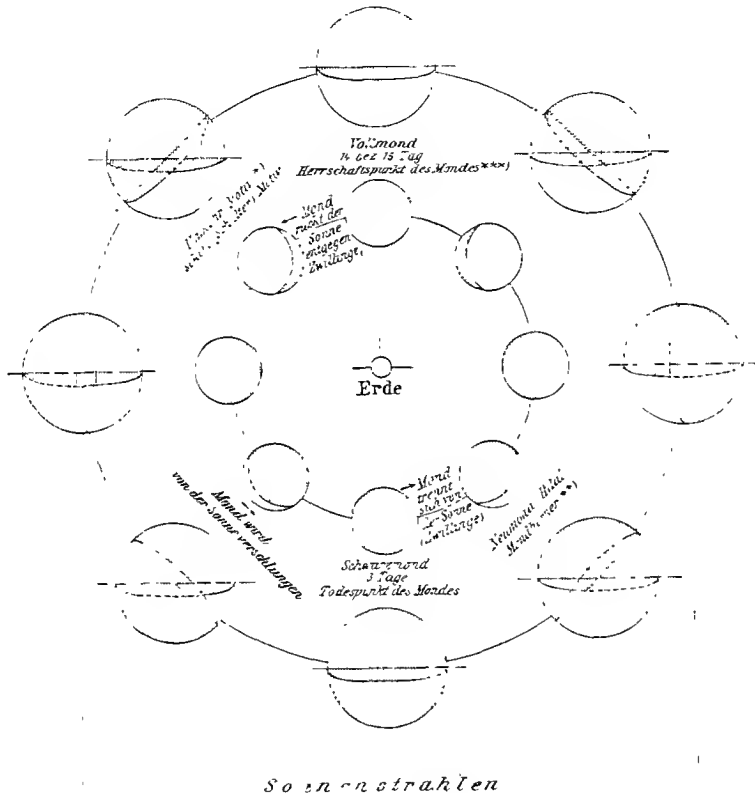


Abb. 49 Der Mondlauf und seine mythologischen Motive.

Bei den großen Mondkreisen zeigen die punktierten Stücke die zwar von der Nachtsonne beleuchteten, aber von der Erde aus nicht sichtbaren Teile an.

¹ In Ägypten verbindet sich die Lehre mit Osiris-Mond. Man sagt zur Mumie „Du bist Osiris!“, d. h. Du wirst wieder leben, s. mein „Die ägyptische Religion und der Alte Orient“. Im Kampfe um den Alten Orient I², S. 63.

² Todesmotiv: das entsprechende Motiv der Sonne ist Entschleierung.

³ Der Mond siegt mit dem Sichelschwert über die finstere Macht oder gilt als Frühjahrsneumond nach 3 Tagen Schwarzmond als von der Sonne betret oder trägt die Sonne auf den Schultern durch die Wasserregion (Christophorus). Bei Betonung der Mondmotive ist die tragende und die getragene Gestalt zunehmender und abnehmender Mond.

⁴ Zusammenreffen des Frühlingsmondes nach 3 Tagen Schwarzmond mit der Betretung des Tammuz-Sonne nach der Winterzeit als Neujahr gefeiert.

Zu den Phasen des Mondlaufes im Verhältnis zur Sonne s. S. 133 f.

Abb. 49 gibt die Phasen in schematischer Zeichnung. Der Vollmond teilt den Weg Virolleaud, Astr. Ch. Sin IV, 25 und 28: Sin ḥarrāna-šu izuz-ma šanitam tam-ma illakak . . . „Hat der Mond seinen Weg halb zurückgelegt und geht er den zweiten . . .“ Zur Mythologisierung der Phasen s. S. 162.

Für die Unsichtbarkeit des Mondes (Schwarzmond) werden rechnerisch drei Tage angenommen¹. Thompson, Reports 249²:

Obv. Z. 6 III ūmumu ma samēc [ibit-ma] „drei Tage ruht er im Himmel“

Rev. Z. 6f IV ūmim-ma ina samēc li-bit im-ma-tim-ma IV ūmumu ul i-bit „Ruht er etwa vier Tage im Himmel? Nimmermehr ruht er noch einen vierten Tag“



Abb. 50. Siegel aus Coll. de Clercq II, pl. VII 39 bis. Die Gottheit im Monde (Aschenlicht bei Neumond).

Die drei Tage heißen ūmē bubbuli „Tage der Verwirrung“ (Thompson, Rep. 249). Sie werden rechnerisch an die 27 Tage der Sichtbarkeit des Mondes angehängt. Insbesondere heißt der 30. Tag ūm bubbuli³.

Die Oberfläche des Mondes heißt paṇc „Angesicht“. Thompson, Rep. 29, Obv. 6. Bei Asurbanipal erscheint sie als Schreibrtafel, auf der der Priester das Orakel geschrieben sieht (Asurb. Ann. 13, 118 und 127)⁴.

Das Erscheinen des Neulichtes, die Mondsichel des zunehmenden Mondes wird mit Jubel begrüßt⁵. Der betreffende Tag heißt ūmumu ilitti il-Sin „Geburtstag des

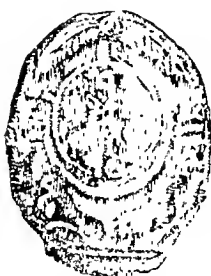


Abb. 51. Siegel nach Corpus Inscr. Sem. II Tab. 6, No. 100. Die Gottheit im Monde.

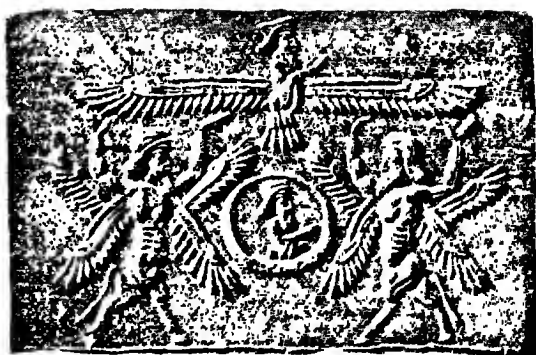


Abb. 52. Siegelzylinder, den „Mann im Monde“ (im Aschenlicht bei Neumond) darstellend. Nach A. Furtwängler Die ant. Gemmen I Taf. I 15.

¹ Auch bei den Juden s. Micha Josef Bon Gioron Jüdische Sagen I, S. 277.

² Weidner Babylonica VI 167.

³ S. Weidner der 30. Tag in ZA XXVII, 385 ff. In dem Babylonica VI S. 11 ff. besprochenen Text K 90 wird nur ein Tag, der 30. als Schwarzmond-Tag gerechnet, am 30. Tage geht der Mond in den Himmel AN.XA ilak, am 1. Tage geht er 5 Zeitgrade = 3. 4 Minuten ohne Sonne nach Untergang dahin Sin unnu l-ba-šillak.

⁴ S. meinen Artikel Sin in Roschers Lexikon Bd. IV Sp. 602.

⁵ Vgl. S. 131 die Schilderung der Erschaffung des Neumondes in einem zweisprachigen Fragment. Der Bogen, den Gott nach der biblischen Sintflut als Gnadenzeichen aufstellt, ist zunächst der Neumond. Die Juden im Osten begrüßen noch heute feierlich das Neulicht. Solange der Tempel stand, wurde ihm zu Ehren ein

Mondes“¹. Mythologisch wird der Neumond auch als Sichelschwert gesehen, mit dem der Drache der Finsternis besiegt ist². Das arabische Hilal, das formell auch dem hebräischen Hallelu-jah zugrunde liegt, drückt den Jubel aus. In den astrologischen Texten wird das Neulicht als glückverheißend angesehen.

Der 15. Tag heißt sabattu „Ruhetag“ (S. 170, vgl. S. 151³). Er hat in Israel dem heiligen Ruhetage den Namen gegeben. Zwei Tage nach Vollmond „geht der Mond schlafen“ arhi ūmu XVII ilSin i-ba-it⁴.

Mond und Sonne gelten als Zwillinge. V R 46 wird „das Gestirn der großen Zwillinge“ als Sin und Nergal (= Samaš) erklärt. Als Zwillinge können sie die Dioskuren sein, die getrennten und nach einander strebenden Brüder, oder die feindlichen Brüder. S. 29 fanden wir in einem späten Texte die Bemerkung

„Tiāmat wird im Monde gesehen, Marduk wird in der Sonne gesehen“⁵.

Im Falle der feindlichen Brüder kann die Sonne durch den Schwarzmond vertreten werden. Die Babylonier wußten, daß die Verdunkelung des Mondes durch die Sonne verursacht wurde. Also Schwarzmond = Sonne.

In den Monumenten wird bei Darstellung der Trias oft Mond und Sonne in einem Symbol dargestellt. Neumond mit Aschenlicht (s. Abb. 53 und 54).

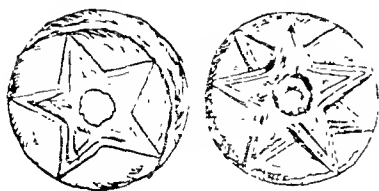


Abb. 54. Sonne, Mond und Venus aus der babylonischen Urkunde Susa Nr. 20 (H nke, A New Boundary Stone, Philad. 1907).

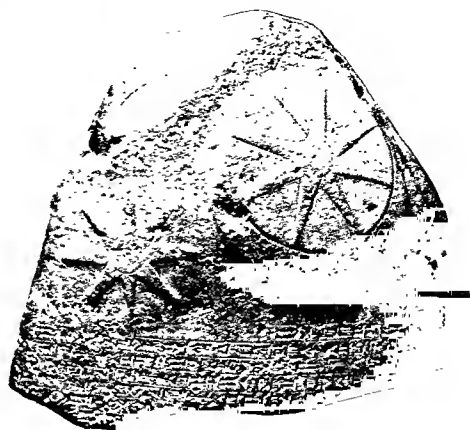


Abb. 53. Fragment einer Urkunde aus Nippur mit den Emblemen von Sonne, Mond, Venus. (Nach Hilprecht, Bab. Inscr. Transact. Amer. Phil. Sect. 18. 2, pl. 25, 69.)

Neumondbock geschlachtet, s. Micha Josef bin Gorion, Jüdische Sagen I, S. 7. Im Alten Testament ist das Blasen mit dem Horn beim Neulichte bezeugt 4 Mos. 10. 10. Die Juden sahen die Sichel als Widderhorn, s. bin Gorion I, c. S. 47.

¹ K 2164 + 2105 + 3510 Rev. Z. 11. Ihm entspricht der Geburtstag der Sonne (šarbiššar ūššar) in der Wintersonnenwende, s. S. 155, s. Weidner, Babyloniaca VI, S. 16, Handbuch I, 32.

² Jes. 27, 1 erscheint das Sichelschwert in der Hand Jahves zur Besiegung der bösen kosmischen Mächte.

³ Unveröffentlichter Text, Mitteilung Weidners, VAT 3 Rev. 1.

⁴ Liegt hier die Umkehrung der Lehre vor, in der der Mond die gute und die Sonne die böse Macht ist? Oder ist gemeint, daß Tiāmat die Verdunkelung des Mondes ist und Marduk der Mann im Aschenlicht des Mondes, der den Drachen besiegt? In der Zeichnung eines unveröffentlichten Textes, die mir zu Gesicht kam, steht Marduk mit der Waffe im Aschenlicht des Neumondes und faßt das Tier am Schwanz. Abb. 50–52 zeigen den „Mann im Monde“. Auch hier ist wohl an den Sieger über die finstere Macht zu denken. Weiteres Bildermaterial in meinem Artikel Sin in Roschirs Lexikon der Mythologie.

⁵ Vgl. mein System im Mythos im Memnon V, Heft I. Bei Ohnthal-sch-Richter Kypros Taf. LXXX I findet sich noch ein besonders deutliches Beispiel.

Das Zeichen der Sonne als Schwarzmond (Unterweltsmacht) ist das Kreuz (s. Abb. 70).

Die Kreuzigung erfolgt Jos 8 29 vgl. 10, 26f. „Sept *šar šāwar dābūne* bis Sonnenuntergang, 4 Mos 25, 4 „vor Jahve im Angesicht der Sonne“, was m. E. nur als formales Rudiment eines Sonnenopfers erklärt werden kann.

3 Die Venus

Venus wird auf elamischen Scherben (Beispiele Abb. 55 a und b) auf den Königs-Stelen (die älteste bekannte ist die Naramsins Abb. 7 um 2800) und Grenzsteinen neben Sonne und Mond als achtstrahliger Stern dargestellt. Inlil, der Herr der himmlischen Erde, setzte nach IV R 5 die drei ein, „den Tierkreis (*šupuk šamē*) zu regieren“. Sie gilt als „Verkünderin der Gestirne“¹ und „Königin des Himmels“², als Sarpānitu, Gemahlin Marduks³. Die Erkenntnis, daß Venus-Morgenstern und Venus-Abendstern identisch sind, muß schon der sumerischen Zeit angehören. CT XXVI, Pl. 42, col. I, Z. 4 heißt Dilbat-Venus mulIM.ŠU GIRIN NA.NU.KUŠ.SA E.NE „die nimmer ruhenden Glutofen“⁴. Die

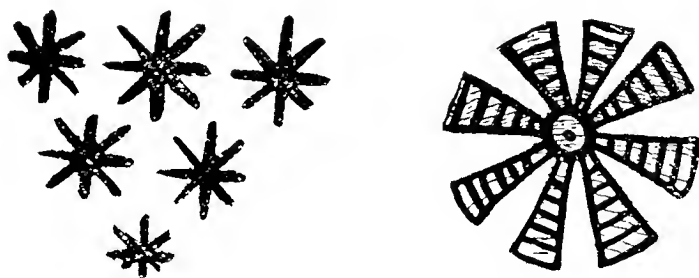


Abb. 55 a und b: Scherben aus Khamzsch in Elam. Deleg. en Perse VIII S. 111, Fig. 175.

Differenzierung des Morgensternes und Abendsternes III R 53, 30 b (verbessert Virolleand, *Astr. Chald.* Istar VII, 3f.), wonach sie „im Westen die weibliche Venus, im Osten die männliche Venus“ ist, gehört der Mythologie an⁵. Als solche wird sie mit Istar (sumerisch Ininni) identifiziert.

In der Schwurformel des in Boghazkoi gefundenen Mitanni-Vertrages wird *hakkab Dilbat* „der Stern Venus“ unter den babylonischen Schwurgottern angerufen (Mittelman II Winckler).

Bei der Verteilung der Fixstern-Sphären auf Anu, Inlil, Ea gehört sie als Führerin zur Anu-Sphäre. Im Astrolab B heißt es Kol. II, 1—5⁶:

Der „große Stern“ gegenüber den großen Sternen, der in der Südhälfte des Himmels steht, seinen Ort wechselt, ¹/₂ Jahr im Osten, ¹/₂ Jahr im Westen steht, dieser Stern ist Venus, der die Führerrolle hat (*ahil: panu*) unter den Sternen, die zu Anu gehören.

¹ IV R 46, 40: *Dilbat*. — Craig, *Cr.* T. I. Colv. 12f. Sarpānitu mit dem gleichen Epitheton.

² IV R 5, 82 und CT XXVI, Pl. 40, K 6093, col. I 5f. — S. Anu I vgl. S. 112f.

³ S. Weidner, *Handbuch der babylonischen Astronomie* I S. 71, wo noch andere Belege angeführt sind.

⁴ *Dilbat šu-mu-er-ut nu šub šu-ša*.

⁵ *Dilbat šu-ke-er-at ina šu-ša-ša*.

Weidner l. c. S. 174.

Die Venus hat als innerer Planet Phasen. Galilei galt als Entdecker der Phasen der Venus. Es ist nachgewiesen worden, daß die Babylonier die Phasen der Venus bereits gekannt haben. In dem Omina-Werk *Enuma Anu Inlil* werden die „Hörner der Venus“ genannt (Virolleaud, *Astr. Chald. Istar I*, 5. 6 10; I. Suppl. XXXIII, Z. 9)¹.

Daß die Venus-Istar als mater coelestis galt, zeigt ihre Zusammenstellung mit Marduk in Thompson Rep. 162, Rev. 2—6

„Geht Jupiter mit Venus zusammen, so wird Gebet des Landes an die Götter geschehen Marduk und Šarpanitu werden die Gebete erhören, Erbarmen zum Volke werden sie fassen.“

Jupiter ist also = Marduk und Venus = Šarpanitu, die Muttergöttin und Himmelskönigin.

Am Fixsternhimmel entspricht Venus das Sternbild der Ahre ŠL.NX als subultu erklärt CT XXXIII, Pl 2, 10, woraus der Name Sibylle für die Wahrsagefrau, in der sich Istar verbirgt, geworden ist, und zwar speziell der Hauptstern der Ahre, spica. Der ŠL.PA-Stern, der sicher die Spica ist, wird nach Pinches, JRAS 1900, 574, Ann 8 „Königin der Iggr“ genannt, womit nur Istar gemeint sein kann². Der sechste Monat heißt in dem Kalender, der mit Nisan begann, „Monat der Sendung der Istar“ (KIN-dInanna = šipir „Istar“). Spica ging in der Hammurabizeit, in der dieser Kalender zur Herrschaft kam, am 9. Oktober julianischen Kalenders, genau am Tage des Herbst-Äquinoktiums heliakisch auf. Der Name bezieht sich jedenfalls auf den Kalender-Mythos von der Höllenfahrt der Istar. Aber auch das gesamte Sternbild ist als Jungfrau (virgo und mater coelestis, kakkabA EDIN = „Šarpanitu“) gesehen worden, s. S. 112 f.

Venus-Istar hat aber noch eine andere Manifestation am Fixsternhimmel, im Sirius³.

In der Schlußdatierung einer Geschäftsurkunde aus Tellah, aus der Zeit Urukagina (um 2800 v. Chr.), die sich in der Sammlung Nikolski in Petersburg befindet⁴, findet sich die folgende Datierung

itu mul-bār-sag e-ta-sub-ba-a-ru 6-ba-a-an, d. h. Monat, in dem der Stern BAR SAG heliakisch aufgeht (sub 'aufgehen', nicht etwa 'untergehen', vgl. Urukagina Kegel B und C, Vorderasiat. Bibl. I, 50 f.). Der sumerische Kalender jener Zeit begann mit der Wintersonnenwende⁵, die damals auf den 11./12. Januar (11, 87) des julianischen Kalenders fiel. Der sechste Monat wurde nach dem Zeugnis dieser Datierung nach dem heliakischen Aufgang eines hervorragenden Sternes bezeichnet, der BAR SAG (uru mahru) 'hervorragendes Licht' heißt. Da dieser Kalender mit Wintersonnenwende beginnt, so kann es sich beim sechsten Monat nur um Sirius handeln, der ja bekanntlich auch in Ägypten eine hervorragende lendarische Rolle spielt. Sirius ging um 2800 v. Chr. am 21. Juni heliakisch auf, der sechste Monat reichte etwa vom 8. Juni bis 8. Juli des jul. Kalenders.

¹ S. Weidner, *OLZ* 1912, Sp. 31-1.

² S. Hommel, *Aus. u. Abh.* 462. Sonst ist ŠL.PA durch Iggr vertreten.

³ Oder vielmehr im Großen Hund (canis major), zu dem Sirius gehört, s. S. 120.

⁴ Nikolski, *Documents de la plus ancienne époque ébabylonienne* Nr. 2.

⁵ S. Weidner, *Stud. z. Kalender d. Hethiter und Babylonier*, *Babylonica* VI, 1981.

St. Langdon¹ setzte den sechsten Monat der Datierung des Nikolski-Textes in den Herbst, da er (irrtümlich) den ersten Monat Ezen-Bau im März beginnen ließ, und identifizierte BAR.SAG infolgedessen mit Spica.

Im Zusammenhang mit jener Datierung wies Langdon auf einen von ihm in Konstantinopel kopierten Text aus dem Tempelarchiv von Nippur, der, im klassischen Sumerisch geschrieben, aus der Zeit um 2500–2400 stammt. Es handelt sich um eine Litanei, in der Ininni, die Istar der Sumerer, mit Eriškigal, der Göttin der Unterwelt redet. Sie bittet

„O Usu, meinen Stern stelle glanzend wieder her,
laß Šamas in das Zimmer der Gesänge eintreten.“

Der Text ist deshalb schon von hervorragender Wichtigkeit, weil hier zum ersten Male für die sumerische Zeit der astrale Charakter der Istar direkt bezeugt ist und weil hier ein sicherer Beleg vorhanden ist, daß die babylonischen Holfahrt-Legenden nicht nur das Leben und Sterben der Vegetation, sondern auch das Verschwinden und Sichtbarwerden innerhalb des Gestirnhimmels zum Ausdruck bringen. Beide Erscheinungen am Himmel und im Naturbuch galten in der altorientalischen Geisteswelt als Entsprechung. Der Widerspruch gegen diese Auffassung der Mythen von Tammuz und seinen Variationen, wie ihn z. B. Baudissin, Adonis und Esmun S. 105 erhebt, ist also hinfällig. Ob der Stern der Ininni-Istar, dessen heliakischer Aufgang die Befreiung aus der Unterwelt bedeutet, auch hier Sirius ist, läßt sich vorläufig nicht sagen. Möglich ist es. Der Vorgang kann im sechsten Monat, der nach der oben gegebenen Berechnung den größten Teil der Unsichtbarkeit und den Tag des heliakischen Aufgangs umfaßte, gedacht sein. Die orientalischen Kalenderfestspiele legen die Termine des Verschwindens und Wiederkommens, des Todes und der Auferstehung, die nach solarer oder lunisolärer Kalenderrechnung um ein Semester aneinanderfallen, zusammen, und zwar unter Anwendung der kalendarischen Mondmotive. Der Mond ist drei Tage als Schwauzmond in der Unterwelt, nach drei Tagen wird seine Auferstehung gefeiert, s. S. 76 f.

Der sechste Monat im Winter-sonnenwendkalender rückt mit der Einrichtung des Frühlings-aquinoxialkalenders um drei Monate weiter. Es darf angenommen werden, daß der „Monat, in dem der Stern BAR.SAG heliakisch aufgeht“, im Telloh-Kalender dem Monat „der Sendung der Istar“ im späteren Kalender (S. 157) entspricht. Die astrale Deutung der Holfahrt-Legende ist wahrscheinlich von Sirius auf Spica übertragen worden.

4 Die sieben Planeten

„Die sieben Planeten regieren die Welt“, sagen die „Sabier“ nach Dimesq². Der Satz stimmt zur babylonischen Geisteskultur. Es ist innerhalb der uns bekannten Zeit babylonischer Kultur keine Periode denkbar, in der man nicht eine Zusammenfassung der drei großen Gestirne Mond, Sonne, Venus mit den übrigen vier am Tierkreis wandeln-

¹ Tablets from the Archives of the Babylonian Astronomical and the Early Sumerian Calendar. PSBA 1912, S. 248 u.

² Cf. G. Le Goff, D. S. Le Goff, H. Le Goff, S. 674 u. die Schrift des H. Maqisti.

den Planeten Merkur, Mars, Jupiter, Saturn gekannt haben sollte. Der „Tempel der sieben Zonen“ (UB.MIN bei Gudea (S. 45) und der „Tempel der sieben Befehlsübermittler Himmels und der Erde“ in Borsippa (S. 19. 45) bezeugen die Siebenheit schon für die altbabylonische Zeit, vgl. dazu auch S. 163 f.

Aber die Zusammenfassung zu sieben ist nicht die einzige und nicht die häufigste Gruppierung. Mond, Sonne, Venus nehmen eine Sonderstellung ein. Sie erscheinen auf den Siegesstelen zuerst bei Naramsin Abb. 7¹ und Kudurrus als die obersten Herren¹ gesondert. Vgl. Abb. 56 und dazu S. 82. Neben der Teilung 4—3 ist auch die andere 5—2 bezeugt, wobei Venus zu den vier Planeten Merkur, Mars, Jupiter, Saturn als fünfte tritt (S. 99 f.). Auf dem Relief der sieben Götter am Felsen von Maltaja (Abb. 161) sind fünf durch Rosetten als planetarische Götter gekennzeichnet.

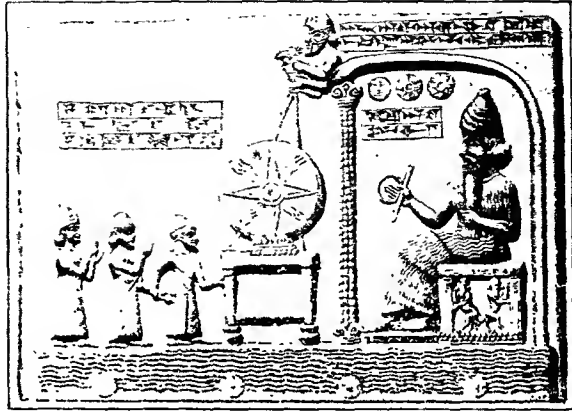


Abb. 56. Das Heiligtum des Sonnengottes von Sippar
Aus der Zeit des Nabû-pal-iddin (884—879)

Die Planetenlisten der assyrischen Zeit zeigen die sieben Planeten (VII LU.BAT.MEŠ) in einer Anordnung, die in zwei Fällen deutlich zeigt, daß Sonne und Mond nachtraglich zu den fünf hinzugefügt sind

1. III R 57, 65—67^a (= CT XXVI, 45, 19—21)
 - Šin u Šamas = Mond und Sonne
 - UMUN.PA.É = Jupiter
 - kakkab DIL.BAT = Venus
 - kakkab LU.BAT, kakkab SAG.UŠ (kaimanu) = Saturn
 - kakkab LU.BAT.GÜ.UD = Merkur
 - al = kakkab ZAL.BAT-a-nu = Mars
2. II R 48, 48—54 ab (= CT XIX, pl. 19, col. IV, 51—57)
 - A.KU = ŠXX = Šin
 - Kasēbi = UT = Šamas
 - Da-pi-nu = UMUN.PA.É A
 - ZIB = DIL.BAT
 - Lu-lin = LU.BAT SAG.UŠ = kaimanu
 - Bi-ib-bu = LU.BAT.GÜ.UD
 - Māli-mu-ut = ZAL.BAT-a-nu².

¹ Vgl. S. 30. Die gleiche Theorie in der hellenistischen und römischen Astronomie s. Cumont in N. Jahrb. des Kl. Alt. 1911, 3.

² Die Namen sind auch in griechischer Umschreibung von Hesychius überliefert, s. Bouché-Leclercq L'Astrol. grecque S. 41, Ann. 1.

Ein Text aus Asurbanipals Bibliothek (K 2057 = CT NXXVI, pl. 45) nennt folgende Reihen von Sieben-Gruppen:

1. die sieben Gotter, die bei Untergang der Sonne sichtbar sind,
2. die sieben *tiki* Fixsternbilder Fuhrmann, Kopf des Skorpions usw.),
3. die sieben Lamas-Gestirne, die Tierkreishäuser darstellen,
4. die sieben Masi = Zwillinge, darunter die Planeten Merkur und Jupiter, Mars und Saturn als Zwillingspaare (vgl. S. 95)
5. die sieben Namen des Mars,
6. die sieben Planeten,
7. die sieben Zerschmetterter Himmels und der Erde.

Die Reihenfolge der Planeten in diesen Listen ist nicht die wissenschaftlich richtige, d. h. die nach den Umlaufzeiten und Entfernungen geordnete. Daß die Babylonier die richtige Reihe gekannt haben, dafür spricht die Verteilung der vier Planeten auf die vier Welthecken (S. 89 ff.), die vom Westpunkt gerechnet die richtige Reihe ergibt:

Merkur, Mars, Jupiter, Saturn

Pythagoras zählt in richtiger Reihe auf

Mond Sonne Merkur Venus Mars Jupiter Saturn

Plato im Timaeus, ebenso Aristoteles de caelo II 120

Mond Sonne Venus Merkur Mars Jupiter Saturn

Ptolemäus zählt auf

Mond Merkur Venus Sonne Mars Jupiter Saturn

Er sagt in seiner Syntax: „es gebe kein Mittel, zu beweisen, welches die wahre Stellung der Planeten sei, da keiner derselben eine merkliche Parallaxe zeige (die das einzige Mittel zur Bestimmung der Distanz geben würde), und daß er Merkur und Venus nur darum zwischen Mond und Sonne gesetzt habe, weil er die Planeten mit beschränkter Elongation von den übrigen abscheiden wollte“.

Vgl. Martin: Hypothese astronomique de Pythagore im Jahrg 1872 von Boncompagni-Bidetti's. Günther: Handb. der mathemat. Geographie S. 615 ff., Rud. Wolf: Handb. der Astronomie I 4 ff. Geschichte der Astronomie S. 82 ff.

Die sieben Planeten sind auf den Monumenten wiederholt dadurch dargestellt, daß neben den Emblemen für Sonne, Mond und Venus vier Rosetten angebracht sind, die dann Merkur, Jupiter, Mars, Saturn vertreten. So werden z. B. auf Abb. 56 die in die Wellenlinien Ozean eingezeichneten Rosetten zu deuten sein. In der rechten oberen Ecke steht

Mond, Sonne, Istar¹

Zu den vier Planeten Merkur, Jupiter, Mars, Saturn sei im einzelnen noch folgendes bemerkt:

Merkur-Nabur ist wie Venus in seiner Doppelseigenschaft als Morgenstern und Abendstern bekannt. Thompson Rep. 184, 3 10 ff. heißt er „Stern des Sonnenaufgangs und Stern des Sonnenuntergangs“. An unserem nördlichen Himmel ist er für das bloße Auge fast immer durch die Strahlen der Sonne verdeckt. Kopernikus soll vor seinem Tode darüber gewundert haben, daß er nie den Merkur gesehen habe. Am südlichen Himmel ist er sehr häufig morgens bzw. abends als Triebant der Sonne zu sehen.

¹ Vgl. z. B. den Aufzug des J. zu Hammurabi, Hammurabi Monument I 85-82 und dann Weber: d. Z. 113, 3 Sp. 5.

² Ebn al-Batuta, S. 33 unten zu gelebten Teilen.

Sogar am Tage wurde er von den Sternkundigen in Babylonien beobachtet¹. Besonders glückverheißend ist für die babylonischen Astrologen sein heliakischer Aufgang im Frühlingsaquinoktium. Dann gilt er als der glückverheißende Neujahrsstern. Er vertritt dann Marduk und empfängt seinen Namen (zu der Vertauschung des Namens s. S. 93 ff.). Es ist übrigens sehr wahrscheinlich, daß Nabû, dessen Hauptoffenbarung in der uns bekannten Zeit im Herbstpunkte liegt, in älterer Zeit die Rolle Marduks innegehabt hat. Nabû heißt Verkünder, nämlich der neuen Zeit. Das kann sich nur auf Morgen bez. Jahresanfang, bez. Äonenanfang beziehen².

Mars (Nergal), der rote Planet (kakkab DIR, kakkabu sâmu ist der babylonische Unglücksstern, der „unheilbringende“, „feindliche“, „aufrührerische“ Planet³. ZAL.BAT-a-nu ist = mustabarrû mutânu, „der mit Tod Gesättigte“ VR 46, 42a II R 49, Nr. 3 heißt er der Stern des Gerichtes über die Geschicke der Toten kakkab sipi simat mitûtu). Unter den großen Göttern repräsentiert er Nergal, den Unterweltsgott. Bei der Verteilung der Planeten auf die Weltquadranten vertritt er das feindliche Elam (s. S. 50 und 191 f.).

Wenn Mars verdunkelt ist, so bedeutet es in den Omnia Glück, z. B. Thompson Reports 167, Rev. 7—10, 33 Rev. 1—3. Allerdings ist auch das Umgekehrte möglich, Thompson Reports 167, Rev. 7—10, wenn Mars heil ist, bedeutet es Glück. Man kann das aus der Verschiedenheit der Astrologenschulen erklären. Die babylonischen Omnia sind zweideutig und trügerisch wie alle Orakel. Aber es kann auch im euphemistischen Sinne gemeint sein, wie wenn er K 250, Kol. II, 7 kakkabu magru „der günstige Stern“ genannt wird⁴.

Jupiter (Marduk), der im Durchschnitt am stärksten leuchtende Planet, ist durch die alles überragende Herrschaft Marduks, als dessen Manifestation er gilt, mythologisch an die erste Stelle getreten. Auch bei Griechen und Römern ist Zeus-Jupiter nicht Uranos oder Mars an die Spitze des Pantheons gerückt, doch wohl unter dem Einfluß altorientalischer Geisteskultur. Die Namen, die er in astrologischen Texten bekommt (z. B. kakkab sarrî, „Königsstern“ III R 53, 3 Z. 11 im Monat Tebet), beziehen sich auf seine hervorragende Stellung. Vor allem gilt das von seiner Benennung als Nibirû, die er am Höhepunkt des Kreislaufes stehend erhält. Die hierher gehörigen Stellen sind S. 72 f. besprochen.

III R 54, 5, 34—35 (= Thompson, Reports 94, Obv. 7 ff.)

„Der Stern Marduks heißt bei seinem heliakischen Aufgang #UML N.PA E, wenn er 1¹/₂ KAS GH hoch steht, heißt er #SAG ME GAR, wenn er im Meridiane steht, heißt er Nibirû.“

¹ Virroland, *Act. Chald. Reu.* XXVIII, 12—14. Weidner, *Babylonica* VI, 73.

Merkur erschien, verschwand oder wieder und wieder gesehen. Wenn er am Tage erschien, verschwand er bald wieder und so weiter, sehr häufig.

² Nur das Entweichen der Idee des Jahres, als sich in der Erwartung der neuen Zeit verliert. Wenn Neujahr als Repräsentant der Winter- und Herbstzeit (1. Verkündigung) des neuen 12. Monats beginnenden Tages und des neuen 12. Monats beginnenden Jahres (2. Verkündigung) angesehen werden, so kann das nur als Hinweis auf Übertragung angesehen werden.

³ Weidner, *Hypothese über die Astrologie*, S. 197. — Virroland, *Reu.* S. 197.

Die Manifestation Jupiters in Marduk (und umgekehrt) entspricht der Lehre von Babylon. Merkwürdigerweise wird Jupiter gerade in seiner Eigenschaft als Herr der Geschicke Babylons mit dem hellsten Stern in der Jungfrau, mit Spica, identifiziert. Auf der Tafel der sieben Enlil¹ wird *kakkab ŠU.PA Spica* als „Enlil von Babel“ bezeichnet und als „Gottesherr, der die Geschicke des Landes bestimmt“, und V R 46, 11 a b ist ŠU.PA als „Inlil, der die Geschicke des Landes bestimmt“, ausdrücklich mit Marduk-Jupiter identifiziert. Es erklärt sich das meines Erachtens daraus, daß die Jungfrau als Sarpanitu, die Himmelskönigin und Magna mater, Gemahlin Marduks, angesehen wird (S. 113).

Saturn (Nimib) ist der „schwarze Stern“ II R 49, 3, 19:

kakkab MI = „Šalme = „SAG.UŠ“ „Samas“²

„Der MI-Stern ist der schwarze Gott das ist SAG.UŠ (Saturn), der gleich Sonne ist“

Er gilt nach dem uns bisher bekannten System der Planetendeutung als der eigentliche Glücksstern. II R 49, 15 heißt er „Stern von Recht und Gerechtigkeit“. Später wird er teils als Glücksstern, teils als Unglücksstern angesehen³. Hesiod, Erg. 170 „Zeus hat ihn an die Enden der Welt (*ἐς πύματα γαίης*) versetzt“. Juvenal 6, 569 *sidus triste Saturni*. Horaz, Carm. II, 17: *Saturnus impius*. Plin. II, 52 f. schreibt ihm die Blitze zu. Andererseits sagt Tacitus, hist. V, 4, daß die Juden ihren Sabbat deshalb Saturntag genannt haben könnten, weil Saturn unter den sieben Planeten sich zu oberst bewege und als der mächtigste unter den sieben Himmelskörpern, die über die Menschen herrschen, gelte. Und das Zeitalter Saturns galt als das goldene Zeitalter.

Zu Saturn als dem Herrn der „Wage“ und des Totengerichts s. S. 114.

Endlich sei schon hier bemerkt, daß jeder der Planeten sein „Haus“ am Tierkreis hat, in dem er seine Macht im besonderen Sinne offenbart (die sieben *ἑπτὰ πύματα* der Hellenen). Dieser Ort heißt *bitu* „Haus“, oder *ašar nišutu*, *kakkar nisirti* „Ort der Geheimoffenbarung“ vgl. S. 30 den astrologischen Kommentar zu dem Schöpfungs-Epos *Enuma elis* und zu den *ἑπτὰ πύματα* S. 123.

Planctarische Farben, Metalle, Töne

Den Planeten entspricht eine Harmonie von Farben

Daß der Sonne das Gold als Farbe und Metall zugleich entspricht, wird durch III R 55, 65 bezeugt, wo der Sonne eine goldene Scheibe als Weihegabe dargebracht wird.

--

¹ Pinches. PSBA XXIII 3. March 1911 pl. II, obv. Z. 13 f. „Enlil and Ninlil the older Bel and Beltis“.

² S. Weidner. Handbuch der babyl. Astronomie S. 14.

³ Bereits in einem der babylonischen Systeme. Das zeigt schon der Name „schwarzer Stern“. Von der dunklen Farbe kann er nicht kommen. Der Saturn ist durch besonders weißes Licht ausgezeichnet, wenn er auch das schwächste Licht unter der Planeten hat. Vgl. auch S. 95 und 96¹ und 114 wo der Schwarzmond als Saturn angesehen ist.

Als Farbe des Mondes gilt die des Silbers¹ oder grün².

Den vier Planeten Merkur, Mars, Jupiter, Saturn entspricht in den astrologischen Texten der Babylonier eine Vierheit von Farben Virolleaud, *Astrol. Chald.* I. Suppl. XXXVI, Z. 8 ff.³

šalmu	schwarz.	Saturn
pišû	weiß	Jupiter
arku	grün.	Mars (statt Merkur)
sâmu	rot.	Merkur (statt Mars)

Mars und Merkur, die als „kleine Zwillinge“ zusammengehören (S. 82 und 95 f.), sind hier vertauscht.

II R 26, 44 ff. c d werden aufgezählt.

44	sâmu	rot
48	pi-lu-u	dunkel (schwarz)
50	arku	grüngelb
56	pišû	weiß.

Diese vier Farben: schwarz, weiß, grün, rot, bilden auch eine Vierheit bei den Ägyptern, den Griechen, den Chinesen und Mexikanern.

Venus, die als fünfte Hinzutritt⁴, erhält die „bunte“ Farbe⁵. In einer in meinem Besitz befindlichen Insektenliste aus der Bibliothek Asurbanipals treten als Farben nacheinander auf:

pišû	weiß
šalmu	schwarz
sâmu	rot
burrumu	bunt (blau ⁶)
arku	grüngelb.

Die fünf durch die Farben charakterisierten Insekten entsprechen den Farben der Planeten⁷, vier der Farben, weiß, schwarz, rot, grüngelb, fanden wir oben als Planetenfarben bezeugt, burrumu bunt aber ist die Farbe der Venus.

Der Siebenheit der Planeten, wie sie in den siebenstufigen Tempeltürmen auftritt (S. 80), muß eine Siebenheit von Farben entsprechen. Da die sieben Sphären im Regenbogen ihre Entsprechung haben, wird man erwarten, daß die sieben Farben zu den Farben des Regenbogens stimmen⁸. Leider haben wir bisher kein lückenloses Zeugnis. Beim Turm von Babylon

¹ Vgl. Virolleaud, *Astrol. Chald.* I. Suppl. V 11. Silber = Anu = Gold = Inhl. Kupter erû = Ea. Sin aber entspricht Anu wie Inhl. Šamaš und Ea Istar (S. 80 f.).

² So im persischen Palast (S. 80) und im Palast des Sassanidenkönigs Bahrām Gôr (S. 80). Der Mond wird im Orient tatsächlich grün gesehen. Ich habe ihn selbst oft so gesehen. Zur mythologischen Seite der Sache s. Ld. Staeken, Grün die Farbe des Mondes, *MVG* 1002, 150 ff.

³ Weidner, *BAB* VIII 4 50 f.

⁴ Zu den fünf Farben der Chinesen verdoppelt wie die fünf Elemente s. Stern, *Gött. gel. Anz.* 1840 203 f.

⁵ Vgl. Plutarch, Is. 78. Isis mit bunten Gewändern. Oder burrumu bunt. So schon Pognon, *Wach Brissa* 87.

⁶ Das ist wichtig zur Erklärung gewisser kosmisch-mythologischer Tiermächte.

⁷ Das Spektrum des Hauptregenbogens hat sieben Farben: violett, indigo, blau, grün, gelb, orange, rot.

ist durch den S. 45 erwähnten neugefundenen Text für die erste Stufe tonfarbig, für die zweite gelbgrün, für die siebente buntfarbig bezeugt. In den Ruinen des Turmes von Borsippa fand Rawlinson auf der untersten Stufe schwarze, auf der dritten rote, der sechsten¹: blaue Färbung (S. 45).

Turm von Babel	Turm von Borsippa	Turm von Khorsabad
1. Stufe tonfarbig	schwarz (Saturn)	weiß
2. Stufe gelbgrün	Jupiter	schwarz
3. Stufe	rot (Mars)	rot
4. Stufe	[Sonne	weiß
5. Stufe	[Venus	
6. Stufe	dunkelblau Merkur	
7. Stufe bunt	[Mond	

Die erhaltenen Stufenfarben von Borsippa wurden sich der Farbenreihe anfügen, die das persische Werk Dabistan¹ für die sieben Planeten aufzählt

schwarz	Saturn
erdfarbig	Jupiter
rot	Mars
gelb	Sonne
weiß	Venus
blau	Merkur
grün	Mond

Die sieben Mauern von Ekbatana, die ebenfalls planetarisch sind, hatten nach Herodot I, 98 folgende Farben

golden (Sonne), silbern (Mond), *σαρδαιόχρους* sandelfarben (Jupiter), blau (Merkur), purpurrot (Mars), schwarz (Saturn), weiß (Venus).

Nach der Quelle des Dimesqi (Chwolsohn, Ssabier II, 382 ff., 647 ff.) hatten die Planetentempel der „Ssabier“ folgende Farben: Saturn schwarz, Jupiter grün, Mars rot, Sonne goldgelb, Venus kornblumenblau, Merkur braun², Mond Silber.

Der persische Dichter Nizāmi beschreibt einen siebenfachen vom Sassanidenkönig Bahrām Gōr errichteten Palast, dessen sieben Teile in sieben Farben gebaut und den sieben Planeten geweiht waren (Rawlinson, Journ. Roy. Geogr. Soc. N, p. 127 f.)

schwarz Saturn, sandelfarben Jupiter, scharlachrot Mars, golden Sonne, weiß Venus, azurblau Merkur, grün, Mond³.

Wie den Planeten Farben entsprechen, so auch Metalle⁴. Der Sonne entspricht das Gold (III R 35, 60 wird ihr eine goldene Scheibe geweiht⁵). Dem Mond entspricht Silber, der Venus Kupfer. Virolleaud, Astrol. Chald. I Suppl. V, 11 Silber — Anu, Gold — Inhil, Kupfer = Ea.

¹ S. oben Babylonisches im Neuen Testament S. 25. Chwolsohn Die Ssabier II 608. Die Mitteilungen des persischen Schriftstellers stammen aus einem Buche Al-Birūnī, dessen Verfasser unbekannt ist. Es handelt sich sicher um alte Stoffe.

² S. oben S. 857. Rawlinson l. c. 128. *green a hue which is applied by the orientals to silver*. — Vgl. Hen 31, 5 sieben Berge von 7 Metallen.

³ Virolleaud Babylonia IV 104 ff. der vollständige Text. Dem Mond wird ein *akarn* Silber geweiht.

Dieser kosmischen Trias aber entspricht als Kreislauf-Trias Sin, Samas, Istar. Also Silber = Sin, Gold = Samas¹, Kupfer = Istar.

Ägypten ist das Gold-Land vgl. die Amarna-Briefe mit ihrem Gold-Hunger. Babylonien das Silber-Land, kassu Silber ist das Wort für Geld, das Westland gilt als Kupferland, was seiner Armut entspricht. Der kanaanaische Stater hängt wohl etymologisch mit Istar zusammen. In den Amarna-Briefen ist in Kanaan Kupfer der Wertmesser. Die 3 5000 Talente, die Janhamu von Mikiel bekommt, Amarna-Briefe Nr. 270 VAB II, können nur Kupfermünzen sein, wie Winckler KAT² S. 340 richtig bemerkt. Dieser Charakterisierung der Länder wurde mythologisch entsprechen: Ägypten = Sonnen-Land, Babylonien = Mond-Land, das Westland = Istar-Ašera-Land.

Die Verbindung der drei Metalle mit den drei Hauptgestirnen scheint im Altertum auch das Wertverhältnis von Silber, Gold, Kupfer bestimmt zu haben. Mond- und Sonnenumlauf stehen im Verhältnis $27 \cdot 305 = 1 : 13\frac{1}{2}$. Das ist das Wertverhältnis zwischen Silber und Gold, welches das Altertum stets beibehalten hat. Das Kupfer steht zum Silber in der Regel wie 1 : 60 oder wie 1 : 72. Silber und Gold verhalten sich wie Monat und Jahr, das Kupfer repräsentiert eine Einteilung des Jahres in 60 Wochen mit je 6 Tagen, die nur rechnerisch und theoretisch zu erschließen, oder in 72 Wochen mit je 5 Tagen, die bezeugt ist. Wir sind gewohnt, die Wertschätzung als Wertmesser anzusehen. Wenn das auch für das Altertum zuträfe, so hätte das Wertverhältnis nach der Seltenheit schwanken müssen. Und warum nahm man Silber und Gold zu Wertmessern? Es gab doch wertvollere Dinge. Die Münzfähigkeit kommt nicht in Betracht, denn man wog nur die Metalle. Aber wenn auch praktische Momente hineinspielen, so ist doch im altorientalischen Sinne ein theologisches Moment maßgebend gewesen, das seine Herrschaft bis in die moderne Zeit geltend gemacht hat. Vgl. Winckler F. II, 304f., C. F. Lehmann, Babylonien's Kulturmission S. 41.

Im Fundamente des Sargonpalastes in Khorsabad wurden in einem Steinkasten 7 Tafeln aus Gold, Silber, Bronze, Zinn, Magnesit, A.BAR, Lapislazuli, GİS ŠIR.GAL, gefunden und in den betreffenden Inschriften werden sie in der gleichen Reihenfolge genannt (Zimmern KAT³ 624³). Daß bei Sargon Ann. 421, Prunkinschr. 160 anstatt der sieben 8 oder 9 Metalltafeln genannt sind, spricht nicht gegen, sondern für die Beziehung zu der Planetenlehre, in der 7, 8, 9, 10 variiert (s. S. 40ff. und sogleich Celsus). Fünf Metalle und zwölf Edelsteine nennt Surpu VIII, 68.

Celsus bezeugt nach Origenes c. Celsum VI, 22 eine Leiter mit acht Toren², auf der in dem Mithrasmysterium die Himmelsreise der Seele dargestellt ist. Das achte Tor führt zum Fixsternhimmel (*ἡ ἀστέρων*), die sieben Tore führen in die Sphären der sieben Planeten³. Den Planeten sind hier die Metalle in folgender Ordnung zugeschrieben: 1. Kronos (Saturn) Blei, 2. Aphrodite (Venus) Zinn, 3. Zeus (Jupiter) Erz, 4. Hermes (Merkur) Eisen, 5. Ares (Mars) gemischtes Metall, 6. Selene (Mond) Silber, 7. Helios (Sonne) Gold.

Das erste schrieben sie Kronos zu, indem sie die Schwerfälligkeit des Sterns durch das Blei zum Ausdruck bringen, das zweite Aphrodite, das Glanzende und Zarte des Zinns mit ihr vergleichend, das dritte dem Zeus, als das Eherne und

¹ Macrobius Sat. I 23 schließt aus dem Umstande, daß das Bild des Gottes von Heliopolis Gold war, daß es sich um den Sonnengott handelt. Daniel 3, 4 vgl. Baruch VI 3, 10 werden goldene, silberne, kupferne, eiserne Götzenbilder erwähnt. Das Metall hängt auch hier gewiss mit bestimmten Gottheiten zusammen, wie das goldene, silberne, kupferne, eiserne Zeitalter (s. S. 203).

² *λίαντες ἑπτάπυλιν* (sowohl die richtige L. sagt, s. die kritischen Bemerkungen in der Ausgabe von Lohmeyer S. 337). Doch wohl als Stufenrampe gedacht (vgl. S. 23).

³ Celsus sagt, die Christen hätten ihre Lehre von sieben Himmeln (2 Kor. 12, 2) ist wohl gemeint von den Persern oder Kabbalisten.

Starke, das vierte dem Hermes, denn er sowohl wie das Eisen sei erfahren in aller Arbeit geschäftig und betriebsam, das fünfte dem Arce, das gemischte und bunte Tor¹, das sechste, silberne dem Monde; das siebente, goldene der Sonne, indem sie ihre des Mondes und der Sonne Farben nachahmen².

In der Kosmographie des Dimešqi (Chwolsohn, Die Ssabier II, 411 vgl. 647 ff.) wird aus einer unbekannten Quelle mitgeteilt, daß „die Ssabier“ hier wohl = Harranier³ das Gold der Sonne, das Silber dem Monde, das schwarze Blei dem Saturn, das Zinn dem Jupiter, das Kupfer der Venus und das Eisen dem Mars geweiht haben⁴.

In den Scholien des Pindar Isthm. 5 sind die Metalle so verteilt: *Ἥλιος χρυσοῦ, Σελήνη ἀργυροῦ, Ἄρης σιδηροῦ, Κρόνος ποικίλου, Ζεὺς ὀψιζυροῦ, Ἐρμῆς καταίρου, Ἀφροδίτη χρυσοῦ*.

In der späteren Alchemie ist diese Lehre reich ausgebildet. Die Adepten zeichneten die Metalle mit dem Planetenstempel vgl. Bachmann Geschichte der Erfindungen III, 350 ff. 364.

Es scheint die Idee hinemgelegt zu sein, daß der Wert der Metalle nach der Stärke der Lichtquelle abnimmt⁵. Nach Wöhr Geschichte der Astronomie I 455 ff. wurde folgende Reihe festgesetzt:

1. Saturn	(Blei)	mit 29 46 Jahren Umlaufzeit
2. Jupiter	(Zinn)	11 86
3. Mars	(Eisen)	1 88
4. Sonne	(Gold)	1 00
5. Venus	(Kupfer)	0 62
6. Merkur	(Quecksilber)	0 24
7. Mond	(Silber)	0 07

Bei den Bewohnern der Maldiven wurden die Planeten mit Metallen und Zahlen verbunden:

Sonne	Gold 1 und 4
Mond	Silber 2 und 7
Mars	Eisen 9
Merkur	Quecksilber 5
Jupiter	Zinn 3
Venus	Kupfer 6
Saturn	Blei 8.

Vgl. Sturt Notes on some Maldivian Talismans in JRAS 1906, S. 125.

Wie mit der Harmonie der Farben und Metalle, so verhält es sich auch mit den Tönen. Den Planeten Harmonie (der Sphären) entspricht die Skala der Töne⁶. Philo, de migr. Abr. 32 (170 f.)⁷ sagt:

„Die Chaldaer brachten die irdischen Dinge mit den himmlischen in Verbindung und suchten dann aus den wechselseitigen Beziehungen dieser

Nach K 250 (T XXVI 40 f.) werden von den Babyloniern dem funkelnden Mars allerlei Farben zugeschrieben.

¹ Nicht auf alle sieben zu beziehen, wie bei Lommatzsch lie. angenommen wird.

² Die Überlieferung ist unvollständig, stimmt aber mit der Überlieferung des Celsus von der Mithras-Leiter teilweise überein.

³ Auch in der Verbindung der Weltzeitalter mit Gold, Silber, Kupfer, Eisen liegt der Gedanke vor, die Zeiten werden schächer, wie die Metalle lechtschwächer. Eine andere Erklärung gibt Celsus für die aus acht Metallen bestehende Planetenleiter der Mithras-Leiter (s. oben S. 87 f.).

⁴ Es wäre sehr erwünscht, wenn ein Musik-Historiker diese Dinge untersucht. Die Notennamen entsprechen doch wohl den Sphären, mit denen die Notenklaue als Planeten verbindet. Die Vierzung gegen die Septime in der musica sacra hängt mit dem Unklarsphären zusammen, der als Töne e g h.

vgl. Wendland II, S. 255.

nur räumlich, nicht wesentlich geschiedenen Teile des Weltalls auch den harmonischen Einklang des Alls gleichwie durch Töne der Musik (*δὴ μουσικῆς λόγῳ*) nachzuweisen.“

Das älteste kultische Monument, das in Bismya gefunden wurde (S. 285 Abb. 185), zeigt das funfsaitige und siebensaitige Instrument. Die elfsaitige Harfe bezeugt Abb. 184 das Opferbild von Telloh¹.

Celsus sagt in der S. 87 besprochenen Auskunft über die metallische Planetenleiter der Mithras-Mysterien: es seien bei der Anordnung auch musikalische Gesichtspunkte (*μουσικαὶ λόγοι*) maßgebend gewesen.

Apollo wird nach Lucian, de Astrol. *ἑβδομαγίτης* („mit siebensaitiger Leier“) genannt, weil er die Harmonie der Gestirne bestimmt. Die Kabbala nennt die sieben auf die drei obersten folgenden Sephirot die „sieben Stimmen“. Wie wir S. 44 sahen, sind die drei obersten die Fixsternsphären, die sieben die Planetensphären.

5. Die göttlichen Manifestationen der vier Planeten in den vier Hauptpunkten des Kreislaufes.

a) Die Herrschaftspunkte der vier Planeten und die Vertauschung ihrer Rollen.

Die S. 49 ff. besprochenen vier Weltecken werden vier Planeten, die hier ihre göttliche Macht offenbaren, zugeteilt

il oder kakkab UMUN PA Ê = Jupiter

il oder kakkab LU.BAT.GÛ.UD = Merkur

il oder kakkab ZAL.BAT.a-nu = Mars

il oder kakkab LU.BAT.SAG.ÜŠ (kamānu) = Saturn.

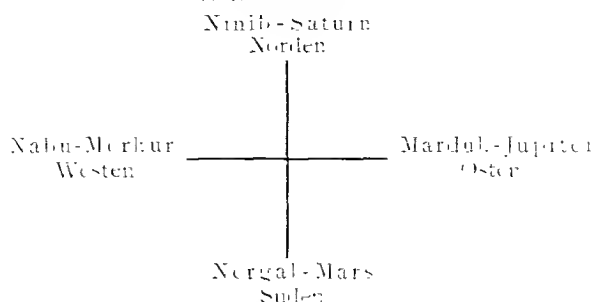
Die Verteilung ist also die folgende

		Winter		
		Nergal-Mars		
		Mitternacht	Norden	
		<div style="display: flex; justify-content: space-between; align-items: center;"> Westen Östen </div>		
Herbst Nabû-Merkur				Marduk-Jupiter Frühling
		Abend	Morgen	
		Mittag	Suden	
		Ninib-Saturn		
		Sommer		

In der kosmischen Ausrichtung erscheint der astronomisch nach Süden gerichtete Hohepunkt des Kreislaufs als Nordpunkt, der zum eigentlichen Himmel führt, der astronomisch nach Norden gerichtete Tiefpunkt des Kreislaufes erscheint kosmisch als Sudpunkt, als Zugang zur Unterwelt. Der Herbstpunkt des Kreislaufes, von dem aus es in die Winterregion geht, gilt kosmisch angesehen als der Anfang des Weges zur Unterwelt. Der Repräsentant dieses Punktes hat deshalb die Totenwage und ist Führer zur Unterwelt (Hermes-Merkur *ἑρμολόμπος*).

¹ Die Spur eines direkten Belegs für Assyrien fanden wir S. 40.

Die kosmische Verteilung gestaltet sich dann so¹



In der Sternliste des Textes aus Boghazköi (um 1450) werden vor Aufzählung der Tierkreis-Sterne die vier Planeten der vier Weltecken in der Reihenfolge genannt: Mars, Jupiter, Saturn, Merkur².

Für die Herrschaftspunkte der vier Planeten im Sonnenlauf

Marduk	Morgen, Frühling	} Ost und Süd (kosmisch angesehen Oben = Norden, die Lichthälften des Jahres und Tages
Ninib	Mittag, Sommer	
Nebo	Abend, Herbst	} West und Nord kosmisch angesehen. Unten = Süden, die Nachthälften des Jahres und Tages
Nergal	Nacht, Winter	

sind bis jetzt folgende inschriftliche Belege zu nennen:

1. Marduk-Jupiter als Inhaber des Frühlings-, Morgens- und Ostpunktes. Seit den Zeiten der Dynastie von Ur gilt das Frühlingsaquinoktium als Jahresanfang. Seit Hammurabis Zeit ist Marduks Vorherrschaft bezeugt und es ist anzunehmen, daß er seit dieser Zeit als Herr des Frühlingspunktes galt. In den Briefen Hammurabis wird wiederholt das Haus des Neujahrfestes *akitu* genannt³. Es fällt das zusammen mit dem Eintritt des Frühlingspunktes in den Widder. Der Widder gilt in den astrologischen Texten als das Sternbild Babylons — er heißt DIL, GAN von Babel⁴. Für die spätere Zeit sind die Belege für Marduk als Inhaber des Frühlingspunktes häufig. „Laßt Marduk in Esagil bei Beginn

¹ Daß Ninib = Saturn ist, hatte Jensen, *Kosm.* 136—139 richtig erkannt. Thompson *Rep.* 232 Stf. ist direkt bezeugt, daß Nergal = Mars ist. Die von mir s. Z. übernommene Annahme Ninib = Mars und Nergal = Saturn, so Winckler und Hommel ist aufzugeben.

² So deutete ich jetzt die Z. 12 des in meinem *Alter der babyl. Astronomie* 2. Aufl. S. 33 veröffentlichten Textes. Näheres S. 134 f.

³ King, *Letters of Hammurabi* 50 ff.

⁴ S. 190 f., vgl. 100. Die astronomische Erklärung der Verbindung Marduks mit dem Stier ist anzugeben. Der Stier, auf dem Marduk steht, ist das Zeichen der männlichen Gottheit, wie die Kuh das Zeichen der weiblichen Gottheit ist. Das Ideogramm AMAR UD ist dunkel. Wenn die Erklärung „Sonnenstier“ überhaupt richtig ist, s. S. 94. Bezieht sie auf Vol. *cyclopædic*. Das Neujahrsfest galt in der Zeit Goplars Statue G 2—3 als Fest der Ba, deren Putner Ningirsu ist. Das Neujahrsfest ist Hochzeitstest der beiden, wie auch das Neujahrsfest Marduks Hochzeit. Sicher mit *Suppantu* bedeutet. Reiser, *Hymnen Nr. VIII* 81, gilt Marduk bei der Neujahrsfeier zur Brautschaft, das ana *haddassatu*. Vgl. Jastrow, *Religion of Babyl. and Assyria* S. 667 ff., Zimmern *KAT* 1: 371. Es ist wahrscheinlich, daß die gesamte Neujahrsfeier an Marduk übertragen ist. Vgl. S. 3, Ann. 3, und S. 83, 93—95.

des Jahres seinen Donnerruf erschallen“, Virolleaud, *AstroI Chald* 2 Suppl LXXXII, 12.

2. Nabû-Merkur als Inhaber des Herbst-, Abend- und Westpunktes. II R 46, 2, Z. 52 e d ist Nabû als DUL AZAG.GA erklärt. DUL AZAG.GA ist aber = Tešrit, siebenter Monat als Beginn des zweiten Halbjahres bei Zweiteilung des Jahres, das mit dem Frühlingsäquinoktium beginnt. DUL AZAG ist auch der Name des Schicksalsgemaches in Esagila, in dem Nabû als Schreiber der Geschehnisse beim Neujahrsfeste fungiert¹.

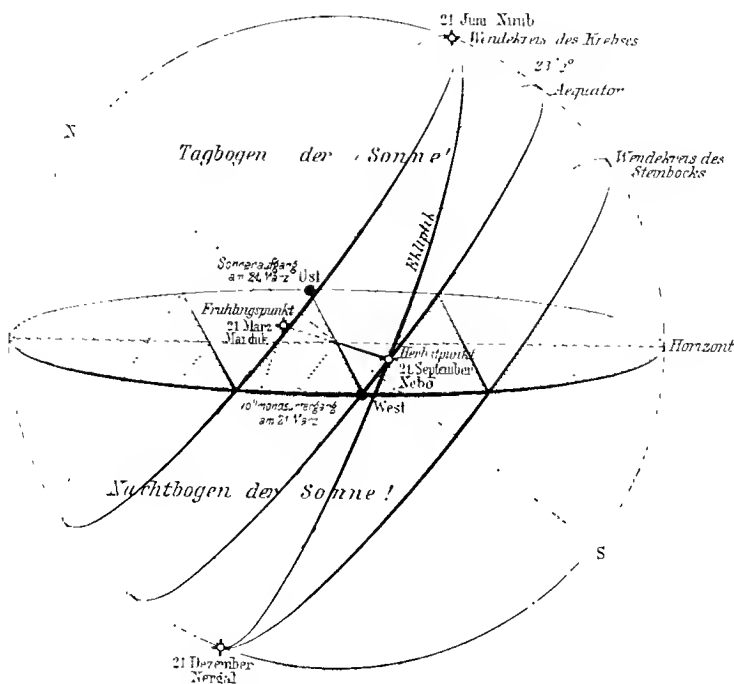


Abb. 57 Die Hauptpunkte der Sonnenbahn als Manifestationsorte der vier Planeten.
Die Daten gelten für die Gegenwart.

In dem S 92 zitierten Text ist Nabû der Herr der absteigenden Jahreshälfte, deren Mitte das Herbstäquinoktium ist. Beim Feste Marduks im Frühlingsäquinoktium kommt Nabû nach Esagila, um Marduk zu besuchen. Sein Bild wird in einer Kapelle aufgestellt, die nach seinem Tempel in Borsippa Ezida genannt wird². Daß Nabû als Inhaber des Herbst- und Westpunktes gilt, ist jetzt urkundlich direkt bezeugt durch CT XXXIII, 3, 30: kakkab irat-akrabu ðNE GÜN ðNabû.

Der Stern „Brust des Skorpions“ — Gott NE GÜN, ist Nabû.

¹ Neb.Ni.15 col.II 54 ff V. 12 ff. VAB Neubab.Königsinschr. S. 125 v und 12 v.

² He.Ni.10 col.III 47 ff. VAB Neubab.Königsinschr. S. 152 f.

³ NE.GÜN ist ðšompu. Zwischen 3000 und 2000 lag dort der Herbstpunkt. Da das Original des Textes nach Weidners Kommentierung in seinem Handbuch der babylonischen Astronomie I S. 35 ff. nach den Angaben des Textes gehen 15 Tage

In einem aus der Arsacidenezeit überlieferten Texte, der sicher alte Vorstellungen wiedergibt, heißt es¹

„Am 11 Tammuz gehen MI.NIK.SAR und KA.ṬU.NA, die Töchter von Esagil,

nach Ezida und am 3. Tebet² ziehen GAL.BA.]

und KA.NI SUR RA, die Tochter von Ezida, nach Esagil.“

Im Verlauf des schwierigen Textes wird Esagil, der Marduk-Tempel von Babylon, „Haus des Tages“ genannt (Z. 9) und Ezida, der Nebo-Tempel von Borsippa, „Haus der Nacht“ (Z. 7). Die Tochter von Esagil ziehen nach Ezida, „um die Nächte zu verlängern“ (Z. 6) und die Tochter von Ezida ziehen nach Esagila, „um die Tage zu verlängern“ (Z. 8). Es handelt sich um kalendrische Vorgänge der Sommersonnenwende und der Wintersonnenwende. Marduk, der Herr von Esagil, erscheint hier als Herr der aufsteigenden Jahreshälfte, deren Mittelpunkt das Frühlingsäquinoktium ist.

3) Ninib-Saturn als Inhaber des Sommer-, Mittag- und Südpunktes³. Das ergibt sich indirekt aus der Identität des Ninib mit Tammuz, der Manifestation des gesamten Kreislaufs, der im Sommer-solstitium hinabsinkt, um im Wintersolstitium wieder emporzusteigen. Der Sommersonnenwendepunkt ist der Hohepunkt des Kreislaufs, der Nibiru-Punkt manzaz nibiru s. S. 72 f.). Deshalb wohl heißt der Ningirsu-Ninib-Tempel des Gudea in Lagas „Tempel der 50“. Die 50 ist die Vollendung des Kreislaufs, nach dem Schluß des Epos Enūma eliš (s. S. 12). Als Inhaber dieses Hohepunktes heißt Ninib-Saturn mukil markas samē u irsitim, „der Halter des Mutterbandes von Himmel und Erde“ (Nabel der Welt), Asurn. I, 2 f., Sams. I, 3 f. und gleich Marduk heißt er „König des Himmels und der Erde“ Neb. II, 39. Auch die Bezeichnung surru Sams. I, 32 KB I, 176 f.) scheint ihn als Träger des Hohepunktes, des Nabels der Welt (s. S. 33, Anm. 5), zu bezeichnen⁴.

4) Nergal-Mars als Inhaber des Winter-, Abend- und Nordpunktes⁵. In dem oben zitierten Text aus der Arsacidenezeit⁶, der alte Vorstellungen wiedergibt, heißt es

„Am 18 Tammuz steigt Nergal in die Unterwelt, am 28 Kislev steigt er herauf. Šanaš und Nergal sind eins“

nach dem Frühlingsäquinoktium die Plejaden auf, was nur für etwa 3000 v. Chr. stimmt, aus der Zeit um 3000 stammt, so kann an der Identifizierung des Nebo mit dem Herbstäquinoktialpunkte nicht mehr gezwungen werden. — Die Identifizierung von Nabū mit dem Steinbock VR 46-38ab ist rein astrologisch, kann also hier nur den Zusammenhang des Nabū mit dem winterlichen Teile des Kreislaufes kaum herangezogen werden.

¹ Sp. I 131 Z. 1-3 ZA VI S. 241. Zu diesem Texte s. auch unten 4. und S. 129.

² Die Kopie Strassmaiers hat Kislev. Sicher Tebet zu lesen, s. Weidner GLZ 1913 Sp. 23.

³ In kosmischer Ausrichtung Hohepunkt, also Nordpunkt s. S. 80 f.

⁴ Die Stelle CT XVI pl. 4 143 ff. möchte ich als Beweis für Ninib als Inhaber des Hohepunktes nicht anführen (ATAO² S. 267). Es handelt sich um eine Krankenbeschwörung, bei der Götter an den vier Seiten des Kranken stehen:

Šanaš vor mir, Sin hinter mir

Nergal zu meiner Rechten

Ninib zu meiner Linken.

In kosmischer Ausrichtung der Tiefpunkt, also Südpunkt s. S. 89 f.

⁵ Sp. I 131 Z. 52-54.

Nergal-Mars und Ninib-Saturn tauschen ihre Herrschaftspunkte in den Sonnenwenden, wie Marduk-Jupiter und Nabû-Merkur in den Äquinoktien. Wie Nergal in der Wintersonnenwende zu Ninib wird, so wird Ninib in der Sommersonnenwende zu Nergal. Als Repräsentant der Winterhälfte der Sonnenbahn, speziell ihres Tiefpunktes, ist Nergal im besonderen Sinne Sonnenplanet. Denn die Sonne ist im Gegensatz zum Mond Repräsentant der Unterwelt (S. 74 f.).

Jeder der vier offenbart sich also in einem der vier Punkte in besonderer Weise als in seinem Herrschaftspunkt. Aber jeder der vier offenbart sich auch in der Gestalt und deshalb in dem Namen der andern, sofern er im Kreislauf der Zeit ihren Herrschaftsort betritt¹.

Bei Nabû-Merkur, der immer der Sonne nahe bleibt, also die Offenbarung in den vier Jahrespunkten ohne weiteres teilt, ist es am leichtesten erkennbar. Sein Herrschaftspunkt ist der Westpunkt. Am Abend verkündet er den neuen Tag, der mit Sonnenuntergang beginnt, im Herbst das neue heilige Neujahr, das neben dem bürgerlichen Frühlings-Neujahr gefeiert wurde (s. Weidner, *Babyloniaca* VII, 1 ff.). Aber auch die anderen Welt- und Kreislaufspunkte kann Nabû-Merkur vertreten, dann übernimmt er die Rolle des Marduk oder Ninib oder Nergal. Bei Thompson, *Reports* 184, einem astronomischen Bericht an den Königshof, ist LU.BAD.GÜ.UD, d. i. Nabû-Merkur als Stern genannt, der „zu Jahresanfang im Nisan heliakisch aufgeht“. In dieser Stellung wird er geradezu Marduk-Stern genannt. Thompson, *Reports* 226 heißt es: LU.BAD.GÜ.UD (Merkur), „wurde im Westen bei den Plejaden sichtbar und zum Fuhrmann stieg er hinauf — wenn der Stern Marduks im Jahresanfang aufleuchtet, wird der Pflanzenwuchs gedeihen“. Also auch hier ist Merkur Frühlingsplanet. In dem Text *Rm.* 2, 38, 24 veröff. von Weidner in *Babyloniaca* VI, Pl. IV, endlich ist 𐎶𐎵𐎶𐎵 = 𐎶LU.BAT.GÜ.UD. Hier wird also Ninib, der sich in Saturn offenbart, mit Nabû-Merkur gleichgesetzt. Merkur ist = Ninib, wenn er im Meridian im Herrschaftspunkte des Ninib-Saturn steht.

In dem bei Clay, *Legal and Commercial Transactions* Nr. 142 (BEUP VIII, 1) veröffentlichten Text aus Assurbanipals Zeit erhält Merkur die Namen

1. kakkab 𐎶Marduk (Z. 6)
2. 𐎶GÜ.UD (der gewöhnliche astronomische Name Merkurs Z. 7)
3. 𐎶Nabû (Z. 10²)
4. kakkab šit 𐎶Šamši u erēb 𐎶Šamši (Stern des Sonnenaufgangs und Sonnenuntergangs Z. 11 vgl. Thompson *Rep.* 184, oben S. 82).

¹ Die Vertauschungshypothese nach Hommels Formulierung habe auch ich früher vertreten. Sie ist aufzugeben. Die Ausführungen in meinem Alter der babylonischen Astronomie² S. 70 ff. sind in diesem Punkte zu modifizieren. Aber Kugler bleibt im Unrecht. Die Namen werden vertauscht, um die jeweilige besondere Manifestation des Planeten zu kennzeichnen. In demselben Sinne gehen die Namen der Tierkreiszeichen und Fixsterne auf Planeten über, sofern sie in ihnen ihre Wirkung offenbaren. Der Name aber ist im Orient Wesensoffenbarung (S. 21). Mit dem Namen geht die Eigenschaft/Tätigkeit des einen Planeten auf den andern über (s. l. c. S. 78). So tauschen Marduk und Nabû, andererseits Ninib und Nergal ihre planetarischen Rollen.

² Vorher: Herr des Strafgerichtes (= Totenrichter). Vgl. zu dem Text Ungnad ZA XXII S. 13 ff. wo Z. 7 𐎶ušāhuru (der Zanderer, Merkur) zu lesen ist.

Ein anderer vielbesprochener Text, der eine Reihe von Göttern als Offenbarungen des Marduk nennt¹, sagt u. a.:

Ninib Marduk der Kraft
 Nabû Marduk des Geschäfts (= Hermes, Mercurius², vgl.
 Nergal Marduk des Kampfes. (S. 114.)

b) Die Offenbarung der vier Planeten in den Erscheinungen der Sonne und des Mondes.

Abgesehen war bei der Verteilung der vier Planeten auf die vier Weltecken von Mond, Sonne, Venus, die den *supuk samê*, „die himmlische Erde“, regieren (s. S. 39), und die ihrerseits in Hälftenerscheinungen oder — selbständig — in Viertelererscheinungen die göttliche Macht manifestieren — der Mond in seinen vier Phasen, die Venus als Morgen- und Abendstern und gleich dem Mond als innerer Planet in vier Phasen², die Sonne in ihren Stellungen in den Jahreszeiten. Die Kreislauferscheinungen von Mond, Sonne, Venus entsprechen einander. Wie jeder der vier Planeten unter dem Namen der andern sich offenbaren kann, so kann jeder der vier sich als Sonne, Mond, Venus³ offenbaren und zwar in den Hälften- bez. Viertelererscheinungen, die dem jeweiligen Herrschaftsgebiet des Planeten entsprechen.

Insofern der Kreislauf, den die vier Planeten beherrschen, als Sonnenbahn gilt, trägt jeder von ihnen Sonnencharakter. Marduk-Jupiter offenbart sich in der Frühlings- oder Morgensonne, Nebo-Marduk in der Herbst- oder Abendsonne, Ninib in der Sommer- oder Mittagssonne, Nergal in der Wintersonne oder der Mitternachtssonne unter dem Horizont.

Daß Marduk-Jupiter sich nach der Lehre von Babylon in der Frühlings- bez. Morgensonne offenbart, zeigt seine kultische Bedeutung beim Frühlings-Neujahrsfeste. In dem oben erwähnten Texte, der die großen Götter als Manifestationen Marduks ansieht, heißt *Samas* Marduk des Rechts. Vielleicht ist auch die Bemerkung des Kommentares zu *Enuma elis* „King, The Seven Tablets II, pl. LXXVIII, Obv. Z. 11 ff., vgl. S. 29“ heranzuziehen: „Marduk wird in der Sonne gesehen, Tiamat im Monde.“ Die Assyrer erklären seinen sumerischen Namen *AMAR UD* als „Kind der Sonne“ — volksetymologisch vielleicht auch als „Sonnenstier“ (s. S. 95, Anm. 4).

Daß Nabu-Merkur = *Samas* ist, sagt V R 46, 30f. ausdrücklich. Nach V R 46, 52 e d ist einer seiner Namen *DUL AZAG GA*, das ist nach dem Kalender von Babylon der sechste Monat *DUL AZAG GA* = *Tesitu* und zugleich der Name des Schicksalgenies beim Neujahrsfest in Babylon (s. Jensen, *Kosmologie* 234 ff.). Das beweist, daß der Sonnencharakter Nabu-Merkurs als Abend- bez. Herbstsonne zu verstehen ist. Andererseits liegt in der Bedeutung des Nabu als Schicksalsschreiber und Bewohner des *DUL AZAG GA* beim Frühlings-Neujahrsfest in Babylon vielleicht eine Hindeutung darauf, daß er in der Zeit vor der Vorherrschaft Babylons

¹ *Bibl. Mes.* Nr. 17499 = *CT* XXIV, 56 — im Kuchensie — S. 1801.

² Die Phasen der Venus haben in Babylonien (s. S. 70) vielleicht auch die der Sonne, die Phasen des Mondes mit ihrer Nacht.

³ Die Venus-Phasen, Venus, der — im gleichen Entsprechung der Venus (s. S. 232).

und Marduks die Rolle des Marduk als Frühlings- und Neujahrs-Gestirn gehabt hat¹. Darauf deutet auch vielleicht die Hervorhebung Nabû-Merkurs als Neujahrsglücksstern, die S. 83 besprochen wurde. Man müßte dann freilich annehmen, daß der Name des Herbstmonats mit Nabû vom Frühlingsanfang in den Herbstanfang gewandert ist. Daß der Name Nabû als „Verkünder der neuen Zeit“ viel besser zum Frühlings- und Morgenpunkt (auch als Neumond wird er erklärt, s. S. 96) paßt, als Marduk-Jupiter, ist ohne weiteres klar. Die geflüssentliche Hervorhebung des Nabû von Marduk in antibabylonischer assyrischer Politik konnte man auch daraufhin deuten, daß Nabû in früherer Zeit, vor der Herrschaft Babylons, die Stelle Marduks innegehabt habe. Die Assyrier würden dann geflüssentlich auf diese alten Verhältnisse zurückgegriffen haben. In der astrologischen Geographie der Keilschriftliteratur entspricht der Nebo-Punkt Assyrien, der Marduk-Punkt Babylonien (S. 50). Man sieht also, welche hervorragende Rolle er neben Marduk spielt. Die assyrische Politik konnte sich darauf berufen.

Ninib als Sonnenplanet im Sinne der Mittags- und Sommersonne ist durch sein Ideogramm UD.URU.LU = Südsonne gesichert; im semitischen Text steht IV R 19, 48—49a dafür ausdrücklich Samaš.

Wenn Nergal = Sonne gesetzt wird (wiederholt ausdrücklich bezeugt, s. S. 92), so kann die Wintersonne bez. die Sonne unter dem Horizont gemeint sein, aber auch die Sonne in ihrem ganzen Lauf.

Auch Mond und Sonne in ihrer Eigenschaft als Zwillinge (jedes von beiden in seinem Gesamtlauf genommen) offenbaren sich in zwei Planeten aus der Reihe der vier, nämlich in Jupiter und Saturn, die wiederholt als MAŠ TAB BA.GAL GAL „große Zwillinge“ bezeichnet werden². In einem assyrischen Briefe (Harper, Letters 78, Rev. 5) heißt es:

kakkabSAG ME GAR UD.Sm sú-u „Jupiter ist Mond“.

Andererseits fanden wir wiederholt bezeugt (S. 84 vgl. 137

Saturn ist Sonne

Da die Babylonier wußten, daß der Schwarzmond mit der Sonne zusammenhängt (S. 77), so konnten auch Weißmond und Schwarzmond als Zwillinge (im Sinne der feindlichen Brüder) angesehen werden. Bei Übertragung auf die Planeten mußte der Jupiter im Weißmond und Saturn im Schwarzmond sich offenbaren³. Der Mond heißt in der Tat dumme Zwillinge⁴. Es kann dabei an Weißmond und Schwarzmond oder an die beiden Sicheln des zunehmenden und abnehmenden Mondes gedacht sein. Dazu stimmt das Symbol des Tierkreiszeichens der Zwillinge⁵. Diese

¹ Vgl. S. 83, 93 f. 114 und S. 3, Anm. 3.

² Mars und Merkur gehen dementsprechend als kleine Zwillinge (Arochard Astr. Ch. I Stat. VII 18, 49), vgl. Weidner, OZ 1013, Sp. 55.

³ Dann konnte die Leuchte von Saturn als Unglücksplanet (mit Glücksplanet liegen, S. 84).

⁴ K 8102, Z. 8, Tal'qist, Maqūh S. 66, K 603, Be'ed, Cat. 1209. Zimmern KAT¹ 303 ist genügt, compare mit 𐎶𐎵 „Jüngling“ in „Gedanken“, so das Chammā als Dual: die beiden Jünglinge (Gedanken) werden. Vgl. S. 102.

⁵ Wann sind diese astrologischen Zeichen entstanden?

Vorstellung scheint in dem Briefe bei Harper, Letters 648 Rev. 7-10 vorzuliegen:

[ina] pa-an [šinā] ša-lu-ra-a-ti

[š]in u [š] Nergal is-si-niš li-[pu]šu

„Vor den beiden kleinen (Mondsicheln?)

Šin und Nergal möge er gleichzeitig (Kult) verrichten!“

Šin und Nergal sind = Saturn und Mars.

Damit hatten wir zugleich ein Zeugnis, daß auch die Mondphasen ihre Repräsentation in den Planeten der vier Hauptpunkte des Kreislaufes haben, wie die Perioden der Sonnenbahn. Bei Viertelung des Kreislaufes mußten dann Marduk = Jupiter und Nib = Saturn den beiden ersten Phasen, Neumond bis Vollmond, entsprechen. Nebo = Merkur und Nergal = Mars, den beiden letzten Phasen des abnehmenden Mondes.

Für Nabû-Merkur als Neumonderscheinung spricht aber die Gleichsetzung mit MÁ.TU V R 46, 38 a b = CT XXXIII, pl. 3, col. II, 34. MÁ.TU² ist die Sichel des Neumondes.

Theoretisch ist auch eine Repräsentation der vier Planeten in den vier Venusphasen denkbar. Daß die Babylonier sie kannten und beobachteten ist durch die astrologischen Texte die vom linken und rechten Horn der Venus reden erwiesen.¹

c. Das Tetragramm

Das mystische Zeichen für die Viertelung des Kreislaufes ist das Kreuz. Es findet sich als Schriftzeichen auf allen Gebieten des sumerisch-babylonischen Kulturkreises

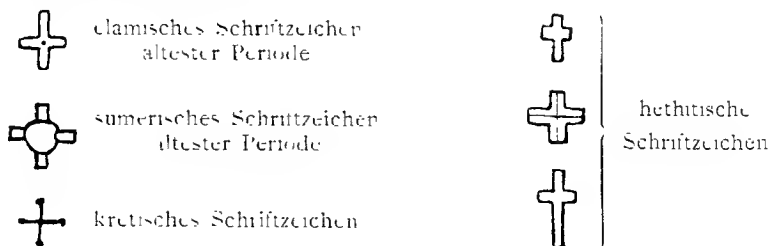


Abb. 55a-f

Zum klassischen und kretischen Zeichen s. Délg. en Perse XIII die Schrifttafel von Pottier. Zum sumerischen Zeichen s. Abb. 2 (S. 1). Zu den hethitischen s. Messerschmidt, Corpus Inscr. Heth. MVAO 1904. Tafel IX X XI. Tafel XXI und XXII findet sich unter den Schriftzeichen ein Kreuz wie das hier zuletzt abgebildete mit Kugeln an den oberen Kreuzenden.

¹ Hommel in Hilprecht Anniversary Volume 173 hat zweifellos richtig so erklärt gegen Behrens Assyriol. Briefe S. 951. Zu den „kleinen Zwillingen“ vgl. S. 82.

² S. meinen Artikel Šin in Roschers Lexikon der Mythologie IV, Sp. 907. King The Seven Tablets II pl. XLIX Obv. 17 wo MÁ.TU erklärt wird als Nannaru (šin) = hebr. שֶׁנֶּר (die sich erneuernde Mondsichel).

³ s. S. 79.



Abb. 59a—f. 'Schriftzeichen aus protoelamischen Urkunden'. Délég. en Perse VI 91 ff.
Nr. 886, 835, 267, 267, 252, 270.

Ferner findet es sich als einfaches Kreuz² und als Hakenkreuz³ auf elamischen Vasen, s. Abb. 60 und 61



Abb. 60. Vase aus der Nekropole von Susa.
Délég. en Perse XIII Pl. ALI Nr. 3



Abb. 61. Bemalte Vase aus der Akropolis von Susa.
Délég. en Perse XIII, Pl. II Nr. 1.

Andere elamisch-sumerische Formen zeigen Abb. 62 und 63



Abb. 62a und b.
Délég. en Perse VIII S. 100 Fig. 173a und b



Abb. 65. Kreuzornament
aus Délég. en Perse XIII Pl. XII Nr. 4



Abb. 64. Scherbe aus Susa.
älteste Periode.
Délég. en Perse XII 213 Fig. 128

¹ Vgl. die Varianten Nr. 251 ff. Kreuzzeichen wie das vierte von links auch auf altbabylonischen Urkunden (z. B. auf dem Kontrakt der Kassitenzeit bei Clay, Light from the East, p. 173). Drei Kreuze ohne den Punkt auf einem elamischen Zylinder (Délég. en Perse VIII p. 16 Fig. 20).

² Zum Kreuz vgl. auch Délég. XIII Pl. VII Nr. 1, XIV Nr. 2, XV Nr. 1—7, XVI Nr. 3—6, XXXIV Nr. 4. Délég. XII S. 91, Nr. 42, S. 94 Nr. 95¹³⁷.

³ Das Hakenkreuz vgl. S. 100b ist als Stempelszeichen in Assur gefunden worden (s. Andrae, Der Ann-Adad-Tempel, S. 29) aus der Zeit um 1500. Auch auf Topfdeckeln aus älterer assyrischer Zeit findet es sich, ebenso auf einem Relief aus Korymbos bei Ohnertsch-Richter. Die Bibel, Kypros und Homer, Pl. XXV Nr. 8.

⁴ Das Inschrift-Fragment zeigt in der zweiten Zeile das Zeichen für 'König', Terenias, Handbuch.

Abb. 64 zeigt das Kreuz neben der Schlange auf einem sumerischen Fragment, Abb. 65 einen Siegelzylinder des Lugalanda von Lagaš¹, der

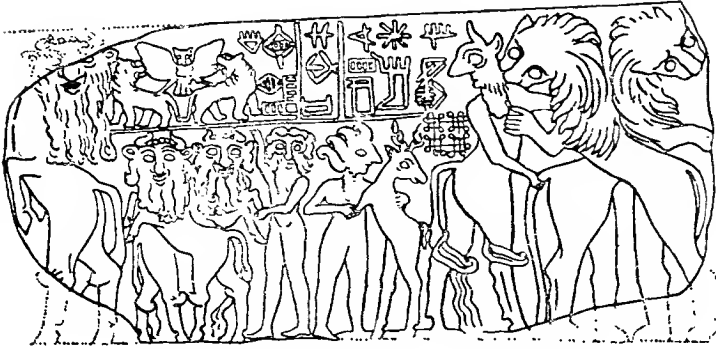


Abb. 65 Siegel des Lugalanda von Lagaš (Sirpurla)
Aus *Revue d'Assyriologie* VI Pl. I, Nr. 4. S. unten Anm. 1 und 2

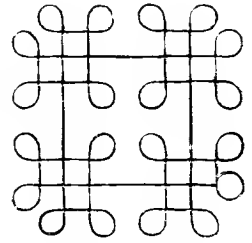


Abb. 66 Arabeske
vom Siegel des Lugalanda²

ein mystisches vierfaches Kreuzornament als Schreiberzeichen aufweist. Abb. 66 ist das Ornament besonders gezeichnet.

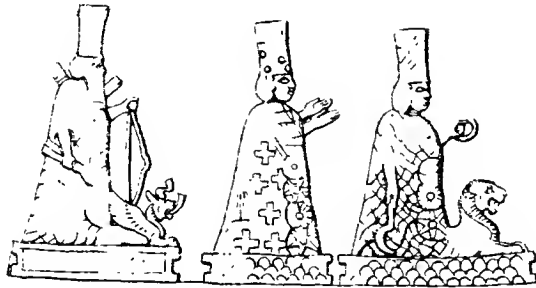


Abb. 67 Drei Götter von einem Kudurru aus der Zeit des Nabu-sum-iskun (Vorderes) Denkmal Nr. 1, Taf. II
Zu Nr. 1 vgl. Abb. 25; zu Nr. 3: Siebelschwert vgl. S. 77 und Abb. 144.

Abb. 67 gibt die Bilder dreier Götter von einem Kudurru aus der Zeit des Nabu-sum-iskun, von denen das mittlere Kreuze auf dem

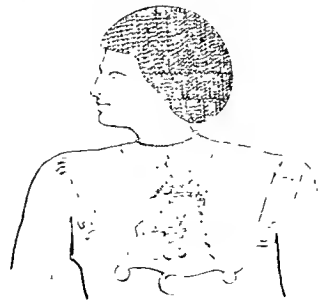


Abb. 68 Der Hohepriester von Memphis mit Kreuz als Halschmuck (Friedl. Ägypten S. 30)

¹ Legende: LUGAL AN DA NI KU M M L PA TE SI SIR LA BUR KI
Lugalanda König von Lagaš. Links oben das Wappen von Lagaš.

² Vgl. Albotte de la Fuye: Les sceaux de Lugalanda, *Revue d'Assyriologie* VI 105 ff.

kosmischen Gewande zeigt, Abb. 68 zeigt das Kreuz als Schmuck des hohenpriesterlichen Kleides aus Memphis, Abb. 69 endlich das Kreuz als Ordenszeichen des assyrischen Königs Samsi-Adad.



Abb. 69. Monolith Samsi-Adads IV (825–815) aus Nimrud-Kelach (= Johanniter-Kreuz) als Ordensband

Insbesondere ist das Kreuz das Zeichen der Sonne (und damit zugleich des Saturn), s. Abb. 70, wo das Kreuz im Aschenlicht des Mondes (= Sonne) steht, vgl. S. 78.

Ein Siegelzylinder mit Sonnenkreuz findet sich Delég. en Perse XII, S. 214, Nr. 426 f. Den Stier mit Mondhörnern und Sonnenkreuz zeigt ein Tonsiegel aus Kreta s. Lagrange, La Crète ancienne, Lichtenberg, Die Agäische Kultur, S. 115.

Das sumerische UB₁ = kibratu, das man als Lautwert für dieses kosmische Tetragramm erwarten würde, ist in Wirklichkeit Lautwert für das Pentagramm. Das spricht von vornherein dafür, daß aus der Vierteilung die Fünfteilung des Kreislaufes sich entwickelt hat.

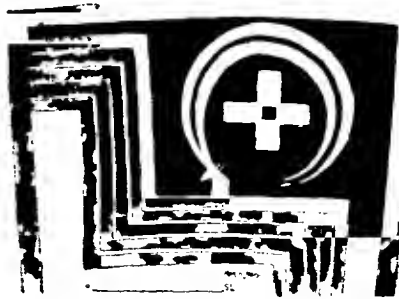


Abb. 70. Vor-erle bemaltene Vase aus der Akropolis von Susa (älteste Zeit) Delég. en Perse XIII, S. 30, Fig. 135

6. Die Fünfteilung des Kreislaufes.

Neben der Vierteilung findet sich eine Fünfteilung, die aus der Hinzuziehung des Planeten DIL, BAT-Venus zu erklären sein dürfte¹.

¹ Die Entstehung aus dem Heptagramm durch Weglassung der Planeten Mars und Saturn ist vorläufig nicht zu belegen. Es würde zu der Lehrvariante stimmen, die Mars und Saturn als Unglücksplaneten ansehen (s. S. 83, 84, 95, 114). Das Pentagramm wäre dann das Symbol des Planetariums mit Ausschluß aller Unglücks (s. S. 100). Zu den mit planetarischen Gottheiten der Epagomenen (s. S. 159).

Venus konnte dann als die fünfte Richtung, die nach oben geht, gegolten haben. Das würde zu der Charakterisierung der Istar-Venus, die „begehrt, Himmelskönigin zu werden“, passen (IV R 5, s. S. 78). Wenn der Frühlingsaquinoktialpunkt in den Zwillingen liegt, steht die Jungfrau auf dem Höhepunkt des Tierkreises¹. Eine andere Möglichkeit wäre die, daß Dilbat, die als Sarpanitu, Gemahlin des Marduk, erklärt wird (s. S. 113.), zu Marduk-Jupiter hinzugezogen worden ist.

Das kosmische Zeichen der Fünfteilung des Kreislaufes ist das Pentagramm. Das Pentagramm erscheint in der Gestalt unter den Zeichen der „protoelamischen“ Urkunden² und auch in altbabylonischen Inschriften³ mit dem Lautwort UB = kibratu und tupku, dessen kosmischen Sinn wir S. 50 besprochen⁴. In einer der protoelamischen Urkunden⁵ ist es geschrieben, Abb. 123 erscheint es stilisiert auf einem altbabylonischen Monument neben Istar

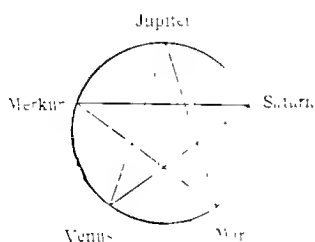


Abb. 71 Pentagramm



Abb. 72. Potos (Kugel mit Hexagramm)
in den Händen der Schicksalsgötter
von einem etruskischen Spiegel
(Gerhard, Bilder zu den gesammelten
Abbildungen Tafel IV, Nr. 6)

Das Pentagramm als planetarisches Zeichen ist in der ganzen Welt als Schutzmittel gegen die bösen Geister in Gebrauch als Druidenfuß, Pentalpha, Alpenkreuz, salus Pythagorae. In alten Kirchen gilt es als Riegel gegen Dämonen (vgl. Otte, Kirch. Archaeologie⁶ I 470). Das Pentagramm macht mir Pein (Vgl. S. 60 Anm. 1).

7. Die Sechsteilung des Kreislaufes

Diese Lehrvariante ist bei den Babyloniern bisher nicht nachweisbar. Sie findet sich in der jüdischen Kabbala⁷ und bei den Mexikanern⁸. Aus der Vierteilung konnte es durch Hinzuziehung der beiden Richtungen nach oben und nach unten entstanden sein oder durch Ineinanderschiebung der

¹ Dieser Konstellation entspricht die astralmythologische Dynastiegründerlegende, in der die Dioskuren die geschandete Virgo-Schwester rächen (s. S. 200, 310).

² Deleg. en Pers. VI, Nr. 887, S. 111.

³ Z. B. bei Sansuduna als UB DUTAB TAB BA Cmn I XXI Pl. 50 col. IV 3.

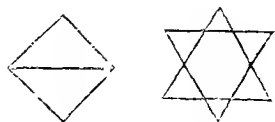
⁴ Das Vorkommen in elamischen Inschriften beweist nicht, daß das Pentagramm elamisch ist im Gegensatz zu sumerisch-babylonisch. Es wird vielmehr ebenso wenig elamisch sein, wie das Heilighenkreuz (S. 97), das sich auch im ältesten Assyrien und bei den Hethitern gleichwohl als babylonisches Gut findet.

⁵ Deleg. en Pers. VI, S. 111, Nr. 878.

⁶ S. Bischoff, Baby! Astrales im Weltbild des Thalmod und Michasch 1041.

⁷ S. Bork, Orient. Arch. III, 1, S. 1. Zur Verbindung mit Babyloniern s. Bork in Monist. IV 84 ff. — Auf einem etruskischen Spiegel (Gerhard, Bilder zu den gesammelten Abb. Taf. IV, Nr. 6) trägt die Schicksalsgötter eine Kugel mit dem Hexagramm (s. Abb. 72).

beiden Dreieck-Hälften des kosmischen Vierecks. Die beiden Hälften wurden kosmisch der Feuerregion und der Wasserregion entsprechen. In der Tat erklärt der Talmud und die Kabbala das Hexagramm als *šamajim* = es + *majim* „Feuer und Wasser“ (z. B. Gen. r. IV, 7 s. Monumenta Judaica I, 191).



Das mystische Zeichen ist das Hexagramm, das „Siegel Salomos“ oder „Wappen Davids“ in der Kabbala und in der islamischen Mystik¹.

8 Die Siebenteilung des Kreislaufes.

Unter Hinzuziehung der drei großen Wandelgestirne der Alten, Mond, Sonne, Venus zu den vier, oder unter Hinzuziehung von Mond, Sonne zu den fünf, kann der Kreislauf in sieben planetarische Teile geteilt werden, entsprechend einer Siebenteilung des Kosmos neben der Viertelung, wie wir sie S. 49 ff. finden.

Eine Art Siebenteilung liegt auch in den sieben Häusern (Standorten) der großen Götter (Planeten) am Tierkreis vor, denen die sieben Lumaši-Gestirne entsprechen, s. hierzu S. 105.

Das Zeichen der Siebenteilung ist das Heptagramm. Es kommt auf einem aus Khabaza (Hilprecht nahm Nippur als Fundort an) stammenden astronomischen Texte vor (Abb. 73), dessen Schrift spätbabylonisch ist. Zur planetarischen Siebenerwoche s. S. 163 f.

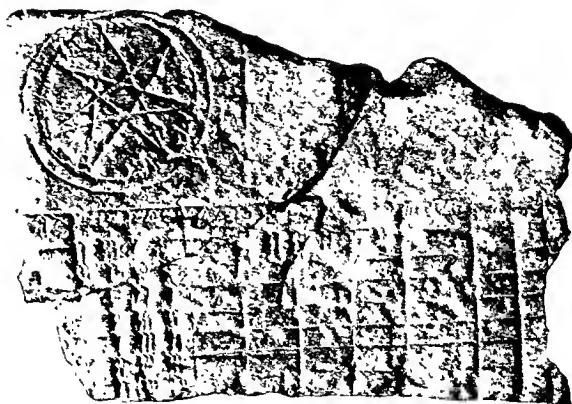


Abb. 72. Tafel aus Khabaza mit der Figur des Heptagramms.
Vgl. Hilprecht: Expl. in Bible Land S. 520.

9 Die Achtteilung des Kreislaufes

Spuren einer Achtteilung des Kreislaufes sind in letzter Zeit von verschiedenen Seiten nachgewiesen worden. Bork² und Roek³ haben fast gleichzeitig versucht, einen ursprünglich achtteiligen Zodiakus nachzuweisen. Bork ist geneigt, die Heimat dieses Zodiakus in Elam zu suchen. Bonché-Leclercq⁴ weist auf die Zählung von acht Weltzeitaltern bei den Etruskern und auf die Achtteilung des Himmels bei Hygin hin, Boll⁵ auf die Sech-

¹ S. Schumann: Der böse Bäck und Verwandtes II, 203 f. Auch in Indien s. S. 140 f.

² Amerika und Westasien. Oriental Archiv III, 1 ff.

³ Der Paläozodiakus, die prähistorische Urforn unseres Tierkreises. Memnon VI, 23, 1912, S. 147 ff.

⁴ L'Astronomie grecque, p. 270 n. 2.

⁵ Sphaera S. 185 l. 1 ff. Anm. 2 und Wochenschrift für klassische Philologie 1913 (Besprechung des Catalogus Cod. Astr. Graec. V. 3, Sonderabdruck).

zehnteilung der etruskischen Leber, auf die Achtteilung im Zauber im Chinesischen mit seinen acht Diagrammen¹ und auf der von Wunsch herausgegebenen Zauberschale von Pergamon², vor allem auf die Oktatopos der hellenistischen Astrologen, die bei Manilius und bei Firmicus Maternus in zwei Systemen bezeugt ist. Manilius teilt den ganzen Himmel in acht Teile, Firmicus versteht unter den octo loci die ersten acht Teile des Tierkreises. Dieses letztere System bezeugen auch, wie Boll bemerkt, der Athener Antiochos und Trasyllus³. Endlich weist Boll auch auf den zur Berechnung der Lebensdauer bestimmten *Kéxlog toû Heterogéous* hin, der im Glücksrad des Mittelalters mit seinen acht Speichen fortlebt

10 Die Mondstationen.

Der siderische Lauf des Mondes wurde von den Babyloniern in Stationen eingeteilt. Der terminus technicus für diese Stationen ist manzazu „Standort“ oder isdu „Nachtlager“⁴. Erst neuerdings sind auch die Namen einer Reihe derselben in den Urkunden aufgetaucht⁵. CT XXXIII, 4. 33—37 werden genannt als

- kakkabānipl sa ina ḥarrān ḥSin izzazūpl
 „Sterne, die auf der Mondbahn stehen“⁶
33. kakkab K|akkabu kakkab GÜ.AN.NA kakkab SIB ZI AN.NA
 kakkab ŠÜ.GI
34. kakkab G₂AM kakkab MAŠ.TAB.BA GAL.GAL kakkab AL.LUL
 kakkab UR.GU.LA
35. | . . . kakkab⁷ ZI-ba-ni-tum kakkab GIR.TAB kakkab PA.BIL.SAG
36. | kak|kab GU-la Zibbātūpl kakkab ŠIM.MAI
37. | u kakkab amēKU.MAL.

Das sind: Plejaden, Hyaden (mit Aldebaran), Orion, Fuhrmann, Sterne des Perseus, Große Zwillinge ($\alpha - \beta$ Gemini), Krebs, Lowe, . . . , Wage, Skorpion, Schütze, . . . Wassermann, Fischschwänze, nördlicher Fisch, . . . , Widder (westlicher Teil).

Fünfzehn Namen sind erhalten. Neun etwa fehlen (nach dem Raum der Lücken keinesfalls zwölf oder dreizehn). Eine Reihe von 24 Mondstationen ist aber wohl sicher nach Analogie eines zwölfteiligen Tierkreises künstlich gemacht⁸. Der Mondumlauf selbst fuhrte auf 27 bzw. 28 Stationen.

¹) Vgl. Bartels, Die etruskische Bronzleber von Piacenza in ihren Beziehungen zu den acht Kwa der Chinesen. Berlin 1912, zur Sache S. unten S. 144 f.

²) Vgl. Wolfgang Schultz, Das System der Acht im Mammion IV. 145 ff., der die Achtteilung der Schale auf einen achtteiligen Jahreskreis zurückführt.

³) Catalog. Cod. astrolog. graec. VIII. pars III. p. 117, 21; 101 2 ff.

⁴) Wie chinesisch sin. s. Thompson, Rep. 30 A. 3. Weidner, Handb. I 50².

⁵) Der von Hommel, Aufs. und Abh. S. 425 besprochene Text VR 46 ist eine einfache Sternliste, nicht eine Anzählung der Mondstationen. Der Nachweis sumerischer Mondstationen-Namen bei Stücken. Der Ursprung des Alphabets S. 14 f. ist nicht gelungen. Stücken hat die abgekürzten Namen zur Erklärung herangezogen. Nur mit NE.Feuer, SE.Gebirge, BAR.Heiligtum trifft er das Richtige.

⁶) S. Weidner OLZ 1913 Sp. 1511.

⁸) Nicht ursprünglich wie Hommel, Aufs. und Abh. 425 und Stücken I c. S. 2 meinen. Vgl. hierzu S. 105.

Bei den Indern heißen die Mondstationen *nakṣatra* 'Sterne'. Bei den Chinesen *siu* 'Nachtasyll' bei den Arabern mit babylonischem Lehnwort *menāzil* 'manzil' Standort *menāzil al-kamar* Sure 10 5, 36-39 aber auch schon in der vorislamischen Poesie nachweisbar. Die persische Astronomie im Bundehes Kap. II Transl. E. W. West, p. 110 zählen 28 Sternhaufen, die wohl auch Mondstationen sind. Die auffällige Verwandtschaft dieser Reihen trotz der verschiedenen geographischen Breiten hat längst zur Vermutung einer einheitlichen Herkunft aus Babylonien geführt.

Die ägyptischen Mondstationen fand Ed. Stucken l. c. in einem Pyramidentexte des Unas. Einen koptischen Mond-Zodiakus weist Kircher *Oedipus Aegyptiacus* auf, s. Stucken l. c. S. 5 ff.

Als erste Mondstation setzt der Text in CT XXXIII die Plejaden voraus². In den Mondstationenreihen in China, Indien, Arabien ist Aldebaran, der hellste Stern der Hyaden, erste Mondstation. Diese Rechnung ist besonders geeignet, weil dann der Kreislauf durch den dem Stern Aldebaran genau um 180° gegenüberstehenden Antares in zwei gleiche Hälften geteilt ist. Daß die Babylonier auf diesen Umstand auch Wert gelegt haben, wenn auch Aldebaran als erste Mondstation nicht nachweisbar ist, zeigt die S. 30 besprochene Kommentarstelle zu *Enuma eliš*:

GU u GIR.TAB is-tin šū-ū

„Stier (Aldebaran) und Skorpion (Antares) sind eins.“

Hehn bestreitet Siebenzahl und Sabbath³ 8 ff. Die biblische und babylonische Gottesidee S. 15, 175 ff. daß die sieben 'Beichsulermittler' die Planeten bedeuten.

Es sei vielmehr ein Ausdruck für die Gesamtheit der Götter. Das wurde nichts Besonderes bedeuten. Es gibt auch eine Neunheit von Göttern in Ägypten wie in Babylonien im Sinne der S. 226 ff. besprochenen monotheistischen Theorie und ebenso eine Zwölfheit von Göttern. Aber an den beiden von Hehn angeführten Stellen ist die Siebengottheit überhaupt nicht als Gesamtheit der Götter, sondern als Plejaden aufzufassen.

K 3500 5 „Die Siebengottheit *šar-lit-te* die starken Götter möge singular' mit ihren Waffen eine Niederlage herbeiführen

Die Plejaden heißen in den astrologischen Texten sehr häufig 'die großen Götter'. Sie sind *kakkabu* 'Gestirn' *kakexochen*, nach ihrem Stand zum Mond im Frühlingsanfang wird Neujahr festgesetzt (s. S. 158). Mit Frühjahr begannen die Kriegszüge.

King Magic Nr. 52, 5 „König der mächtigen Götter der Gesamtheit des Landes glanzender die Siebengottheit *šVII-bi* seid ihr! *šVII-bi* = *šminna-bi* 'sibi' ist aber der gewöhnliche Name der Plejaden.

Auch die sieben Kinder Ennešarras sind die Plejaden CT XXIV 4 28, IV R 23 6a; III R 69 Nr. 3 69. Die sieben Beichsulermittler des siebenstüigen Turmes sind aber ganz anderer Art. Daß sie als Planeten (*ḫemuriz* des Diodor) aufgetaucht wurden, kann nicht länger als zweifelhaft gelten.

¹ Albr. Weber: Berl. Abh. der Wiss. phil. Kl. 1860 und 1891, längst vor ihm Stern-Göttinger Gelehrte Anzeigen 1840-2025 ff. Für China vgl. Richthofen China I 404 ff. Wir stehen hier vor einem der merkwürdigsten Probleme, welche uns die Vorgeschichte in bezug auf gegenseitigen Verkehr der Völker bietet. Vgl. ferner Whitney: The Lunar Zodiac in Or. and Linguistic Studies II 408 ff. Gmelin Chronologie I S. 79 ff. der den endgültigen Nachweis der Herkunft aus Babylonien erwartet.

² Der sumerische Name für den zweiten Monat GU ŠE ŠÁ bezeichnet den Stier als Orientierungsgestirn. Vgl. die Angabe *17 šu GU* 'der Anfang ist im Stier' in dem S. 111 erwähnten Texte. In dem Abb. 80 gegebenen astronomischen Text ist von Tafelschreibern die den Frühlingspunkt bezeichnend Linie zwischen Stier und Widder umgesetzt.

II. Der Tierkreis.

Der Tierkreis als „himmlische Erde“ wurde S. 38 ff. besprochen.

Astronomisch angesehen ist der Tierkreis jener durchschnittlich $23\frac{1}{2}$ Grad gegen den Äquator geneigte Gürtel am Himmel, auf dem für unser Auge Sonne, Mond, Merkur, Venus, Jupiter, Mars, Saturn ihre Bahn wandeln (s. Abb. 74), während alle übrigen Gestirne an der sich täglich um ihre Achse drehenden Himmelskugel festzustehen scheinen.

Unter Voraussetzung eines idealen Horizontes und völlig klaren Himmels kann der Beobachter während einer genügend langen Nacht den gesamten Tierkreis mit seiner Parade auffälliger Sterngruppen und mit sämtlichen Wandelsternen¹ sofern sie nicht in den Sonnenstrahlen verborgen sind, zu sehen bekommen. Zu den nach Sonnenuntergang sichtbaren Zeichen wurde durchschnittlich nach je zwei Stunden ein neues Bild im Osten auftauchen während das entgegengesetzte im Westen untergeht.

Der babylonische Ursprung des Tierkreises ist unbestreitbar nachgewiesen¹. Es fragt sich nur, wie es zur Ausbildung des zwölfteiligen Tierkreises gekommen ist, den die Griechen vom Orient her dem Okzident vermittelt haben. Im Orient hat es sicher eine Reihe variierender Tierkreiszyklen gegeben. Der Zwölfer-Tierkreis ist schließlich siegreich geblieben.

Es ist vermutet worden, daß der Zwölfer-Tierkreis eine Weiterbildung der Vierteilung bez. Achtteilung des Kreislaufes sei, wie wir sie S. 101 f. besprochen haben². Andererseits ist aber zu erwägen, ob nicht die Bilder des Sonnen-Zodiakus dem Mond-Zodiakus

¹ Vgl. Epping: Astronomisches aus Babylon. Jensen: Kosmologie, I. Himmelskreis. Ant. u. Arch. 239 ff., Boll: Sphaera 181 ff.

² So Rock: Der Paläozodiakus im Monument VI 147 ff. Für die Zerteilung als Ent-

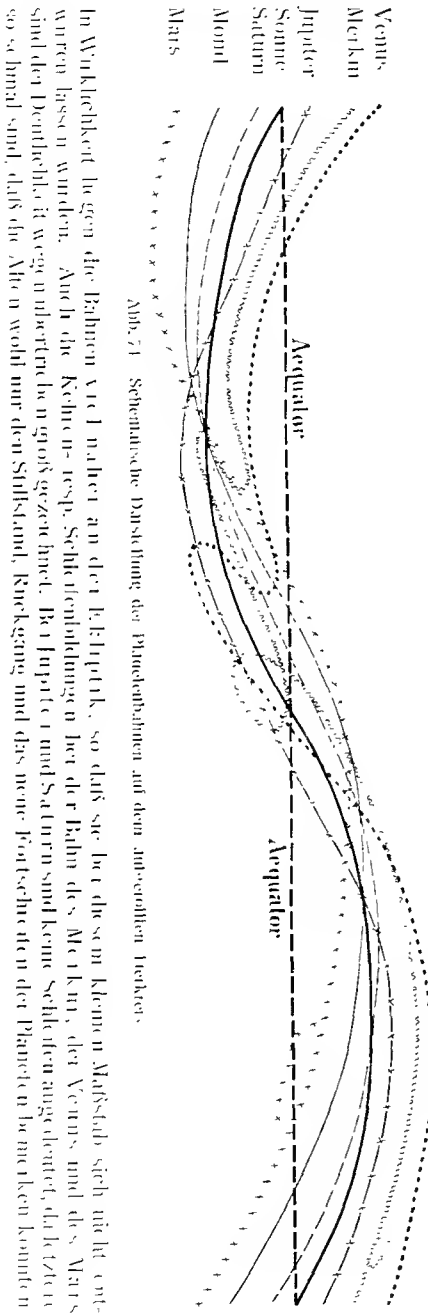


Abb. 74. Scheitrische Darstellung der Planetenbahnen auf dem antiken Tierkreis.

In Wirklichkeit liegen die Bahnen viel näher an der Ekliptik, so daß sie bei dem kleinen Maßstab sich nicht unterscheiden würden. Auch die Reihenfolge der Bahn des Merkur, der Venus und des Mars sind der Deutlichkeit wegen unrichtig in großgezogenen. Bei Jupiter und Saturn sind keine Stellen den angegebenen, die letzteren so schnell sind, daß die Abweichung nur den Stillstand, Kneigung und das neue Fortschreiten der Planeten bemerken konnten.

speicherung der Himmelsrichtungen kann auf die vier Abschnitte im Tonalamatl auf das Jahr-Viert Ost-Jahr Süd-Jahr West-Jahr Nord-Jahr und den 52-jährigen 13-4-Zer-Zyklus, bei den Mexikanern gewiesen werden (s. Scler: Erklärung des Codex Borja I. 342 ff).

entnommen sind. Die Mondstationenliste, die wir S. 102 ff. besprachen und die auf die Zeit um 3000 zurückgeht, zeigt auffallende Verwandtschaft mit den Sternbildern des Zwölfer-Tierkreises. Wenn in manchen Systemen statt 27 oder 28 nur 24 Sterngruppen als Mondstationen gezählt wurden, so könnte das auf einem späteren Ausgleich mit einem zwölfgeteilten Sonnen-Zodiakus beruhen.

Der Bau von Tierkreishausern wird in dem Lehrgedicht von der Weltschöpfung summarisch berichtet. In den Anfangszeiten der V. Tafel von *Enuma elis* heißt es:

„Er ließ entstehen die Standörter für die großen Gotter,
Sternbilder, ihr Ebenbild, stellte er als Lumasi-Gestirne auf“

CT XVI, 45 führt diese Lumasi-Gestirne (vgl. S. 40-82) auf, die die Häuser für die Planeten darstellen. Wir setzen in Klammern die entsprechenden Planeten, die in der hellenistischen Astrologie den Häusern entsprechen:

kakkab ŠU GI = Fuhrmann entspricht Stier (Venus)

kakkab UT.KA GAB A = Ophiuchus = Serpens entspricht Skorpion (Jupiter)

kakkab ŠIB ZI AN NA = Orion entspricht Zwillinge (Merkur)

kakkab KAK ŠI.DI = Sirius entspricht Krebs (Mond)

kakkab EN TE.NA MAS ŠIG = kleiner Lowe entspricht Lowe (Sonne)

kakkab Nasruhu = Adler entspricht Steinbock (Saturn)

kakkab PA.BIL SAG = Schutze (Mars)

Es sind hier nur 7 Häuser. In der hellenistischen Astronomie sind sie zu 12 dadurch ergänzt, daß die 5 Planeten (außer Mond und Sonne) je zwei Tierkreisbilder als Häuser haben. Zu den „Häusern“ s. auch S. 40 u. 183.

Von den Tierkreisbildern, wie sie uns aus hellenistischer Überlieferung geläufig sind, sind bisher nur einige durch Bilder der babylonischen Monumente zu belegen. Vor allem kommen hierfür die sogenannten „Grenzsteine“ (*kudurrû*) in Betracht, die seit der Kossaier-Zeit (seit 1600 v. Chr.) auftauchen. Als eines der schönsten Beispiele darf Abb. 75 gelten, vgl. auch Abb. 82 u. 100. Es sind Urkunden, die zur Festlegung der Grundstücksgrenzen aufgestellt wurden. Die kosmischen Zeichen und Bilder, die über dem Text der Urkunden angebracht wurden, um dem Vertrag Schwurkraft zu verleihen, gleichen den religiösen Darstellungen der Siegelzylinder¹. Man glaubte früher, sämtliche Tierkreisbilder neben den Zeichen für die sieben Planeten auf



Abb. 75. Grenzstein Sîn-iddin (1825 v. Chr.)
Nach HASE, *Babylonische Studien*, S. 17.

¹ Die gleiche Bedeutung hat noch heute das Siegel mit den Zeichen im Abrahams- und Isaac-Vertrag.

den Grenzsteinen finden zu können¹. Nur für einige Bilder ist der Nachweis gelungen:

- 1 Lowe, s. Abb. 24 und dazu unten S. 111 f.
- 2 Skorpion, s. Abb. 76, mit Schütze zu einem Bilde vereinigt (vgl. S. 115).
- 3 Schütze, s. Abb. 78 und 79, vgl. Abb. 77.
- 4 Steinbock, als Ziegenfisch, s. Abb. 80 und 81.
- 5 Wassermann, s. Abb. 82–84, vgl. auch Abb. 97.
- 6 Fische auf dem Abb. 84 wiedergegebenen, nach seiner Echtheit wohl mit Unrecht beanstandeten sog. Tierkreis von Gezer.

Literarische Zeugnisse für Tierkreisbilder oder für Hauptsterne derselben bietet folgendes Material:

1. Ein Nippurtext aus der Zeit um 2000, der die Entfernung zwischen Spica und zwei Sternen im Skorpion berechnet (s. S. 132).

2. Eine babylonisch geschriebene Sternliste in einem Zaubertext aus Boghazkor, der Hauptstadt des Hethiterreiches, aus der Zeit um 1400 v. Chr.

- 1 kakkab E-ku-e (ikū = askar) = ser'ū „Ähre“, das ist Widder.
- 2 kakkab Kakkabu, der Stern katexochen, das sind die Plejaden im Stier.
- 3 kakkab GĪS LI E, das ist Aldebaran, der Hauptstern der Hyaden im Stier.
- 4 kakkab ŠI PA ZI AN NA, das ist Orion im Bezirk der Zwillinge.
- 5 kakkab KA AK ZI ZI, das ist Sirius im Bezirk des Krebses.
- 6 kakkab GĪS BAN, das ist Spica in der Jungfrau.
- 7 kakkab GIR TAB (= akrabu), das ist Skorpion.
- 8 kakkab IDġu (= našru), das ist Adler im Bereich des Steinbockes.
- 9 kakkab IJA (= nūnu), das ist der (südliche) Fisch im Bereiche des Wassermannes.
- 10 kakkab ŠA AM MA AH, das ist der (nördliche) Fisch des Tierkreises.

Zu dem genannten Text s. S. 134 f., zu den einzelnen Sternen und Sternbildern s. S. 109 ff.

3. Die sog. TE-Tafel (TE steht in manchen Texten² für kakkabu, Stern), die in der vorliegenden Niederschrift aus der Zeit um 500 stammt, ihrem Inhalt nach aber in die Zeit um 1200 gehört, da sie den Frühlingspunkt inmitten des Widders voraussetzt³. Die Tafel zählt die folgenden Monatsfixsterne auf:

KU MAL = östliche Hälfte des Widder,

Kakkabu und GĪ AN NA = Plejaden und Stier,

SIB ZI AN NA und MAŠ TAB.GAL GAL.LA = Orion und große Zwillinge,

AL.LUL = Krebs,

UR GĪ LA = Lowe,

ES SIN = Jungfrau,

¹ Nach dem Vorgang Hommels s. zuletzt dessen Grundriss S. 227 Anm. 1 u. 239.

² Nicht nur in spätbabylonischen Texten. Der S. 133 besprochene aus der Kossarzeit stammende astronomische Text hat bereits das Determinativ TE.

³ Vgl. zu den Tierkreiszeitachern S. 107 u. Zum Text s. Pinches' Academy 4 No. 1803. Brown Researches II, p. 130 ff.



Abb. 76. Skorpion vom Grenzstein
Nebukadnezars I. (V R 57)



Abb. 77. Skorpion und Schütze von einem Grenzstein
Nebukadnezars I. (um 1200) (V R 57)

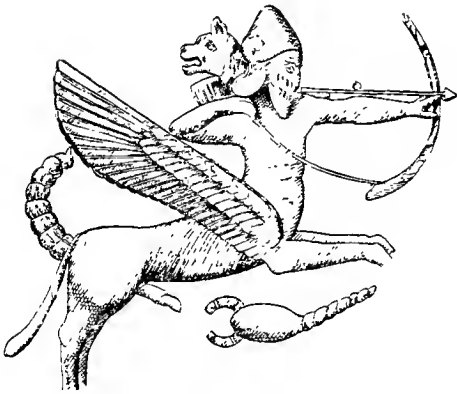


Abb. 78. Tierkreisbild des Schützen
von einem babylonischen Grenzstein des Meli-Sipak
(London 101, nach Hinke I c 1981)



Abb. 79. Tierkreisbild des Schützen
vom Tierkreis von Dendera

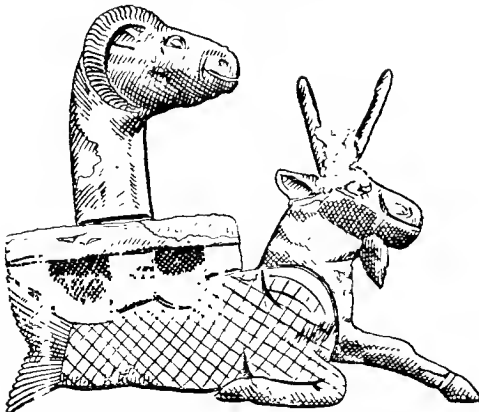


Abb. 80. Tierkreisbild des Steinbocks (Ziegenfisch)
von einem Grenzstein Meli-Sipaks aus Sus.
(Nach Hinke S. 102)



Abb. 81. Tierkreisbild des Ziegenfisches
vom Tierkreis von Dendera



Abb. 82. Kuchern, aus Babylon.
Nach einer Photographie aus dem Vorderasiatisches Museum in Berlin.



Abb. 81.
Der Wassermann vom
Tierkreis von Dendera.

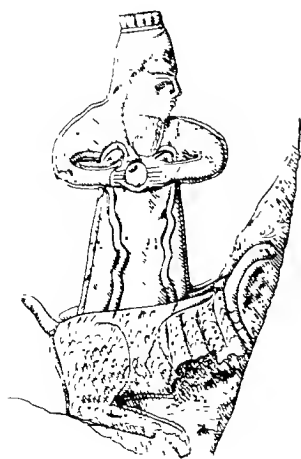


Abb. 84. Der Wassermann von dem
Grenzstein Nr. 6 des S. 32.
(Hünke, Boundary Stone S. 321.)

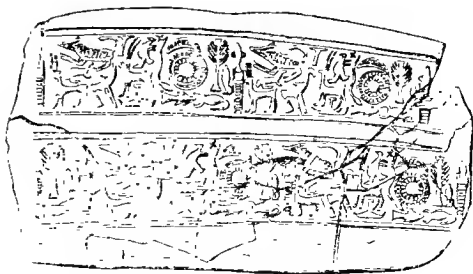


Abb. 83. Zedrik-Stein von Gezer in Süd-Palästina.
(Hünke, Boundary Stone S. 321.)

Ziba[nitu] = Wage,

GIR TAB = Skorpion,

PA.BIL.SAG (Schwanz bez. Hinterteil des Skorpion vgl. Abb. 77.
78-82 = Schütze),

SUIUR = Ziegenfisch = Steinbock,

Gula = Wasserfrau (Wassermann),

DIL.GAN und rikis nūnē = Cetus und westliche Hälfte des Widder
und Band der Fische.

4 Die Abb. 86 wiedergegebene Planisphäre (vgl. S. 128 f.), die bei kakkab DIL.GAN westliche Hälfte des Widders, die Linie zum Frühlingspunkt zieht und u. a. den kakkab APIN unser kleiner Wagen oder Bar als APIN, d. i. Bewässerungswerkzeug, gesehen, und den nördlichen und südlichen Fisch (kakkab ŠIM MAH und kakkab A-nu-ni-tum nennt

5 Der Text VAT 7847, der die Tierkreisreihe mit Lowe beginnt und der Tempel, Baume, Pflanzen, Edelsteine als Entsprechungen der Tierkreisbilder nennt, und VAT 7851, mit Stier beginnend (S. S. 247).

Wir geben im folgenden eine Übersicht über die inschriftlichen und monumentalen Spuren der Tierkreisbilder, wie sie die Babylonier sahen¹.

Der Widder

Nach dem bisher bekannt gewordenen Material wurde das uns als „Widder“ bekannte Tierkreisbild von den Babyloniern als ein himmlischer Landmann gesehen, oder als Ahre, die dann wohl der Landmann in der Hand trägt. Die östliche Hälfte heißt in den Texten aus Asurbanipals Zeit kakkab KU.MAL (später abgekürzt KU), d. h. agru „Lohnarbeiter“², die westliche Hälfte, zu der der Stern α des Widders gehört, heißt in diesen Texten DIL.GAN oder AS.KAR, zu lesen ikū, erklärt durch serū „Ahre“³.

Das Tierkreisbild des himmlischen Landmanns (DIL.GAN + KU.MAL) gilt in der kosmischen Geographie (S. 188 ff.) als das Sternbild von Babylon. Nebukadnezar nennt sich deshalb wohl „Landmann von Babylon“ (ik-ka-ri ba-ab-bi-i-lu, Neb. Nr. 13, col. I, 19, Langdon, VAB IV, 104). Das Sternbild gilt als Regent der vier Länder: Subartu (Norden), Elamtu (Osten), Amurru (Westen), Akkad (Süden), (S. S. 192).

Als „Widder“ (kakkab Lu-lim) im wörtlichen Sinne wird in den babylonischen Texten Capella bezeichnet, die „Fuhrmann“ auf dem Arme trägt.

Der Stier

Das Tierkreisbild des „Stiers“ ist unter dem Namen GÜ.AN.NA in den Texten aus Asurbanipals Bibliothek bezeugt, in einem Text aus dem 37. Jahre Nebukadnezars und in späteren Texten GÜ.AN abgekürzt.

¹ In meiner Monographie über Sterne (babylonisch, in Roschers Lexikon der Mythologie) wird das Folgende ausführlicher behandelt werden können. Inzwischen wird der I. Band des Handbuches der babylonischen Astronomie von Ernst F. Weidner erschienen, dessen Ausarbeitung, soweit sie bereits vorlag, mir vom Verfasser freundlichst zur Verfügung gestellt worden sind.

² S. Brunnow 10605.

³ Im Boghazker-Sterntext (cf. n. c. S. S. 100) P. Jensen (S. OLZ LIII Sp. 18; Ann. 2) und schon Lenormant (Magic und Wahrsagenst. der Chaldäer S. 442; Ann. 3) erkannte die Zugehörigkeit zum Widder. Lenormant interpretiert α des Widders Virelland (Adad 7-18) und d. h. als Glosse zu DIL.GAN als serū erklärt.

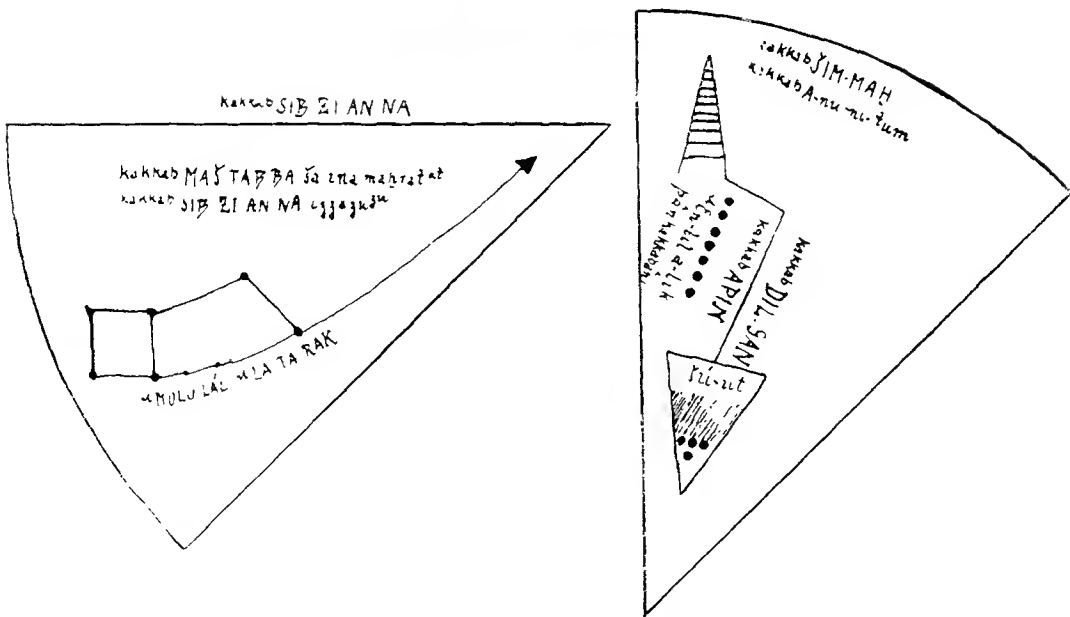
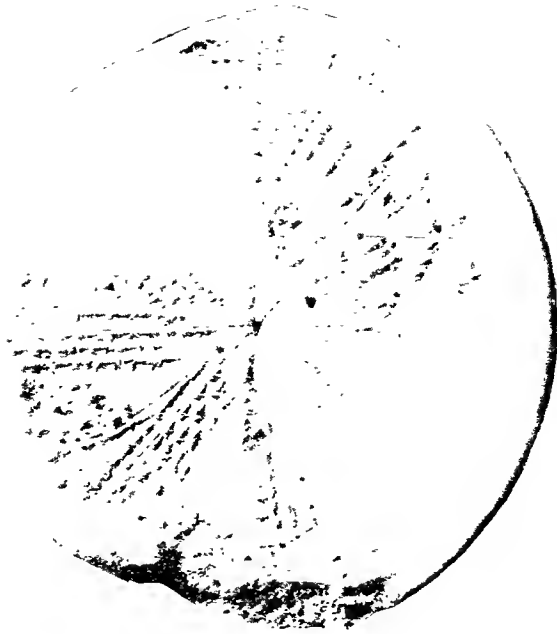


Abb. 89. Planisphere aus Xin-ch-Kujundschik, K 8535. Photographie Mansell 1927. Kopiert CT XXIII, pl. 10, mit griech. Transkriptionen und veröffentlicht von Sayce, Monthly Notices of the Roy. Astr. Soc. XL, 3, 1880. Tafel zwischen 118 und 119. Unten zwei Oktaanten nach Wiedners Kopie. S. hierzu S. 109, 128, 129.

Im Stier liegen die Sterngruppen der Plejaden und Hyaden. Beide treten getrennt oder vereint in Sternlisten als Vertreter des Stier-Tierkreisbildes auf. Die Plejaden werden als Stern katexochen angesehen, kakkab Kakkabu und stehen als solcher in den spätbabylonischen Texten regelmäßig an Stelle des Stieres. Die Hyaden sind charakterisiert durch ihren hellsten Stern GŠ.LI.E, d. i. Aldebaran. In der Boghazköi-Sternliste (um 1400) vertreten die Plejaden (kakkab Kakkabu) und Aldebaran GŠ.LI.E¹ zusammen den Stier. In einem astrologischen Texte bei Virolleaud, *Astrol. Ch. 2. Suppl. 67, 9* sind „Stier“ (kakkab GÜ.AN.NA) und Aldebaran zusammen genannt, beide heißen hier Krone des Anu (aġū ilAnu). Da β und γ tauri als „Räder des Wagens“ aufgefaßt sind (S. 128), könnte der Stier als an den Wagen *āqnu*, Streitwagen) gespannt gedacht sein.

In dem unveröffentlichten Texte VAT 7851 (S. 247 Abb. 141) aus der Arsacidenezeit, zu dem Duplikate aus der Bibliothek Asurbani-pals vorhanden sind, beginnt die Reihe der Tierkreisbilder mit kakkab kakkabu kakkab GÜ.AN.NA. Davor steht rēsu GÜ „der Anfang ist Stier“.

Die großen Zwillinge.

Sie heißen babylonisch MAS.TAB.BA, GAL.GAL (später abgekürzt MAS.TAB.BA oder MAS.TAB). Wie bei den Griechen (Kastor und Polydeukes) gelten sie als göttliche Brüder, Nabû (PA) und Marduk (LUGAL), „die vor Anu stehen“².

Die Doppelgestalt auf dem Abb. 87 wiedergegebenen Siegelzylinder konnte als Bild der Zwillinge angesehen werden. Aber welche Zwillinge? Die Babylonier sahen sieben Zwillingspaare am Himmel, s. unten.

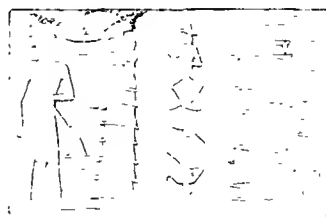


Abb. 87. Babylonischer Siegelzylinder.
Lajard, *Cat. de Mithrae* Pl. LIV A
Nr. 113.

Der Krebs.

Die Texte aus Asurbanipals Zeit bezeichnen das Sternbild als AL.LUL (s. Thompson Reports II, S. XXV ff.); in späteren Texten heißt er pulukku. In der Boghazköi-Sternliste (S. 106) ist er durch Sirius vertreten.

Die aselli im Krebs und der Krippe (*qārriq*) sind in den „kleinen Zwillingen“ kakkab MAS.TAB.BA TUR TUR zu suchen, die K 2067 (= CT XXVI, pl. 45), Z. 15 unter 7 Zwillingen neben den „großen Zwillingen“ genannt sind, s. Hommel, Aufs. und Abh. S. 43. Nach der großen Einleitung des Abu Ma'sar Dyroff bei Boll, *Sphaera* S. 509 steigt mit dem zweiten Dekan des Krebses die Hälfte der Krippe, der nördliche Esel, und mit dem dritten Dekan die andere Hälfte der Krippe, der südliche Esel, auf.

Der Lowe.

Das entsprechende Tierkreisbild heißt babylonisch „der große Hund“ (UR.MAŪ oder UR.GÜ.LA oder UR.LA) oder „der Lowe“ (die Abkürzung

¹ Aldebaran als erste Mondstation s. S. 103.

² So im *Astrolab. B. col. 2, 22 f.* vgl. Weidner, *Handbuch Kap. III*, Anhang.

³ Vgl. ib. LIV A, Nr. 2, XXVI Nr. 1, XXVII Nr. 5.

A der spätbabylonischen Texte kann für UR.A oder für arū „Löwe“ gelten¹. Die Tierkreisreihe des Textes VAT 7847 (S. 247) beginnt mit dem kakkab UR.A (Löwe als Tierkreisbild der Sommersonnenwende für das Stierzeitalter) und schließt mit dem Krebs².

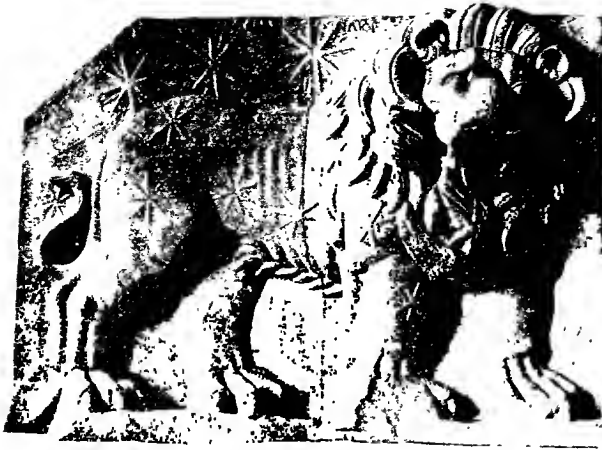


Abb. 88. Horoskop Antiochos I. von Kommagene (um 70 v. Chr.) aus der Westterrasse des Nemrud-Daghi (aus Hurnann-Puchstein: Reise in Kleinasien und Nordsyrien)

Der Hauptstern des Löwen, der zwischen den Füßen des Löwen oder nach den Scholien zu Aratus im Herzen des Löwen lag, heißt sarru, hellenistisch Basiliskos, Regulus³. Er gilt in der Astrologie als das günstige Horoskopgestirn für den König, s. Abb. 88⁴. Das Bild des oben erwähnten Textes VAT 7847 (S. 247 zu Abb. 142) stellt den Tierkreislöwen mit Bei-

schrift kakkab UR.GU.LA dar, ebenso, wie dies Bild beweist, die untere Reihe des Mero-lachbaladan-Stones S. 42, Abb. 24, in beiden Fällen steht der Lowe auf der geflügelten Hydra

Die Jungfrau

Das uns als „Jungfrau“ gekaufte Sternbild heißt in den Texten der Asurbanpalzeit ES-SIN, das als sér'u „Ahre“ erklärt wird⁵, oder A-EDIN, das II R 56, 59c als Sarpanitu und VR 46, 46a b als banāt riḫūtum erklärt wird, beides bedeutet „die Samen Schaffende“, also die Magna mater, die Muttergöttin. Schon daraus ergibt sich, daß die Babylonier das Sternbild als „Jungfrau“ Virgo im Sinne der mater coelestis kannten. Dazu kommt, daß CT XXXIII, pl. 2, col. II, 10 ES-SIN als subultu „Ahre“ erklärt wird. Aus dem Worte subultu ist aber in der hellenistischen Zeit der Name Sibylle hervorgegangen, deren mythologisches Urbild die himmlische Jungfrau ist.

Der Hauptstern der Jungfrau, Spica, wird bereits in dem S. 132 besprochenen aus der Zeit um 2000 stammenden astronomischen Text genannt unter dem Namen SÚ.PA, d. h. „glänzender Stern“. In der

¹ S. Joosen: Kosmologie S. 317, Anm.

² Vgl. S. 161 Nr. 5 und unten Anm. 3, Iorner S. 162 und 247.

³ Schol. Arat. v. 148, l. 1 p. 43 Babb. zitiert nach Bouché-Leclercq: L'Astrologie Grecque 134, Anm. 2: ὁ ἄστρον ἐν τῇ κεφαλῇ τοῦ λέοντος, καλεῖται βασιλίσκος, ὅτι οἱ Ναιδείων παντοκράτωρ ὄντων ἀπὸ τοῦ λέοντος. Das letztere stimmt zu dem oben erwähnten Text, wo die Tierkreisreihe mit dem Löwen beginnt.

⁴ Vgl. auch Bouché-Leclercq l. c. 4381.

⁵ Z. B. Benardow, Nr. 3832. Auch die Schreibung der spätbabylonischen Texte KI.HM. S. 50 zu lesen vgl. Joosen: Kosm. S. 311 und Benardow 6632.

⁶ Vgl. S. 71.

Boghazköi-Sternliste führt die Spica den Namen GIŠ BAN. Der Name SÜ.PA, der Spica als den glänzenden Stern bezeichnet, wird auch auf Jupiter übertragen. V R 46, 11 a b ist SÜ.PA als Enlil ša šimat mātī iṣimmū, „Herr, der das Geschick des Landes bestimmt“, ausdrücklich mit Marduk-Jupiter identifiziert¹. Vielleicht erklärt sich das aus dem Charakter des Sternbildes als Manifestation der Magna mater. Jupiter-Marduk ist die männliche Entsprechung der Šarpanitu-Jungfrau. Als solcher kann er ebenso in der Spica gesehen werden, wie die Virgo selbst².

Zur Jungfrau mit der Wage s. unten unter „Wage“.

Abb. 89 zeigt die Göttin, der Ähren aus der Schulter wachsen. Der Gottkönig Naramsin, von einem Priester geführt, huldigt ihr. Abb. 90

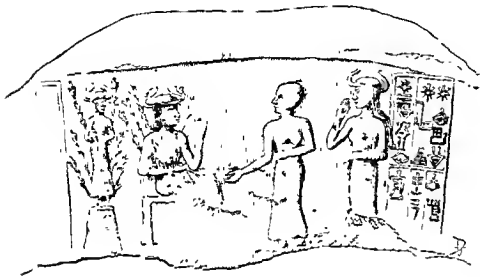


Abb. 89: Babylonischer Siegelzylinder mit Legende Naramsin, Gott von Agade
De Sarzec-Heuzey, *Déc. en Chaldée* I 257. G



Abb. 90: Opferszene vor der Muttergöttin mit dem Kinde neben dem heiligen Baum
Im Louvre. Nach J. Menant *Recherches de la Glyptique orientale* Fig. 104.

zeigt die Muttergöttin mit dem Kinde. Es kann wohl kaum zweifelhaft sein, daß die Virgo mit dem Kinde, die sich in den späteren Sphären findet, ebenso wie die Göttin mit der Ähre babylonischen Ursprungs ist³.

Die Wage.

Das zwischen Skorpion und Jungfrau auf verhältnismäßig kleinem Raume sich darbietende Sternbild der Wage ist unter dem Namen zibanitu in den Texten aus Asurbanipals Zeit und in den spätbabylonischen Texten bezeugt. Sie scheint von Haus aus als Totenwage⁴ zu gelten. Das hat aber nur Sinn für das astronomische Zeitalter, in dem der Widder das Zeichen des Frühlingsäquinoktiums (von 2000 v. Chr. an) und demgemäß die Stelle am Himmel, an der die Wage steht, das Sonnenhaus in der Herbsttagessgleiche bedeutet. Von hier beginnt der winterliche Teil des

¹ Ebenso wird im Astrolab Weidner, *Handbuch* I S. 61 ff. kakkabūman-pa-ē (Jupiter) genannt, auch auf der Tafel der 7 Enlil-Pinches in PSBA XXIII 3 März 1911 pl. II Obv. Z. 131 wird kakkab SÜ.PA als Enlil von Babylon, also als Jupiter, bezeichnet. Z. 16 heißt es wie oben V R 46, 11 a b SÜ.PA, der Gotterherr, der die Geschicke des Landes bestimmt.

² Die Virgo heißt auch Sida, deren männliche Entsprechung durch Adad im Raben ist. CT XXXIII Pl. II, col. II Z. 9 f.

³ Vgl. Deleg. en Pers. XII 160 Fig. 270. P. Toscanne mitteilt seine Annahme.

⁴ Vgl. die Einleitung zu M. G. Ma'sar bei Bol. S. 482 f.

⁵ Keinesfalls als Zeichen des Äquinoktiums, sonst müßte sie ja auch das Zeichen des Frühlingsäquinoktiums sein.

Kreislaufes, oder kosmisch festgelegt: von hier an geht es hinab in die Unterwelt.

II R 49, 3, 41 und 43 heißt es

kakkab G1.G1 kakkab Kit-tu u Me-šar ḫSAG.ÚŠ ḫŠamaš
kakkab ZI.BA.AN.NA zi-ba-ni-tum " "

Die Wage, d. h. die Schalen der Wage, werden hier als Kittu u Mésaru „Recht und Gerechtigkeit“ bezeichnet

Die Wage, die als Gerichtswage erst im Widderzeitalter eingeschoben sein kann, hat in einigen Systemen ihre Selbständigkeit verloren. Sie wurde mit den eng benachbarten Sternbildern verbunden. Die Schalen der Wage gelten als die „Hörner des Skorpions“ (CT XXXIII, pl. 2, col. 2, 11), wie die Griechen sie als *ζυζαί* bezeichnen (s. Bouché-Leclercq, *L'Astrol. Grecque* S. 54, Anm. 2). Im andern Falle wurde die Wage der Jungfrau in die Hand gegeben. Das letztere ist babylonisch noch nicht bezeugt, wohl aber durch spätere Sphären.

In dem oben angeführten Text ist die Wage mit Saturn und Sonne (zu Sonne = Saturn s. S. 84) in Verbindung gebracht. Der Saturn hat sein Hypsoma (niširtu, Ort der besonderen Machtoffenbarung S. 123 f.) in der babylonischen Astrologie in der Wage. Die Wage, d. h. ihre Schalen heißen in dem von Pinches JRAS 1900, S. 575, Anm. 10 zitierten Texte „die Herren der Sonne“ (= Saturn).

Die Gestalt des Saturn in der Wage finden wir in der auf Teukros den Babylonier zurückgehenden Mitteilung des Abu Mašar¹ wieder:

„Im ersten Dekan der Wage steigt ein Mann auf, der einem Zornigen ähnlich ist (= Hades), in seiner linken Hand hat er eine Wage und in seiner rechten Hand einen Strick“

Sealiger, *Not ad Manil.* 343 bezeugt dasselbe von der persischen Sphäre im ersten Dekan der Wage ein Greis (Saturn¹) mit drohender Miene, eine Wage in der Hand haltend, neben ihm der Kopf des Drachen

Dazu stimmt die Angabe des Abarbanel, daß das Monatszeichen des Tešrit zu dem die Wage gehört und dessen erste zehn Tage als die „furchtbaren Tage“ des Weltgerichts gelten, von den Astrologen unter dem Bilde eines zornigen Greises gesehen wird, der in der rechten Hand eine Wage in der linken Hand offene Bücher hält. Auch der christliche Michael mit der Wage ist als Engel des Totengerichts aufzufassen.

Die griechische Götterjungfrau Astraea (Dike Themis), die die Wage der Gerechtigkeit trägt, ist schließlich auch in der Jungfrau zu suchen. Die Wage in der Hand der Justitia geht auf die gleiche Idee zurück. Auch die Kaufmannswage des Mercurius findet hier ihre letzte Deutung, vgl. S. 94. Nach Abu Mašar steigt in der indischen Sphäre im ersten Dekan der Wage ein Mann auf, der einen Scheffel und eine Wage in der Hand hat, er sitzt auf dem Markt in einer Bude und beschäftigt sich mit dem Messen und Wiegen, mit Kauf und Verkauf, und kennt sich damit aus.

Zur Gerichtswage sei noch innerhalb des altorientalischen Kulturkreises an die Wage bei Daniel 5 27, Henoch 41, 3, das Wagen auf Wagen gehört hier zu den geschauten Geheimnissen des Himmelsreichs und im Koran (Sure 101 5 f.) erinnert

¹ S. die Übersetzung von Karl Dyrhof bei Boll *Sphaera* S. 517

Der Skorpion.

Die Babylonier sahen das Tierkreisbild in gleicher Gestalt. Sie nennen es zu allen Zeiten GIR.TAB. Die ältesten Erwähnungen liegen im Nippur-Text (um 2000, s. S. 132) und in der Boghazköi-Sternliste (um 1400, s. S. 106) vor. In den spätbabylonischen astronomischen Texten ist das Sternbild durch seinen Hauptstern Antares vertreten, der hier hurru heißt, d. h. Loch (aus dem der Skorpion kriecht)¹. Die beiden hellsten Schwanzsterne des Skorpion heißen ŠAR.ŪR und ŠAR.GAZ. Gudea Statue B 5, 37—39 weiht eine Waffe, die aus ŠAR.ŪR und ŠAR.GAZ besteht, dem Ningirsu-Nimb, s. Abb. 91, vgl. S. 108 Abb. 82, 3. Reihe. Der Skorpion auf den Grenzsteinen (Abb. 100) stellt wohl sicher das Tierkreisbild dar. Abb. 92 zeigt die Skorpionmensen auf einem Siegelzylinder.



Abb. 91 Babylonischer Siegelzylinder. Watten-Nimben mit Doppellöwen unten wiederholt in der Mitte Schlange. (Lajard Culte de Mithra XXII 4)

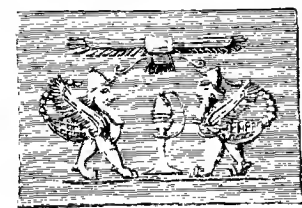


Abb. 92 Babylonischer Siegelzylinder mit Skorpionmensen. Nach Smith, Chald. Genesis

Der Skorpion ist am südlichen Himmel neben dem Orion das auffallendste Sternbild. Das erklärt allein schon seine große Bedeutung in der Astrologie. In einem astrologischen Texte² heißt der Skorpion „der Herr Himmels und der Erde“. Antares und Aldebaran in den Hyaden teilen den Tierkreis in gleiche Hälften (vgl. S. 103).

Lokalisiert wird im Skorpion die Göttin Išhara, die „Herrin des Lebens“ (hēlīt balāti), als Wassernixe gedacht (wie Anunitu im südlichen Fisch des Tierkreises):

„Wenn GIR.TAB-Išhara im Glanze ihres Lichtes
ihre Brust erglänzt, ihr Schwanz dunkel ist,
ihre Hörner glänzen, so wird“

(Thompson, Rep. 223, 5 ff.)

„Wenn im Monat Kislev GIR.TAB-Išhara
bei seinem (GIR.TABs) Erscheinen seine (sic!) Hörner glänzen,
ihre (sic!) Brust glänzt,
ihr Schwanz dunkel ist, so wird“ (ib., 223 A, Rev. 4 ff.)

Der Schütze.

Das als „Schütze“ uns bekannte Tierkreisbild heißt in den Texten aus Asurbanipals Zeit kakkab oder ilPA.BIL.SAG, später abgekürzt PA.BIL oder PA.

Auf einem Grenzstein aus der Zeit um 1300 (Abb. 78) ist Schütze und Skorpion zu einer Gestalt vereint. In dieser Vereinigung scheint er das Urbild des Kentauren zu sein. Der auf einem Siegelabdruck aus der Kassitenzeit (Abb. 93) sich findende Kentaur durfte den himmlischen Schützen darstellen

¹ S. Kugler Sternkunde I. 2601.

² Pinches JRS 1900 S. 574 Ann. 13.

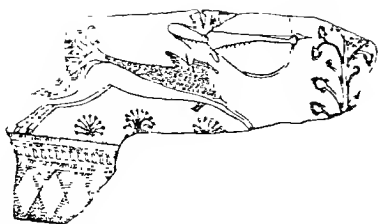


Abb. 53 Der „Schutze“ (älteste Darstellung des Kentauren) vom Siegelabdruck eines babylonischen Zylinders, aus der Kassitenzeit. Nach Clay, *Light* S. 174.



Abb. 55 Babylonischer Siegelzylinder mit Ziegenmisch. (Lajard, *Culte de Mithra* I IV B Nr. 7.)



Abb. 56 Babylonischer Siegelzylinder mit Ziegenmisch. (Lajard, *Culte de Mithra* I IV B Nr. 7.)

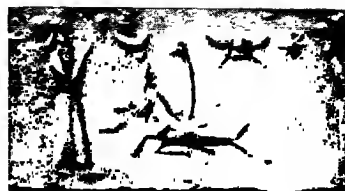


Abb. 54 Babylonischer Siegelzylinder aus dem Louvre (Menant, *Glyptique* II, pl. X.)

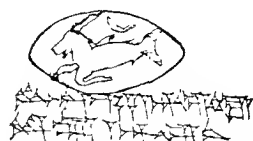


Abb. 59 Tierkreisbild des Steinbocks. Ziegenmisch nach einem Siegelabdruck einer spätbabylonischen Fontanelle (Antiochus III. Selenkus.)

(Nach Clay, *Babylon Records in the Library of J. Pierpont Morgan* I, pl. 43.)

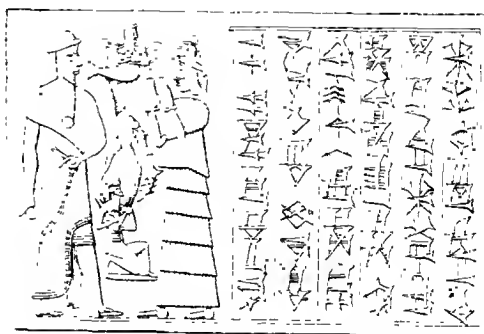


Abb. 58 Babylonischer Siegelzylinder. Musée Blois. (Lajard, *Culte de Mithra* Pl. 31, Nr. 5.)

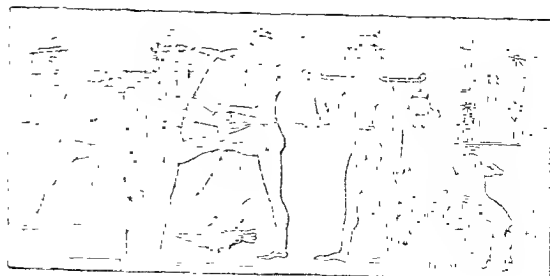


Abb. 57 Babylonischer Siegelzylinder. Brit. Museum. (Lajard, *Culte de Mithra* Pl. 31, Nr. 7.)

Der Steinbock.

Den „Steinbock“ sahen die Babylonier als Ziegenfisch unter dem Namen SUḪUR MĀŠ^{ha} oder SUḪUR.MĀŠ. So in den Texten aus Asurbanipals Zeit. Später abgekürzt SUḪUR. SUḪUR ist eine Fischart¹, MĀŠ ist = urīšu Ziege. Dieser vordere Teil des Sternbildes wird auch Enzu (sumerisch UZA) genannt². Virolleaud, Astr. Chald. Istar VI, 22 Enzu = rēšu kakkab SUḪUR.MĀŠ^{ha} „Kopf des Ziegenfisches“. Abb. 94–96 zeigen den Ziegenfisch auf zwei Siegelzylindern und auf einem Siegelabdruck.

In der Astrologie ist es das gefahrdrohende Gestirn. Deshalb entspricht ihm in der kosmischen Geographie das Feindesland Elam. In einem späteren Kommentar zu Enuma eliš³ heißt es „TEEnzu, der den Bezirk (ḫaḫkar) des GIR.TAB (Skorpion) anschaut, ist Elam“⁴.

Der hellste Stern in der Nähe des Steinbockes ist der große Stern im Adler: Aṭair. In der Boghazkoi-Sternliste vertritt kakkab Našruḫu, „der Adler“, das Tierkreisbild des Steinbockes.

Der Wassermann.

Das Abb. 82 wiedergegebene Grenzsteinbild aus Babylon zeigt den Wassermann mit der Amphora auf einem Untersatz. Zu vergleichen ist die in Babylon im Esagila-Tempel gefundene Tonfigur Abb. 97 und die dem Wassermann des Tierkreises von Dendera verwandte Figur von einem Grenzstein aus Susa Abb. 84.

In den Texten aus Asurbanipals Zeit steht an der Stelle eine Wasserfrau, Gula genannt, später abgekürzt GU. Da ein Stern in diesem Tierkreisbild nach Virolleaud, Astr. Chald. Sin XIII, 31 f. „Zunge des Hundes“ heißt, so ist zu vermuten, daß das Grenzsteinbild, das laut Beischrift die Göttin Gula mit dem Hunde zeigt (Abb. 100), unser Sternbild darstellen soll.

Die Wasserfrau Gula ist aber auch Wassermann. In dem bereits erwähnten astrologischen Texte⁵ heißt Gula: „Herr des Todes, Gott Ea“.

Die Fische.

Das Sternbild der Fische heißt babylonisch kakkab Nīnu oder kakkab Nūnē „Fischgestirn“ oder zibbāti „Schwanz“⁶. Das „Band der Fische“, das als Verbindung beider gedacht ist (Abb. 98 f.), heißt rikis nūnē. Weidner hat Babyloniaca VI, 147 ff. nachgewiesen, daß der nördliche Fisch als Fisch mit Schwalbenkopf⁷, der südliche als Anunitu (also göttliches Fischweib) angesehen wurde. In den Texten aus Asurbanipals und Nebukadnezars Zeit ist das Sternbild durch kakkab Anunitum und kakkab SIM.MAH⁸ oder umgekehrt bezeichnet.

Das Bild der Fische ist auf dem sog. Tierkreis von Gezer (Abb. 85), dessen Echtheit wohl mit Unrecht bezweifelt wird, zu sehen.

Zum südlichen Fisch (mit Fomalhaut) s. S. 127.

¹ SUḪUR^{ha} s. Jensen, Kosm. 73 f. ² Brunnow 3706 f., Thompson Rep. 212.

³ King, The Seven Tablets of Creation I, 230 Z. 6.

⁴ So nach den Spuren des Textes bei King Bd. II zu ergänzen.

⁵ Pinches JRAS 1000 S. 375, Anm. 4.

⁶ So immer in den späteren Texten geschrieben ZIBW⁸ MU = Pluralzeichen = zibbāti s. Weidner, Babyloniaca VI, 147 ff.

⁷ Die hellenistische Überlieferung nach der die Chaldäer den nördlichen Fisch *izibēs zibbōnēs* nannten ist also bestätigt. ⁸ Arabisch al-samaka „der andete al-huti“.

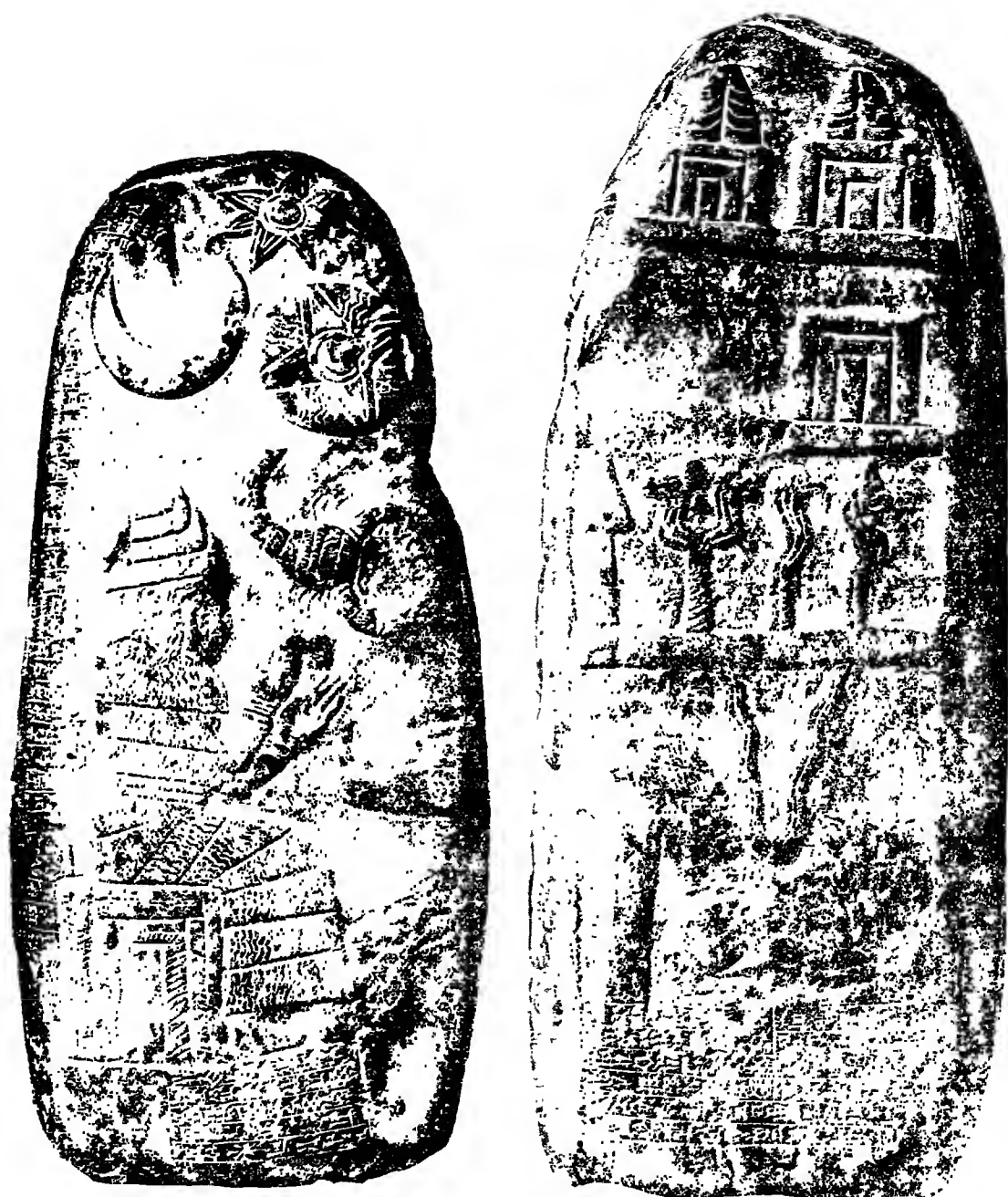


Abb. 4. Die Lehre vom Kreislauf (Dekalog, Kap. 4, 1. und 2. Tafel).

Übersicht über die Belegstellen zu den Tierkreisbildern

	Nippurtext um 2000 v. Chr.	Boghazköi- Steinliste um 1400 v. Chr.	Bilder der Grenz- steine	TE-Tablet Abschrift um 500 Original um 1200 v. Chr.	Zeit Asurbanipals <i>Vorderland</i> und <i>Thompson</i>	Ephemeriden- Tafel aus dem 37. Jahre Nabu- kadnezars 569 v. Chr.	Spätbabyloni- sche Texte <i>Epping</i> u. <i>Kugler</i>
1. Widder		† kakkab E KU E	† kakkab IKU kakkab KU MAL	kakkab IKU † kakkab KU MAL	† kakkab KU MAL	† Ku	
2. Stier		† kakkab Kakkabu (Plejaden) † kakkab GIS LIE Aldebaran	† kakkab Kakkabu (Plejaden) † kakkab GU AN NA Stier außer Plejaden	† kakkab Kakkabu kakkab GU AN NA	kakkab Kul, Kallu † kakkab GU AN	† Kakkabu	
3. Zwillinge		kakkab ŠIPA, ZI AN NA (Orion)	kakkab ŠIB ZI AN NA (Orion) † kakkab MAS TAB GAL GAL LA (große Zwin- linge)	† kakkab MAS TAB BA	† kakkab MAS TAB	† MAS	
4. Krebs		kakkab KA AK ZI ZI (Sirius Prokyon)	† kakkab AL LUL	† kakkab AL LUL	† kakkab Pul- luku	† Pulukku	
5. Lowe			† Vor- handen	† kakkab UR GU LA	† kakkab UR GU LA	† kakkab UR A	† A
6. Jungfrau	† kakkab ŠU PA Spica	kakkab GIS BAN	† kakkab ES ŠIN	† kakkab A EDIN † kakkab ES ŠIN	Zunächst nicht erwähnt	† ESŠIN geschrieben KIHAL	
7. Waage			† kakkab Zi-lu- ni-tu	† kakkab Zi-lu- ni-tu	† kakkab Zi-lu- ni-tu	† Zi-lu-ni-tu	
8. Skorpion	† kakkab GIR TAB Antares als Hauptstern im Skorpion	† kakkab GIR TAB (Skorpion mit Antares)	† Vor- handen	† kakkab GIR TAB	† kakkab GIR TAB	† kakkab Harnu Antares kakkab GIR TAB zu Beginn nicht erwähnt	† GIR TAB
9. Schütze			† Vor- handen	† kakkab PA BIL SA G	† kakkab PA BIL SA G	† kakkab PA BIL	† PA
10. Steinbock		kakkab Našrubu Aster	† Vor- handen	† kakkab SU UR TAB	† kakkab EN zu kakkab SU UR MÄS zu	† kakkab EN zu kakkab SU UR MAS	† SU UR
11. Wassermann		kakkab Nimm selbster Fisch mit Hornfisch	† Vor- handen	kakkab GU-la	kakkab GU-la	Zunächst nicht erwähnt	† GU
12. Fische		† kakkab Sa-um- ma-ah	† kakkab Ri-lis nimu	kakkab Nimm zu kakkab Sa-um- ma-ah	kakkab An-ni-tu zu kakkab Sa-um- ma-ah	† An-ni-tu zu kakkab Sa-um- ma-ah	† Zi-lu- Me- Zabban Fisch- schwanz

† bedeutet, daß das Tierkreisbild selbst genannt, aber abgebildet ist und nicht durch ein nahegelegenes helleres Gestirn vertreten wird.

² In VAT 5647 Ephemeride aus dem 11. Jahre Antaxos des I. genannt: kakkab GU-la

³ Monumental vielleicht bezeugt Abb. 85 Tierkreis von Gezer

Bei einzelnen der Bilder kann man mit Hilfe astronomisch-kalendarischer Erwägungen feststellen, zu welcher Zeit sie in die Reihe der Tierkreisbilder eingefügt worden sind. Man vergegenwärtige sich das Folgende an den Abb. 101—103 gegebenen schematischen Zeichnungen. Das Tierkreisbild des Löwen mit dem „Königsstern“ weist auf die Zeit, in der das betreffende Tierkreiszeichen das Sommersolstitium vertrat, also die Zeit, in der der Stier das Zeichen des Frühlingsäquinoktiums war 4400—2000 —

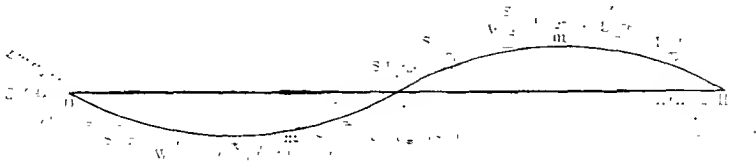


Abb. 101 Der Tierkreis aufgerollt, ca. 6200—1400 v. Chr.

Lauf der Sonne Frühlingsäquinoktium in den Zwillingen, Herbstäquinoktium im Schützen, Sommersolstitium in der Jungfrau, Wintersolstitium in den Fischen.

Samtliche Wassertiere in der Winterhalbe, Wasserregion, Unterwelt;

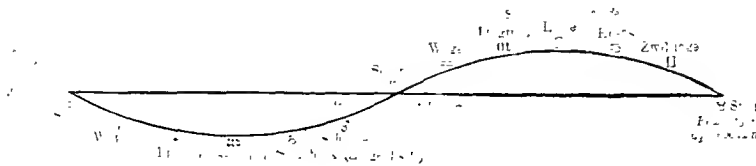


Abb. 102 Der Tierkreis aufgerollt, ca. 1400—2200 v. Chr.

Lauf der Sonne Frühlingsäquinoktium im Stier, Herbstäquinoktium im Skorpion, Sommersolstitium im Löwen, Wintersolstitium im Wassermann.

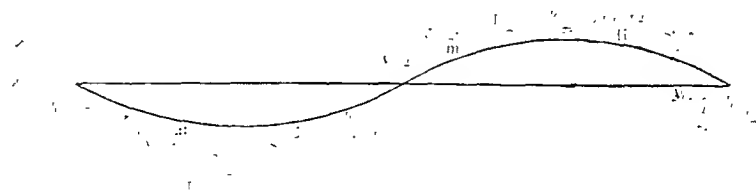


Abb. 103 Der Tierkreis aufgerollt, seit ca. 2200 v. Chr.

Lauf der Sonne Frühlingsäquinoktium im Widder, Herbstäquinoktium in der Waage, Sommersolstitium im Krebs, Wintersolstitium im Steinbock.

Hingegen entspricht die Identifizierung des nächsten Bildes mit der der Venus-Istar entsprechenden virgo coelstis der Zeit, in der die Zwillinge Frühlingsäquinoktialzeichen waren, während das als Jungfrau benannte Zeichen das Sommersolstitium bezeichnet¹. Dieser Stellung der Gestirne entspricht das Motiv des beginnenden neuen Zeitalters, bei dem die Dioskuren die geschändete Virgo-Schwester rächen. Die Zeit, in der die Zwillinge das Sternbild des Frühlingsäquinoktiums waren, ging aber schon

¹ Vgl. S. 112 f. 75.

etwa mit der Mitte des 5. Jahrtausend v. Chr. zu Ende. — Die Wage endlich kann nur in einer Zeit eingefügt worden sein, in der die betreffende Stelle am Himmel das Herbstäquinoktium bezeichnete, d. h. der Zeit, in der es hinabgeht in die winterliche Hälfte oder kosmisch geredet in die Unterwelt. Die Wage ist Totenwage, s. S. 113 f.



Abb 104 Marmorplatte aus Ägypten mit Tierkreis und Dodekaoros
Nach einer Photographie von Daressys Abklatsch

12 Die Dodekaoros

Neben dem Tierkreis findet sich im Hellenismus und in Ostasien ein anderer Kreis von zwölf Tieren, der zwölf Zeiteinheiten anzeigt. Beide entsprechen einander astrologisch und kosmisch-mythologisch. Die erste Kenntnis von letzterem brachte im Anfang des 18. Jahrhunderts die Marmortafel „Planisphaerium“ des Bianchini, die neben dem Tierkreise einen zweiten fragmentarisch erhaltenen Kreis von zwölf Tieren zeigt, der auf der neuerdings von Daressy gefundenen Marmortafel vollständig erhalten

ist (s. Abb. 104). Boll hat aus Handschriften die Kenntnis der Bilder durch Teukros den Babylonier (im 1. Jahrh. n. Chr. und andere griechische Schriftsteller nachgewiesen¹. Die Griechen nannten den Kreis Dodekaoros, d. h. Kreis von zwölf (Doppel-) Stunden.

Ein verwandter Tierkreis, der zwölf Jahre, dann aber auch zwölf Monate, zwölf Tage und zwölf Doppelstunden bezeichnet, wurde in allen Ländern des asiatischen Ostens, von Turkestan bis nach Japan, festgestellt.

Maus Ratte, Rind, Tiger Panther, Hase, Drache Krokodil,
Schlange, Pferd, Schaf (Ziege), Affe, Huhn, Hund, Schwein (Eber).

Die Tiere des hellenistischen Zyklus sind teilweise die gleichen², aber die Reihenfolge ist anders.

Katze, Hund, Schlange, Käfer Krebs, Esel, Löwe, Bock, Stier,
Sperber, Affe, Ibis, Krokodil

Boll hat früher, wie einst Scaliger, babylonische Herkunft der Dodekaoros vermutet. Jetzt ist er geneigt, die hellenistisch-ägyptische Mischkultur für den Ursprung des ostasiatischen Tierzyklus anzunehmen. Gleichwohl hält er auch jetzt noch babylonische Grundlage für Einzelheiten wahrscheinlich³.

Bork⁴ hat neues wichtiges Material aus Mittelamerika beigebracht, besonders in Tagesnamen. Er hält es für uralte und sucht den Ursprung der Dodekaoros in Uruk. Ebenso wie Bork bringt Röck⁵ die Dodekaoros mit einem achteiligen Palaozodiakus in Verbindung.

Wie der Tierkreis nicht nur kalendarische Bedeutung hat, sondern auch ein Kosmos ist, eine „himmlische Erde“, die der irdischen Erde entspricht, so entspricht auch der Dodekaoros als Zeitkreis ein Länderkreis⁶. Dieser Länderkreis, der in verschiedenen Variationen überliefert ist, bedeutet in jedem einzelnen Falle einen Kosmos unter dem jeweiligen in Betracht kommenden historisch-politischen Gesichtspunkte. Die zwölf Länder entsprechen den Tieren der Dodekaoros, wie diese den Zeichen des Tierkreises entsprechen.

Eine der Varianten bietet (unter Befugung der Tierkreiszeichen) folgende Liste:

¹ S. Boll, *Sphæra* S. 23. — Kratzsch, *Palmandros* S. 256 ff.; Boll, *Der ostasiatische Tierzyklus im Hellenismus* (T'oung-Pao NIII 1912 S. 690 ff.), dazu die unten Anm. 4 und 9 zitierten Arbeiten von Bork und Röck.

² Die Größen lassen sich auf beiden Seiten zunächst nicht über das erste Jahrhundert n. Chr. hinaus verfolgen.

Die Begründung durch den Ausdruck „Jahr der Schlange“ im Babylonischen möchte ich nicht empfehlen. Es scheint doch, daß sich diese Bezeichnung auf die Rückkehr der Welt in chaotischen Zustand bezieht (s. S. 70 vgl. 20 ff.). Hilde, *Ancient Egyptian Stone*, so richtig glaubt, einige der Bilder der Dodekaoros auf den babylonischen Grenzsteinen nachweisen zu können.

³ *Opusc. Acad.* III, S. 1.

⁴ Das das samaritanische Kultur bezeugen konnte, geht aus den Ausführungen S. 117, hervor.

⁵ *OLZ* 1912, Sp. 385 ff.; *Memoriae* VI, 23 S. 147 ff.

⁶ In Hildebrandt, *Der Boll-Sphæra* S. 200, andere bei Cornot, *La plus ancienne géographie astrologique*, *Revue* IX, 1910, S. 203 ff.

Land	Dodekaoros	Tierkreis
Persien	Maus	Widder
Babylon	Hund	Stier
Kappadokien	Schlange	Zwillinge
Armenien	Kafer	Krebs
Asia	Esel	Lowe
Jonia	Lowe	Jungfrau
Libya	Bock	Waage
Italien	Stier	Skorpion
Kreta	Habicht	Schütze
Syrien	Äfje	Steinbock
Ägypten	Hais	Wassermann
Indien	Krokodil	Fische

Der Zwölfjahrzyklus, welcher der Dodekaoros in Ostasien entspricht, tritt erst in den spätgriechischen astrologischen Texten unter dem Namen Dodekaeteris auf, und zwar stets ausdrücklich mit dem Zusatze chaldaica¹. Damit gewinnt auch die Annahme einer Herkunft der Dodekaoros aus Babylonien an Wahrscheinlichkeit.

13. Die Hypsomata der Planeten am Tierkreis.

Daß jeder der Planeten am Tierkreis sein Haus (bitu) hat, in dem er im astrologischen Sinne seine Macht besonders offenbart (asar niširtu, kakkar niširtu), wurde bereits S. 84 bemerkt. Es sind die Hypsomata der hellenistischen Astrologie².

In dem astrologischen Kommentar zu Enuma elis (S. 30) sind genannt
Hypsoma des Mondes: Fuhrmann und Plejaden (entsprechend Stier)
Hypsoma der Sonne: Widder
Hypsoma des Mars: Steinbock.

Aus der S. 19 zitierten Bauinschrift Asarhaddons (um 675) ergibt sich
Hypsoma des Jupiter: Krebs.

Der Text spricht von dem heliakischen Aufgang des Jupiter im Swan. Das geschah in jener Zeit gegen Mitte oder Ende der Zwillinge. Im folgenden Monate (Bit-bāli = Tammuz) habe er sein Hypsoma (asar niširtu) erreicht. Das geschah dann also im Krebs.

Aus Virolleaud, *Astr. Chald.* I. Suppl. XXXIV, 27 ergibt sich

Hypsoma der Venus: Lowe.

¹ Das Material zusammengestellt von Fr. Boll im *Catalog. cod. astr. graec.* V, 1, p. 171 ff. Die Chronik von West-Tibet (S. A. H. Francke, *Tibetische Geschichtsforschung* S. 11) rechnet mit einem Zwölfjahr-Tierzyklus und mit einem Sechziger-Zyklus. Bei denen jedem der 12 Tiere je eins der fünf Elemente beigezählt. Erde, Wasser, Feuer, Eisen, Holz.

² Siehe wie bei den Babyloniern (s. zum Folgenden Wealner, *OLZ* 1913, Sp. 288 ff., vgl. 1912, Sp. 114 f.) Das sie auch Häuser genannt wurden nicht zu verwechseln mit den *olzu*, die im Babylonischen Lunasi-Gestirne hauser. In hebräisch *zof olzu*, wobei die fünf außer Mond und Sonne je zwei Planeten. Bei den Babyloniern nur sieben nachweisbar (s. S. 105). Ferner: *Funeris Martinus* (Astr. II, 3—4 Bouche-Leclercq, *L'Astr. grecque* p. 185, Ann. 1. *Babylonia ca signa in quibus stellae exaltantur domitia carum esse voluerunt — dies erat Saturni quidem domitium esse Libram Jovis Cancrum Martus Capricornium Solis Arietem Lunae Taurum, Venus Pisces Mercuri Virgem.*

Aus Thompson, Rep 267¹ ergibt sich Hypsoma der Venus: Fische. Letzteres stimmt zur griechischen Überlieferung. Für Merkur fehlen bis jetzt die Zeugnisse. Für Saturn ist die Wage indirekt als Hypsoma bezeugt (S. 114).

14. Die Präzession des Frühlingspunktes.

Die Beobachtung des jährlichen Laufes der Sonne am Tierkreis ergibt, daß jeder fest angenommene Punkt (z. B. der Punkt des Frühlingsäquinoktiums und Herbstäquinoktiums, um die es sich als die Punkte des Jahresanfanges² besonders handelt) dem Jahreslauf der Sonne entgegen im Laufe der Zeit vorrückt. Diese „Präzession“ beträgt jedes Jahr etwa fünfzig Bogensekunden, in 72 Jahren (genau 71 Jahren 8 Monaten 12 Tagen) also einen vollen Grad. In 72 \times 360 Jahren hat der Punkt den Tierkreis durchlaufen, nach je 2160 Jahren durchschnittlich ein Tierkreiszeichen.

Man hat die Entdeckung Hipparch zugeschrieben, der 134 v. Chr. bei Anlegung eines neuen Sternkataloges angeblich fand, daß die Länge der Spica seit etwa 150 Jahren um 2" zugenommen hatte.

Daß die Babylonier bereits in alter Zeit die Präzession kannten und mit ihr rechneten³, ist leidenschaftlich bestritten worden⁴. Daß die Behauptung zu Recht besteht, ergibt sich aus folgendem⁵:

1. Die ausgebildeten Kalendersysteme, die wir S. 153 ff. bis in die älteste sumerische Zeit zurückverfolgen, sind undenkbar ohne die Rücksichtnahme auf die Präzession. Bei fortgesetzten Himmelsbeobachtungen konnten sie unmöglich unbemerkt bleiben. Statt zu fragen: Kannten die Babylonier die Präzession? hatte man fragen sollen: Wie sollte ihr System erklärt werden, wenn sie sie nicht gekannt hätten?⁶

2. Die Zahlen in den Rechentabellen von Nippur führen zu dem Schluß, daß die Babylonier schon in alter Zeit mit der sog. platonischen Zahl operierten, deren Zusammenhang mit der Präzessionszahl erwiesen ist⁷.

3. Der S. 132 f. besprochene Nippurtext, der Fixsterndistanzen berechnet, ebenso wie der S. 135 Nr. 11 erwähnte Assurbanipal-Text, setzen die Kenntnis der Präzession voraus.

4. In dem S. 111 erwähnten unveröffentlichten Texte aus der Arsacidenezeit, dessen Original aus dem Stierzeitalter stammt, heißt es vor Aufzählung der Tierkreisbilder: *rôsu GÜ* „der Anfang liegt im Stier“. Hier haben wir einen sonnenklaren direkten Beweis für die Kenntnis der Präzession bei den Babyloniern.

¹ Das Haus der Venus verschwand und die Sonne erreichte das Gebiet des Hauses 'Band der Fische'.

² Gegen Kugler, Sternk. Erg. I 17, der das bestreitet, s. S. 156 f.

³ Die Annahme, daß die Präzession bei den Kalenderreformen entscheidend gewesen sei, habe ich S. 197 zurückgenommen bez. eingeschränkt, vgl. aber S. 199 f.

⁴ Vor allem von Kugler, Sternkunde II 1. Viele andere haben es ihm nachgeredet: die Babylonier haben die Präzession nicht gekannt.

⁵ Während des Druckes erschien Weinners Aufsatz: die Entdeckung der Präzession, eine Geistesart babylonischer Astronomen, *Babyloniaca* VII, 1 ff., der noch weiteres entscheidendes Material bietet.

⁶ Vgl. mein *Alt der babylonischen Astronomie* 2 S. 71 ff.

⁷ Vgl. ebenda S. 72 ff. und die dort zitierte Literatur und unten S. 198 f.

⁸ Vgl. den sumerischen Monatsnamen *GÜ-SI-SÄ* Stier als Orientierungsgestirn (S. 103). Die Plannsphäre Abb. 80 bezeichnet den Frühlingspunkt durch eine hinter dem Welker gezogene Linie.

Sm. 2074, V, col. II, 5¹ heißt es:

„Die Sonne weint im Entscheidungsbereich der Anunnaki“.

Dieser Entscheidungsbereich wird Z. 6 als pānu saplu samē „unteres Gesicht des Himmels“ erklärt. Es ist also die Gegend unter dem Horizont, s. S. 36. Die Anunnaki sind zugleich Totenrichter, s. S. 58³ 67 138².

In einer in Assur gefundenen Bauinschrift Sanheribs ist von vier Toren, bez. Doppeltoren die Rede. Das Doppeltor nach Osten hieß „das bunte Tor“ und „Tor der Igigi“, die beiden Tore nach Norden „Tor des Wagengestirns“ (bāb kakkabšumbi) und „Tor der Schicksalskammer“.

Das eigentliche Offenbarungsbuch der Gottheit ist, wie wir sahen, der Tierkreis. Der Fixsternhimmel oberhalb und unterhalb des Tierkreises ist der an die Ränder des Buches geschriebene Kommentar (vgl. H. Winckler F. III, 198). Wie die Listen der Monatssterne zeigten, werden fast zu jedem Tierkreisbild benachbarte Fixsterne herangezogen:

Cetus gehört zum Widder (DIL GAN)²

Fuhrmann (ŠU.GI mit Lu-lim = Capella) gehört zum Stier³

Orion (SIB ZI AN.NA) gehört zu den Zwillingen⁴

Sirius (KAK SI DI) gehört zum Krebs⁵

Der Eber (EN TE.NA MAŠ ŠIG) gehört zum Löwen⁶

Der Adler (IDHU = našru) gehört zum Steinbock⁷

Der Fomalhaut (HA 11Ea) im südlichen Fisch gehört zum Wassermann⁸.

Wiederholt ist vom kakkaru eines Sternbildes die Rede, z. B.: „Enzu (vorderer Teil des Steinbockes) blickt hin auf den kakkaru des Skorpion“ (Thompson, Rep. 221, 1–3: kakkabLU.BAD GÜ UD ina šit Samsi ina kakkar kakkabEŠ ŠIN it-tan-mar „Jupiter wird bei Sonnenaufgang im Bezirk der Jungfrau gesehen“). Wie es scheint, wird der Bezirk eines Tierkreisbildes, der durch die nach Norden und Süden gehenden Segmente der Sphära gebildet wird, als kakkaru angesehen.

Mit Vorliebe werden die in Opposition stehenden, um 180° voneinander stehenden Sternbilder und Sterne hervorgehoben¹⁰.

Aldebaran (GÜ) und Antares (GIR.TAB)¹¹

Widder (DIL GAN, westlicher Teil des Widder—Cetus) und Jungfrau (EŠ ŠIN)¹²

Krebs (AL LUL) und Steinbock (ŠUHUR MĀŠ)¹³

Adler (Atan, IDHU) und Sirius (KAK.SI DI)¹⁴.

Der gesamte Fixsternhimmel wird in drei Sphären geteilt, die von innen nach außen Inlil, Anu, Ea geweiht sind (s. S. 31). In jeder Sphäre werden 12 Sternbilder oder Sterne hervorgehoben. Die 36 Sterne werden

¹ Ebenso Virolleaud Astr. Chald. 2, Suppl. XI, 8; Weidner, Babyloniaca VI 98 ff.

² S. 109. ³ S. 109. ⁴ S. III. ⁵ S. III. ⁶ S. III f. ⁷ S. III f.

⁸ S. 117. ⁹ King, The Seven Tablets I 213 Z. 6.

¹⁰ Eine Vermutung über den Zweck s. S. 35. Geminus, *Enneogonoi* 12 *τὸ γυναικῆρα* I sagt: Diese Diametralstellung benutzten die Chaldäer, um bei den Horoskopen die *anantodora* zum Ausdruck zu bringen.

¹¹ S. S. 103. ¹² Thompson, Rep. 88 Rev. 8.

¹³ Virolleaud Astr. Ch. Star XXV 65. ¹⁴ Babyloniaca VI 4 36.

in der kosmischen Geographie astrologisch auf die drei Länder Akkad, Elam, Amurru verteilt¹.

Von den bekannten Sternbildern und Sternen außerhalb des Tierkreises sind u. a. die folgenden bisher belegt²

Am nördlichen Sternhimmel³:

Der große Wagen (MAR.GID.DA, šumbu, *šūmašū*)

Der kleine Bar (kakkabAPIN, *a ursae min kakkabUR BAR RA*)

Nördliche Krone (LUGAL)

Herkules (ulu kamū, der gefesselte Gott)

Ophiuchus und Serpens (als Drache gesehen, UD.KA.GAB.A
und GÜ.ALIM, *kusarikku*)⁴

Fuhrmann (ŠU.GI) mit Capella (Lulim)

Der Streitwagen (narkabtu, *šūma*) = β und ζ tauri die Räder)⁵

Perseus (Marduk)

Algol (GAM)



Abb. 107. Siegel mit den Namen Gudeas. Rechts Ea, dem Gudea zugeführt wird. Revue d'Assyriologie VI 95

Am südlichen Sternhimmel

Cetus (zu Widder, DIL.GAN gehörig)

Orion (SIB.ZI.AN.NA „treuer Hirte des Himmels“)

Sirius (KAK.SI.DI, zuweilen mit Prokyon), als Pfeil gedacht

Hydra (Širu)

Rabe (U.EL.TEG.GA_{hu})

Ophiuchus (UT.KA.GAB.A)

Adler (Našru)

Südlicher Altar (šamanātu)

Südliche Krone (agū ša šūti)

Fomalhaut (IA dEa „Fisch des Ea“).

Das südliche Kreuz war in Babylon am Südhimmel sichtbar 1000 v. Chr. konnte α Crucis sich noch $10^{\circ},66$ über den Horizont erheben und war es auch in Palästina zu Jesu Zeit (etwa 5° über dem Horizont). Es ist in den babylonischen Texten bezeichnet als kakkabNUNki ilEa „Stern von Eridu,

¹) Subartu (Assyrien) fehlt. Die Theorie stammt also aus vorassyrischer Zeit. Der Haupttext für die 36 Sterne ist das wiederholt erwähnte Astrolab (S. Weidner, Handbuch I, S. 61 ff.). ²) Das vollständige Material bei Weidner l. c.

³) Die nördliche Schlange ist nicht nachweisbar. Ist sie durch die Schlange der Grenzsteine (Abb. 75 bezeichnet? Auffällig ist das Fehlen der Kassiopeia, die in der Astralmithologie später sehr hervortritt.

⁴) S. Abb. 75 und Abb. 106 links unten.

⁵) S. Kugler, Sternkunde I, 83

„Der rote Stern, der zwischen dem Siebengestirn und dem Anu-Stern steht Anu ist = Lu-lim.“ Das Urbild des pastor bonus ist also durch den summus deus, Anu-Eumesarra personifiziert, der als ŠU GI („Greis“) am Himmel gesehen wird! Da an den zitierten Stellen Planeten bei seinen Füßen stehen, muß er zugleich als Wagenlenker des Stier-Wagens gegolten haben. In späteren Sphären (s. Tiele, *Himmelsbilder* S. 100) wird er in der Tat als Wagenlenker mit Ziege auf dem Arm dargestellt.

Nach K 250, col. V, 36¹ gehört ŠU GI zu den Gestirnen von Amurrū („Westland“). Im Astrolab B wird er „Martu (= Amurrū)“ genannt.

5. Der Orion. Als ŠIB ZILAN NA „treuer Hirte des Himmels“ ist er bereits im Boghazkot-Text (um 1400) genannt, s. S. 105. Semitisch heißt er sitaddahu „Turöffner des Himmels“². Abb. 86 gibt eine Plansphäre wieder, auf der u. a. die sieben Hauptsterne des Orion eingezeichnet sind. Dabei ist bemerkt über dem Bilde des Orion: „Das Zwillingsgestirn, das vor Orion steht“. Unter dem Bilde sind diese Orion-Zwillinge genannt „MULU LĀL und „LA TA RAK“. Es sind γ und ϵ geminorum gemeint. Vgl. zur Plansphäre S. 109–128.

In der Astralmythologie entspricht Orion dem Tammuz. Der heliakische Untergang und der heliakische Aufgang des Orion ist mit dem Mythos vom Sterben und Auferstehen verbunden. Darum wird Orion (Virolleaud, *Astr. Ch.* 2 Suppl. LXVII, col. I, 10) mit Papsukal gleichgesetzt, der Tammuz entspricht³. Im Astrolab B ist Papsukal „Nin-subur „Herr des Wildschweins“.

Als Leidensgestalt, wie Tammuz, scheint den Orion der II R 49, 3 bezeugte Name zu charakterisieren:

sa ina kakki mahsu „der mit der Waffe Erschlagene“.

6. Der Adler (IDhu=nasru) mit dem Hauptstern Atar wird durch Gott Zamama personifiziert. Ist hier das Urbild des Zeus mit dem Adler zu suchen⁴?

7. Der Sirius KAK ŠI IDu ist babylonisch nicht als „Hund“ bezeugt, sondern als Pfeilstern (= sukudu, tartahu), dessen Spitze er bildet, während das untere Ende in δ canis majoris liegt⁵.

In dem wiederholt zitierten Texte der Arsacidenziten⁶ (ZA VI, 250; Z 29 f.) heißt es:

„Wenn Sirius aufgeht, wukt der Fuhrmann vernichtend vom hohen Himmel,

wenn Sirius zum hohen Himmel emporsteigt, steht der Fuhrmann untergehend feindselig auf der Mauer“.

8. Der „große Hund“ wird mit den anliegenden Sternen der Argo als „Bogen“ (kakib BAX) gesehen, auf dem der „Pfeil“ liegt, dessen Spitze der Sirius ist⁶.

9. Die Plejaden und Hyaden, s. hierzu S. 103–111, 148 f., 158.

¹ Weidner, *Handbuch* I 10.

² Heliologie des Astrolab B, Weidner, *Handbuch* I 12 f.

³ S. Figur in diesem VI, 151. Weidner, *Zur Kasz. von die albor. Westanschaung* S. 137. Vgl. unten S. 135 und Kap. 12 unter Tammuz.

⁴ Nicht Sirius, Prokyon, Weidner, *Babylonica* VI 207. S. Weidner, *Handbuch* I Kap. III.

⁵ Vgl. S. 32 oben verbunden.

⁶ S. Weidner, *Handbuch* I Kap. III.

⁷ Weidner, *Handbuch* I Kap. III.

Fünftes Kapitel.

Astronomie und Astrologie im babylonischen Kulturkreis.

1. Die Astronomie.

Die Himmelskunde galt zu allen Zeiten als „chaldaische Weisheit“. Damit ist die Urheimat der Himmelskunde nicht festgestellt. Aber es entspricht der Tatsache, daß die Babylonier seit den ältesten uns durch Urkunden bekannten Zeiten systematische Himmelsbeobachtungen betrieben haben. F. X. Kugler S. J. hatte in den letzten Jahren das hohe Alter der babylonischen Astronomie bestritten und behauptet, daß die ersten Anfänge babylonischer Himmelskunde in die Zeit Asurbanipals fielen. Auf assyriologischer Seite hatte sich ihm C. Bezold besonders in seiner Schrift „Astronomie, Himmelschau und Astrallehre bei den Babyloniern“ angeschlossen. Der Streit ist zugunsten des hohen Alters babylonischer Astronomie, wie es in meiner Schrift „Das Alter der babylonischen Astronomie“ 2. Auflage 1909, Leipzig, J. C. Hinrichs, angenommen war, zum Teil auf Grund neu hinzugetretenen Materials, entschieden¹. Es folge hier eine Übersicht über die Zeugnisse alter babylonischer Himmelskunde².

1. Schon die Tatsache, daß die Babylonier bereits in sumerischer Zeit ein geordnetes Kalenderwesen hatten, und zwar in verschiedenen bewußt voneinander abweichenden Systemen, liegt der Beweis, daß die Babylonier der ältesten uns bekannten Zeit mit den Grundelementen der Astronomie -- die Präzession des Frühlingspunktes mit inbegriffen -- bekannt waren, die zum Aufbau eines solchen Kalenders nötig sind. Von diesen Kalendern wird S. 153 ff. ausführlich die Rede sein.

2. Die Namen der Monate in den sumerischen und altbabylonischen Kalendersystemen sind zum großen Teil noch unerklärt. Sicher ist aber, daß einige direkt astrale Bedeutung haben. S. 79 f. wurde die Datumangabe einer Geschäftsurkunde aus Telloh aus der Zeit Urnkagmas besprochen (also aus der Zeit um 2800 v. Chr.), die den sechsten Monat *itu mul-bär-sag-e-ta-su-ba-a VI ba-a-an* nennt, d. h. „Monat, in dem der Stern Barsag heliakisch aufgeht“. Da es sich um ein System handelt, in dem das Jahr mit Wintersonnenwende begann, kann es sich nur um Sirius handeln, wie S. 79 gezeigt wurde.

3. Daß in dieser sumerisch-babylonischen Zeit die Himmelskunde bereits eine gewisse Popularität hatte, zeigt die Tatsache, daß Namen mit

¹ Vgl. Ed. Mahler, Deutsche Lit.-Ztg. 1909, Nr. 39, W. Erbt, OLZ 1909, Sp. 540 ff.; Bork, OLZ 1911, Sp. 459, Fr. Hommel in Hilprecht Anniversary Volume, S. 188; H. Radan, Hymns and Prayers to the God Nimb, p. 33, n. 6, E. Weidner, Babyloniaca VI, 3. Zum Alter der babylonischen Astronomie, und VI, 4. Babylonische Messungen von Fixsternhöhen, und OLZ 1913, Nr. 1 und 2. Zum Kampfe um die altorientalische Weltanschauung (auch separat erschienen). Die Aussage Kugs (PSBA 1913, S. 43 und 46) der Panbabylonismus behauptet, daß die höchste Ausbildung der Astronomie in prahistorischen Zeiten (etc.) beruht auf Mißverständnis. Vgl. noch Alter der babylonischen Astronomie, S. 20 ff.

² Die Übersicht ist in meinem Artikel „Sterne (babylonisch)“ in Roschers Lexikon der Mythologie teilweise ausführlicher gegeben.

Gestirnen in Verbindung gebracht wurden. In einem Texte aus der Dynastie von Ur (ZA XII, 265) heißt einer der Zeugen Bur-Sin-kakkab-Marduk, d. h. „König Bur-Sin ist gleich Jupiter“. Ein ähnliches Beispiel aus späterer Zeit möge hier Platz finden. CT XII, pl. 15, Rev., col. IV, Z. 4 der Unterschrift heißt der Schreiber Šit-kakkab-Marduk „Heliakischer Aufgang des Jupiter“ (vgl. S. 173).

4. Das große astrologisch-meteorologische Omina-Werk der Bibliothek Asurbanipals *Enuma Anu ʾilil* setzt in seinen an sich naiven astrologischen Angaben, die auf 107 Tafeln zu je etwa 100 Omina geschrieben waren (S. 141), fortgesetzte Himmelsbeobachtungen voraus. Man war früher geneigt anzunehmen, daß die Originale dieser Berichte höchstens aus der Zeit Sargons II. (um 700 v. Chr.) stammten und von den Tafelschreibern künstlich auf die Zeit des großen Sargon und Naramsin (um 2850) zurückdatiert seien. Man mußte dann freilich sagen, daß auch die Teilung der Welt in Weltenviertel, die dem Werk zugrunde liegt (vgl. S. 50f.) und die für die politisch-geographische Lage der alten Zeit stimmt, ebenfalls auf archaischer Fiktion beruht.

Akkad	Süd	} Kibrāt irbitti vier Weltteile
Elam	Ost	
Amurru	West	
Subartu	Nord	

Jetzt ist aber die Angabe des assyrischen Kommentarfragmentes II R 39, 5, das den Namen des alten Sargon nennt, als zuverlässig erwiesen. Im Archiv von Nippur hat sich ein Text gefunden, der als Auszug aus dem großen Omina-Werk sich darstellt¹. Und bei Virolleaud, *Astr. Chald.*, Istar II, Z. 41 ff. findet sich ein Text, in dem der Name Sargons im Zusammenhang mit einem historischen Ereignis genannt wird, das sich unter einem Venus-Omen vollzogen haben soll. Näheres hierzu S. 141.

Durch den Nachweis des hohen Alters der Originale des Werkes *Enuma Anu ʾilil* gewinnt auch die Einleitung besondere Bedeutung, die das Zitat eines sumerischen Welterschöpfungshymnus gibt, das an die astronomischen Teile der V. Tafel von *Enuma eliš* erinnert. In dem sumerischen Teile des zweisprachigen Textes² heißt es:

„Als Anu, Ilil, Ea, die großen Gotter, in ihrem treuen Ratschluß die Gesetze (ME.GAL.GAL LA) Himmels und der Erde dem glanzenden Monde anvertrauten, ließen sie die Neumondselbe strahlend hervortreten, schufen den Monat und setzten die Omina (PAI) Himmels und der Erde fest, damit er der Mond am Himmel strahlend aufleuchte und inmitten des Himmels strahlend hervortrete.“

Es schließt sich eine Aufzählung der Monate, einschließlich des Schalt-Ađai an, dann beginnen die Omina³.

¹ Veröffentlicht bei Clay, *Documents from the Temple Archives of Nippur*, nr. 123; vgl. Ungnad *OLZ* 1912 Sp. 440 ff. Es handelt sich um Beobachtung eines Donnerschlags, eines Regenbogens und einer meteorologischen Verfinsternis (S. 141).

² Virolleaud, *Astr. Chald.*, Sin I, 1–8, King, *The Seven Tablets* I, 124–127, Jastrow, *Religion Bab. u. Assy.*, S. 544.

³ Auch die Leberschau-Omina dürfen gedruckt als Zeugnisse in altbabylonische Himmelskunde angeführt werden (vgl. hierzu S. 142 ff.).

5. Die Inschriften des sumerischen Priesterkönigs Gudea um 2500 v. Chr. bezeugen, daß bei der Grundlegung und beim Bau des Tempels die Konstellation der Gestirne befragt wurde. Zylinder A 4, 25 + 5, 1 berichtet über eine Traumvision. Dem König erscheint die Göttin Nisaba, „die die Bedeutung der Zahlen kennt“ und „den Sinn öffnet“¹. „Sie hielt den reinen Schreibgriffel in der Hand, trug eine Tafel mit dem guten Sternzeichen und sann bei sich selbst nach“. Nach Zyl. A 6, 1—2 kündigt sie die günstige Konstellation² für den Tempelbau an. Wenn aber die in der Traumvision gesehene Tafel eine Konstellation verzeichnet, so setzt das voraus, daß die Sumerer zu Gudeas Zeit Übung in der Zeichnung von Himmelskarten besaßen.³

6. In dem Tempelarchiv von Nippur befinden sich Texte, die sich mit der Messung von Fixsternentfernungen beschäftigen. Einer der Texte, von dessen Art ich mehrere in Hilprechts Notizbüchern gesehen habe, ist von Hommel in der Beilage der Münchner Neuesten Nachrichten 1908, Nr. 49 und in meiner Schrift über das Alter der babylonischen Astronomie (2. Aufl. S. 32) veröffentlicht worden und will bestimmte Entfernungen von Fixsternen feststellen zwischen Spica im Sternbild der Jungfrau und Antares im Skorpion (SÜ PA und GIR TAB) und zwischen Spica und einem bestimmten Stern im Stachel des Skorpions (GIR). Der Text lautet in Umschrift und Übersetzung:

1. 44 × 3600 = 26 < 60 -- 4 a-du 9 = 400 < 3600
2. 13 KAS GID⁴ 10 US kakkab SÜ PA
3. e-li kakkab GIR SÜD
4. 44 × 3600 = 26 < 60 -- 4 a-du 7 = 311 < 3600 -- 450
5. 10 KAS GID 11 US G^{1/2} GAR 2 U kakkab GIR TAB
6. e-li kakkab SÜ PA SÜD
1. 160000 < 9 = 144000 SÜ
2. das sind 13 Kasgid 10 U's ist der Stern Supa
3. von dem Sterne Gir entfernt
4. 160000 < 7 = 112000 SÜ
5. das sind 10 Kasgid 11 U's G^{1/2} Gar 2 U ist der Stern Girtab
6. vom Sterne Supa entfernt

Texte der gleichen Art aus den Archiven von Nippur harren in Philadelphia und Konstantinopel der Veröffentlichung.

L. Weidner hat *Orient Lit.-Ztg.* 1911, Nr. 8, Sp. 345 ff. und *Babyloniaca* VI, 231 ff. im Gegensatz zu Kugler, der unter Vernachlässigung der verschiedenen Präzessionsbeträge den babylonischen Astronomen in Nippur grobe Rechenfehler zuschrieb, nachgewiesen, daß die Messungen der babylonischen Astronomen „von staunenswerter Genauigkeit“ sind, und „daß hier ein Denkmal der wissenschaftlichen Astronomie der Babylonier aus alter Zeit vorliegt“. Der Text stammt, wie sich aus epigraphischen und

¹ Zyl. A 11, 21 + 17, 13. Zum Zusammenhang der Zahlen mit der Sternkunde, s. S. 149. Zum Tempellbau nach griechischer Modell, s. II ff.

² und ³ vgl. auch andersfalls Lommel, *Ann. de l'Institut de France*, in der griechischen Astrologie, nur die günstige Seite, s. 200 ff.

⁴ S. Weidner, *OLZ* 1913, S. 53. ⁵ Vgl. S. 167.

zugleich aus astronomischen Erwägungen ergibt, aus der Zeit um 2000 v. Chr. (Zeit Ammiditanas). Die Babylonier rechneten, wie dieser Text beweist, schon um 2000 v. Chr. nach einem Äquatorialkoordinatensystem mit dem Frühlingspunkte als dem Nullpunkte, wie es durch Sextus Empiricus (s. Boll, *Sphaera* S. 338) für die Babylonier bereits bezeugt war.

7. Ein Text aus Nippur (C B S 11901), aus der Kassiter-Zeit stammend, mitgeteilt von Weidner OLZ 1913 (im Druck) verzeichnet für ein bestimmtes Jahr Mond-, Planeten- und Finsternisbeobachtungen zu rein astronomischen Zwecken.

8. Die V. Tafel des Welterschöpfungsepos *Enuma elis*¹, dessen Vorlagen sicher aus altbabylonischer Zeit stammen und dessen Siebentafelrezension in der Bibliothek Asurbanipals mindestens in die Hammurabi-Zeit zurückgeht, enthält Zeugnisse über babylonische Himmelskunde. Der Rhapsode berührt die Dinge nur flüchtig; deshalb sind einzelne Angaben ohne babylonische Kommentare schwer verständlich. Es genügt aber, daß die Festsetzung der astronomisch-kosmischen Punkte am Himmel berichtet wird. Ferner werden die Phasen des Mondes festgestellt im Verhältnis zum Sonnenlauf. Es heißt dort auf der IV. und V. Tafel²

Eine Hälfte von ihr (von Tîamati) stellte er (Marduk) auf und machte
sie zum Himmelsdach,

zog eine Schranke parku vor, stellte Wächter auf,

ihr der oberen Hälfte Wasser nicht herauszulassen, befahl er ihnen,

den oben geschilderten Himmel gründete er als Gegenstück zur unteren
Welt,

stellte ihn gegenüber dem Ozean, der Wohnung des Ea

Dann maß der Herr die Gestalt des Ozeans,

und als einen Großbau errichtete er nach seinem Muster E-sarra,

den Großbau E-sarra (Götterwohnung), den er als Himmel baute,

und in dem er Anu, Inlil, Ea ihre Wohnsitze einnehmen ließ

Er machte die Standorte für die großen Götter,

Sternbilder, ihr Abbild stellte er als Lamasî-Gestirne auf

Er bestimmte das Jahr, bezeichnete die Grenzen,

für zwölf Monate je drei Sterne in Abteilungen setzte er fest

Nachdem er für die Tage des Jahres feste Abschnitte gesetzt hatte,
errichtete er den Standort des Nibiru, um ihre Verbindung³ zu

kennzeichnen,

damit keines (der Gestirne) fehlginge, noch sich verirrte

Er setzte den Standort des Inlil und Ea Var Ann zugleich mit ihm fest

Er öffnete Tore auf beiden Seiten,

machte gewaltige Türverschlüsse links und rechts,

in seiner (des Himmels) Mitte setzte er elati

Den Neumond ließ er aufleuchten, damit er die Nacht erreichte,

¹ Text bei King: *The Seven Tablets of Creation* London 1902, zur Übersetzung s. Friedrich Delitzsch: *Das babylonische Welterschöpfungsepos* und P. Jensen: *Keilschriftliche Bibliothek* Bd. VI.

² Ein Teil des Textes wurde bereits an andern Stellen des Buches (S. 4, 72, 105) zitiert und besprochen. Im Interesse einer besseren Übersicht gebe ich hier noch einmal das Ganze.

er bestimmte ihn als Nachtkörper, um die Tage zu bezeichnen
 „Monatsweise, unaufhörlich, schmücke mit der Tiara
 bei Beginn des Monats, beim Aufleuchten über dem Lande,
 die glänzenden Hörner, zu bestimmen 6 Tage,
 am 7. Tage laß die Tiara verschwinden;
 am sabattu sollst du gegenüberstehen der Hälfte allmonatlich
 Wenn die Sonne am Grunde des Himmels dich erreicht, . . . leuchte
 hinter ihr

Am 28. Tage nähere dich der Bahn der Sonne,
 „am 30.7. sollst du mit der Sonne zusammentreten

S. 29 f. besprachen wir bereits eine aus spätbabylonischer Zeit überlieferte Kommentierung des Epos *Enuma elis*, die auch die in *Enuma elis* rein mythologisch geschilderten Vorgänge des Kampfes zwischen Marduk und Tiāmat durch astrale Vorgänge illustriert und die kosmischen Ereignisse zugleich zur Ausmalung historischer Ereignisse benutzt

Zur Erschaffung des Mondes bietet die sumerische Einleitung der Serie *Enuma Anu ulilil*, die S. 131 besprochen wurde, eine interessante Parallele.

9. Die Sternliste von Boghazköi, die bereits S. 106 besprochen wurde, zeigt, daß um 1400 – also sicher auch früher schon – in der Hauptstadt des Hethiterreiches Himmelskunde betrieben wurde, und zwar als babylonische Wissenschaft¹. Der Text ist im Anfang hethitisch geschrieben, nur der astronomische Teil babylonisch. Und dieser Text ist nicht der einzige seiner Art. Unter den unveröffentlichten Texten des Königsarchivs finden sich auch andere Texte astronomischer Art². Wie ist die babylonische Wissenschaft in die Mitte Kleinasiens gedrungen? Assyriens politische Macht erstreckte sich nie über diese Gegend. Wir werden aber daran erinnern dürfen, daß in jener Gegend bereits um 2500 eine semitisch-babylonische Bevölkerung sich angesiedelt hat, von der wir Zeugnisse besitzen. In der untersten Schicht der Boghazköi-Funde fanden sich Tafeln, die den gleichen Charakter tragen wie die in der Nahe gefundenen kappadokischen Tafeln, aus denen wir S. 155 Zeugnisse über altbabylonische Kalendereinrichtungen finden werden.

Die Sternliste von Boghazköi³, soweit sie den Tierkreis betrifft, wurde S. 106 besprochen. Unmittelbar vor dieser Aufzählung der zum Tierkreis gehörigen Sterne und Sternbilder werden genannt

1. kakka-ba-ḫa-ti

2. kakka-ba-ḫa-ti-ḫa-ti-ḫa-ti

3. kakka-ba-ḫa-ti-ḫa-ti-ḫa-ti-ḫa-ti

4. kakka-ba-ḫa-ti-ḫa-ti-ḫa-ti-ḫa-ti-ḫa-ti

Das sind, wie es scheint, die vier Planeten Mars, Jupiter, Saturn und Merkur. Der Stern *ḫa-ti* „Stern der Feindschaften“ ist Mars, der in den

¹ Zusammen mit seinen Wodars auch gegen diese Annahme. – Über Alter der babylonischen Astronomie: S. 33 f. in *Alt. der Kgl. Sachs. Ges. der Wiss.* 27, S. 735. Auch in *Alt. der Kgl. Sachs. Ges. der Wiss.* 27, S. 735. – Über Alter der babylonischen Astronomie: S. 33 f. in *Alt. der Kgl. Sachs. Ges. der Wiss.* 27, S. 735.

² Wiedner, *Bibl.* 1900, VI, 132.

³ Das Verzeichnis der Sterne ist in der Zitiertabelle.

Sternlisten aus Asurbanipals Zeit als kakkabu ahû bezeichnet wird. Der Stern Tábāti ist sein Gegenstück, der Stern der Guttaten, das ist Jupiter; Ningisída ist nach IV R 33 = Nabú-Merkur. Tammuz würde dann Saturn bedeuten (nach einer Mitteilung Weidners ist nach K 250, col IV, Z 8 ff. Papsukal = Tammuz = kakkab MI, der in der Tat Saturn bezeichnet).

Hinter der Aufzählung der zum Tierkreis gehörigen Sterne sind die drei Fixsternsphären des Ea, Anu und Inhl genannt (sut II Ea, sut II Anu, sut II Inhl), vgl. hierzu S. 127 f.

10. In die Zeit um 1200 v. Chr. muß ihrem Inhalt nach die sog. TE-Tafel gehören, die in der vorliegenden Niederschrift aus der Zeit um 500 stammt (TE ist hier wie bereits in dem Text der Kossäer-Zeit S. 133 das Determinativ für kakkabu, Stern). Die astronomischen Angaben setzen voraus, daß die DIL.GAN genannte westliche Hälfte des Widders (s. S. 109) noch dem Frühlingspunkte des Tierkreises voranging. Das weist auf die Zeit um 1200 v. Chr. (s. die Übersicht der Zeitalter S. 197) als die Abfassungszeit. Der Text¹ zählt die Monatsfixsterne auf, s. hierzu S. 106 f.

11. Ein Text aus Asurbanipals Zeit² teilt 15 Bezirke am gestirnten Himmel ab. Der Ausgangspunkt wird vom Frühlingspunkt des Tierkreises genommen. Wie bei dem Nippur-Text S. 132 f. liegt ein Äquatorialkoordinatensystem zugrunde, das die Kenntnis der Präzession voraussetzt.

Weitere Zeugnisse für den Betrieb der Himmelskunde im assyrisch-babylonischen Reich vor Asurbanipals Zeit sind zu erwarten. Zu dem neuerdings bekannt gewordenen Material gehört das hier wiederholt erwähnte Astrolab B, ferner die S. 129 besprochene und Abb. 86 wiedergegebene Plansphäre, vor allem aber die Sternliste Brit. Mus. 86378 (CT XXXIII, 1-8), die durch genaue Angabe der Lage der Sterne die Rekonstruktion des babylonischen Sternhimmels gestattet. In Elam ist nach einer brieflichen Mitteilung Scheils bisher ein einziger Text gefunden, der astrologische Mondbeobachtungen durch die Jahre hindurch ganz nach der babylonischen Art der Sargoniden-Zeit behandelt. Er ist in anzanischer Sprache geschrieben. Auch die Urkundenfunde aus Assur sollen astrologische Texte dieser Art enthalten.

12. Die für den assyrischen Königshof geschriebenen astrologischen Rapporte sind nicht maßgebend für die Beurteilung der babylonischen Astronomie. Aber die astronomischen Tatsachen, die sie erwähnen, zeigen, daß neben der Astrologie, die sich mit möglichst simplen Angaben begnügt, eine wissenschaftliche Astronomie bestand. Einige der Termini sind

helakischer Aufgang SU namāru

helakischer Untergang SU rabu

Berechnung der Sonnenfinsternis atalû II Samas

Beobachtung der Sonnenfinsternis II Samas atalû

Ausfallen einer Finsternis LU etekku

¹ Pinches, Academy 4, Nov. 1893, Brown, Researches 2, p. 15-17.

² Vgl. mein Alter der babylonischen Astronomie S. 20. Der Text ist, sozusagen in den Cuneiform Texts XXXI Pl. 50 veröffentlicht und von Weidner in Babylonica VI, 221 ff. besprochen worden.

nisannu XXX = 1. Nisan (worin einbegriffen ist, daß der vorige Monat 29 Tage hatte)

nisannu I = 1. Nisan (worn einbegriffen ist, daß der vorige Monat 30 Tage hatte)¹

13. Ein im Vorderasiatischen Museum zu Berlin befindlicher rein astronomischer Text aus dem 37. Jahre Nebukadnezars (568 v. Chr.) stellt eine Ephemeride mit genauesten astronomischen und meteorologischen Angaben dar, nebst den üblichen Angaben über Wasserstand und Lebensmittelpreise sowie kurzen historischen Notizen. Er zeigt, daß zur Zeit Nebukadnezars die babylonische Astronomie in vollster Blüte stand².

Babylonische Sternwarten

gab es nach Thompson, Rep. 274 in Niniveh, Assur, Qarsagkalama, Babylon, Nippur, Uruk, Borsippa. Die Astrologen in Niniveh haben die Sonnenfinsternis nicht gesehen infolge Bewölkung des Himmels. Sie stellen dem Könige anheim, nach den genannten Sternwarten zu schicken, ob sie dort vielleicht beobachtet worden ist.

Zu den Keilschriftzeugnissen über babylonische Astronomie stimmen die

Zeugnisse antiker Schriftsteller.

1. Als berühmte babylonische Astronomen werden in der hellenistischen Literatur *Kidinnāz*, *Nabonassar* und *Sorabos* genannt³. Die beiden ersten sind auch keilschriftlich gefunden worden. Eine babylonische Neuchttafel für die Jahre 104 bis 101 v. Chr. trägt die Unterschrift *tersitum sa Kidinnu* „Rechnungstabelle des Kidinnu“ (= *Kidinnāz*)⁴, eine zweite, noch unveröffentlichte Neuchttafel für das Jahr 150 v. Chr. die Unterschrift *tersitum sa Nabū-ri-man-ni* „Rechnungstabelle des Nabun-ri-man-ni“ (= *Nabonassar*)⁵.

2. Berossos hat in seinem Werke *Babyloniaca* auch die Astronomie der Babylonier in großer Ausführlichkeit behandelt. Ein besonderes astronomisches Werk hat er aber nicht geschrieben⁶.

3. Herodot. 2, 149

τοιοῦτον χρόνον οὐρανὸν ὁ δαδίζου ἡγεῖται ἡγεῖται οὐρανὸν βαβυλωνίων ἑταίρων ἢ Ἑλλήνων

Die Sommeruhr⁷ und der Schattenzeiger und die Zwölfeilung des Tages lernten die Hellenen von den Babyloniern

— — —

¹ S. Weidner, *Babyloniaca* VI, 131, *Zeitschrift für Assyriologie* XXVII, 385 ff.

² S. Weidner, *Babyloniaca* VI, 129 ff.

³ S. Schnabel, *Prolegomena zu den Babyloniaca des Berossos*, S. 121 ff.

⁴ Vgl. Cuneiform Tablets of the Vignoli, p. 159 ff. Der babylonische Text ist bei Kugler, *Die babylonische Mondrechnung*, S. 9 ff.

⁵ Da der zweite Text, VII, 209, ungeteilt, von Weidner, älter ist als der Beginn der Wirkbarkeit des Hipparch, über schon die Werte für die Dauer der verschiedenen Monate, deren Angaben erhalten, sollen, kommt die Hipparch für Prolegomena zugeschrieben werden, so kann die Abhängigkeit des Hipparch von den Babyloniern nicht länger zweifelhaft sein, zu Schnabel, loc. cit. S. 128 ff.

⁶ Wie längst Schnabel, *Prolegomena zu den Babyloniaca des Berossos*, S. 17 ff., gezeigt hat. Die zahlreichen Berossos-regierte astronomischen Inhalts sind gesammelt in der neuen Berossusausgabe von Schnabel.

so 2. Über die Gestirne haben sie seit langer Zeit Beobachtungen gemacht und niemand hat genauer als sie die Bewegungen und die Kräfte der einzelnen Sterne erforscht, daher wissen sie auch so vieles von der Zukunft den Leuten vorauszusagen. 3. Am wichtigsten ist ihnen die Untersuchung über die Bewegung der fünf Sterne, die man Planeten heißt. Sie nennen dieselben Verkündiger *tiqnapzi*; dem, der bei uns Saturn heißt, geben sie als dem ausgezeichnetsten, welchem sie die meisten und bedeutendsten Weissagungen verdanken, den Namen Sonnenstern, die vier anderen aber haben bei ihnen dieselben Benennungen wie bei unseren Sternkundigen: Mars, Venus, Merkur, Jupiter. 4. Verkündiger *tiqnapzi* heißen sie die Planeten deswegen, weil während die anderen Sterne von ihrer ordentlichen Bahn nie abirren, jene allen ihre eigene Bahn *tiqnapzi* gehen und ebendamit die Zukunft andeuten und den Menschen die Gnade der Götter kundmachen. Vorbedeutungen sagen sie, könne man teils an dem Anfang teils an dem Untergange der Planeten erkennen, manchmal auch an ihrer Farbe, wenn man aufmerksam darauf achtet. 5. Bald werden es heftige Stürme, was sie anzeigen, bald ungewöhnlich nasse oder trockene Witterung, zwischen Erscheinungen von Kometen, Sonnen- und Mondfinsternissen, Erdbeben, überhaupt Veränderungen jeder Art im Luftraum, welche Nutzen oder Schaden bringen für ganze Völker und Länder, nicht nur, sondern auch für Könige und sogar für gemeine Leute. 6. Den Lauf der Planeten sehen 30 Sterne untergeordnet, welche beratende Götter *juzaia* *huai* heißen; die eine Hälfte derselben führt die Aufsicht in dem Raum über der Erde, die andere unter der Erde, so überschauten sie was unter den Menschen und was am Himmel vorgehe. Je nach 10 Tagen werde von den Oberen zu den Unteren einer der Sterne als Bote gesandt und ebenso wiederum einer von den Unterirdischen zu den Oberen. Diese Bewegung derselben sei fest bestimmt und gehe regelmäßig fort im ewigen Kreislauf. 7. Einsten der Götter gebe es 12 und jedem von ihnen gehöre ein Monat und eines der zwölf Zeichen des Tierkreises *ti dāda* *zodia* zu, durch welche die Bahn der Sonne und des Mondes und der fünf Planeten gehe, wo die Sonne ihren Kreis in einem Jahre vollende und der Mond in einem Monat seinen Weg durchlaufe.

31 1 Von den Planeten aber gehe jeder seinen eigenen Weg, den er mit ungleicher vielfach veränderter Geschwindigkeit und in verschiedenen Zerschnitten zurücklege. Diese Sterne seien es, die bei der Geburt eines Menschen den stärksten Einfluß auf seine gleichlichen und ungleichlichen Begabungen haben²; ihre Eigenschaften kommen hauptsächlich in Betracht, wenn man die Schicksale eines Menschen erkennen wolle. 2 Manche Könige bekannten die Chaldaer, haben sie ihr Los vorhergesagt³, namentlich dem Alexander, über den Darius überwunden, und seinen Nachfolger Antigonos und Seleukos Nikator. Und ihre Weissagungen sollen durch Ereignisse eingetroffen sein. Wa-

2. Sicher 30. Es sind die 12 Tierkreisbilder, die 30 7 genannt sind und die 24 Sterngruppen, die 31 4 hinzugezählt sind S. 137¹ als die Patamandonta des Tierkreises. Boll-Sphaera S. 336 schlägt die Einteilung in 12 Tage statt 16 Tage vor, folgendes vor und erhält dann die 30 anrecht unter Hinweis auf die große Rolle, die das System der *magicali zentradōrē* in der griechischen Astrologie spielt. Das ist lateinisch 16, zeigt an sich schon Boll a. a. O. S. 137, an dem Irrtum

¹ Driehs nur in späten Texten der *Arundinaceae* bezeugt; die in ZA III S. 147 ff. von Strahlmaier verzeichneten und in IV S. 70 ff. und 108 ff. von Lippig bearbeitet sind. Vergleiche über die Tätigkeit der Astrologen vor der Gel. at. Art. Raum zu seinem Art. bei Roscher, *Lex. der Myth.* IV Sp. 30.

¹ S. 142, Bericht an den Kongress

werden davon das Nähere berichten, wenn uns die Zeitordnung darauf führt.

3. Auch Leuten aus dem Volke sagen sie ihre Schicksale voraus, und wer sich von dem wunderbaren Zutreffen durch Erfahrung überzeugt hat, der hält es für etwas Unermessliches. 4. Außer dem Tierkreis zeichnen sie noch 24 Sterne aus, von welchen die eine Hälfte in den nördlichen, die andere in den südlichen Gebieten steht¹, diejenigen darunter, welche sichtbar sind, rechnen sie zum Gebiet der Lebenden, die unsichtbaren aber glauben sie grenzen an das Totenreich, und diese nennen sie Richter des Weltalls - *idzuntan rān ālām*.

5. Teiler unten sagen sie, als alle jene Gestirne bewege sich der Mond, er sei der Erde am nächsten wegen seiner Schwere, und durchlaufe in kurzer Zeit seine Bahn, nicht als ob er sich am geschwindesten bewege, sondern weil er den kleinsten Kreis beschreibe. 6. Übereinstimmend mit den Griechen lehren sie, daß der Mond sein Licht erborgt, und daß seine Finsternisse durch den Schatten der Erde entstehen. Von den Sonnenfinsternissen aber geben sie ganz unstatthafte Erklärungen, sie wagen es auch nicht, dieselben voranzusagen², und lassen sich darüber nur keine genauen Zeitbestimmungen ein.

7. Von der Erde machen sie sich höchst sonderbare Vorstellungen, sie sei hohl, behaupten sie, und habe die Gestalt eines Kalmes³. Sie wissen auch diese Meinung wie ihre Ansichten von den anderen Weltkörpern durch manche scheinbare Gründe zu unterstützen. Dagegen aber ausführliche Nachricht zu geben, würde dem Zwecke unseres geschichtlichen Werkes nicht angemessen sein. 8. So viel darf man übrigens mit Recht behaupten, daß es niemand in der ganzen Welt zu einer solchen Fertigkeit in der Sterndeutung gebracht, und niemand so viel Fleiß auf diese Kunst verwendet hat, als die Chaldäer. 9. Wenn man sich übrigens von ihnen sagen laßt, wie lange schon das Kollegium *ro alarym* der Chaldäer mit der Weltkunde sich beschäftigt, so kann man ihnen hierin nicht wohl glauben. Denn von der Zeit, wo sie zuerst angefangen, die Gestirne zu beobachten, bis an Alexanders Antritt, zählen sie 473000 Jahre.

5. Philo, De migr. Abr. 32¹

Die Chaldäer scheinen sich um die Sternkunde und Horoskopstellung von allen andern Menschen bemüht zu haben. Sie brachten die irdischen Dinge mit den himmlischen, mit anderen Worten den Himmel mit der Erde in Verbindung, und suchten dann aus den wechselseitigen Beziehungen dieser nur nicht recht wesentlich geschehenden Teile des Weltalls den harmonischen Einklang des Alls gächwie durch Töne der Musik nachzuweisen. Sie stellten die Vermutung auf, daß die sinnliche Welt eine sei, entweder selbst Gott oder in ihm den Gott als Weisheit enthaltend.

Philo, De Abrahamo 15. § 69

Die Chaldäer, die sich am meisten mit Astronomie beschäftigt haben und auch von den Bewegungen der Gestirne hochten, haben es unternommen, die kosmischen Vorgänge mit Zahlen auszustatten, die sie durch Zahlen und zahlentheoretische Begriffe ausdrücken. Sie verfahren die sichtbare Welt ohne die unsichtbare und geistige zu beachten. Die Ordnung in jenen durchforschen sie zu Grund, der Erdlinie vor Sonne, Mond und den übrigen Planeten und fixierten, auf Grund der wechselnden Jahreszeiten und der Zusammenhänge zwischen himmlischen und irdischen Vorgängen und halten den Kosmos für die Gottheit selbst, ohne Werden und Vergangenes sorgfältig zu vergleichen.

¹ Platon, *Timaeus* 38, 1, 2, 3, 4, 5, 6, 7, 8, 9, 10, 11, 12, 13, 14, 15, 16, 17, 18, 19, 20, 21, 22, 23, 24, 25, 26, 27, 28, 29, 30, 31, 32, 33, 34, 35, 36, 37, 38, 39, 40, 41, 42, 43, 44, 45, 46, 47, 48, 49, 50, 51, 52, 53, 54, 55, 56, 57, 58, 59, 60, 61, 62, 63, 64, 65, 66, 67, 68, 69, 70, 71, 72, 73, 74, 75, 76, 77, 78, 79, 80, 81, 82, 83, 84, 85, 86, 87, 88, 89, 90, 91, 92, 93, 94, 95, 96, 97, 98, 99, 100.

² Philo, *De migr. Abr.* 32, 1, 2, 3, 4, 5, 6, 7, 8, 9, 10, 11, 12, 13, 14, 15, 16, 17, 18, 19, 20, 21, 22, 23, 24, 25, 26, 27, 28, 29, 30, 31, 32, 33, 34, 35, 36, 37, 38, 39, 40, 41, 42, 43, 44, 45, 46, 47, 48, 49, 50, 51, 52, 53, 54, 55, 56, 57, 58, 59, 60, 61, 62, 63, 64, 65, 66, 67, 68, 69, 70, 71, 72, 73, 74, 75, 76, 77, 78, 79, 80, 81, 82, 83, 84, 85, 86, 87, 88, 89, 90, 91, 92, 93, 94, 95, 96, 97, 98, 99, 100.

³ Philo, *De migr. Abr.* 32, 1, 2, 3, 4, 5, 6, 7, 8, 9, 10, 11, 12, 13, 14, 15, 16, 17, 18, 19, 20, 21, 22, 23, 24, 25, 26, 27, 28, 29, 30, 31, 32, 33, 34, 35, 36, 37, 38, 39, 40, 41, 42, 43, 44, 45, 46, 47, 48, 49, 50, 51, 52, 53, 54, 55, 56, 57, 58, 59, 60, 61, 62, 63, 64, 65, 66, 67, 68, 69, 70, 71, 72, 73, 74, 75, 76, 77, 78, 79, 80, 81, 82, 83, 84, 85, 86, 87, 88, 89, 90, 91, 92, 93, 94, 95, 96, 97, 98, 99, 100.

⁴ Philo, *De migr. Abr.* 32, 1, 2, 3, 4, 5, 6, 7, 8, 9, 10, 11, 12, 13, 14, 15, 16, 17, 18, 19, 20, 21, 22, 23, 24, 25, 26, 27, 28, 29, 30, 31, 32, 33, 34, 35, 36, 37, 38, 39, 40, 41, 42, 43, 44, 45, 46, 47, 48, 49, 50, 51, 52, 53, 54, 55, 56, 57, 58, 59, 60, 61, 62, 63, 64, 65, 66, 67, 68, 69, 70, 71, 72, 73, 74, 75, 76, 77, 78, 79, 80, 81, 82, 83, 84, 85, 86, 87, 88, 89, 90, 91, 92, 93, 94, 95, 96, 97, 98, 99, 100.

Philo, Quis rerum divin. heres sit 20¹

„Die Astrallehre (*astrologia*) der Chaldaer lehrt, daß der Kosmos nicht das Werk der Gottheit sei, sondern die Gottheit umfasse, und daß Gut und Böse allen Wesen durch die Bewegungen und geordneten Umläufe der Gestirne zugemessen werde. Davon leite sich die Entstehung von Gut und Böse her. Die gleichmäßige und geordnete Bewegung der Himmelskörper hat auch die Leichtgläubigeren wirklich überzeugt, es für wunderbar zu halten. ...“

6. Clemens Alex., Adhort. ad gentes c. 6 sagt, der vielgereseite Plato habe seine Astronomie von den Babyloniern entlehnt.

7. Plinius, Hist. natur. VII, § 193

Dagegen behauptet Epigenes, ein Autor von größter Glaubwürdigkeit, daß man bei den Babyloniern Gestirnsbeobachtungen für 720000 Jahre auf Tontafeln verzeichnet findet; die niedrigste Angabe bei Berosus und Critodemus spricht von 460000 Jahren².

Plinius, Hist. nat. VI, § 122

Es besteht dort zu Babylon noch heute der Tempel des Jupiter Bel; dieser war der Erfinder der Himmelswissenschaft.

8. Cicero, De divinat. I, c. 19

„Können Glauben verdienen die Babyloniern und die, welche vom Kaukasus aus die Himmelserscheinungen beobachten und nach Zahl und Bewegung den Lauf der Gestirne bestimmen. Wenn diese nach ihrer eigenen Angabe geschichtliche Monumente für einen Zeitraum von 470000 Jahren besitzen wollen, so beweisen sie damit nur Unkenntnis oder Eitelkeit oder Mangel an ruhiger Überlegung.“

Cicero, De divinat. II, c. 46

„Gewiß ist es ein Irrtum, wenn man annimmt, die Babyloniern hätten 470000 Jahre lang alle Geburten von Kindern beobachtet und erforscht.“

2. Die Astrologie

Auf der Himmelskunde ruht für den Menschen des Altertums die gesamte Weltanschauung. Der Babylonier beobachtet den Himmel, um das Verhältnis des Menschen zu den Sternen festzustellen. Da die altorientalische Lehre von der „Offenbarung“ den Zweck hat, die gesamten Erscheinungen der Welt als Ausfluß des göttlichen Waltens, der Gottheit zu erweisen, so muß aus den Bewegungen und Stellungen der Gestirne der Wille und das Tun der Gottheit erkannt werden. Sternkunde in ihrer praktischen Anwendung nennt man Astrologie. Die Astrologie ist also nicht die Mutter, sondern die Herrin der Astronomie. Und hinter jeder astrologischen Aussage verbirgt sich Astronomie³. Die Astrologie „ist ihrem Ursprung nach nicht Aberglaube, sondern Ausdruck und Niederschlag einer Religion oder Weltanschauung von imposanter Einheitlichkeit“⁴.

¹ ed. Wendland 3. 18.

² Vgl. Epping, Astronomisches aus Babylon, S. 2 und Bouché-Lecroq, L'Astrologie grecque, p. 381, 39, 40.

³ Über den Begriff der wissenschaftlichen Astronomie und ihr Verhältnis zum Verhältnis der antiken Himmelskunde zur Astronomie im modernen Sinne s. mein: Alter der babylonischen Astronomie, S. 20 u.

⁴ So urteilt ganz in unserem Sinne Boh. Sphaera S. 457. Aber, Plinius sagt richtig, die Astrologie handle nicht von dem Himmel und den Gestirnen selbst, sondern von der sich auf dieselbe gründenden Weissagung und Entschlüsselung der Wahrheit, die durch sie den Sterblichen möglich geworden sei.

Ptolemäus sagt in seinem Werke „Über den Einfluß und Charakter der Gestirne“ III, 3 über die Praxis der Astrologie: „Was sich aus der Natur der Dinge begreifen läßt, kommt aus der Beobachtung der Konfiguration der verwandten Örter. Zuerst beobachte man den Ort des Zodiakus, der dem vorgelegten Gegenstand verwandt oder angehörig ist. Dann betrachte man die Gestirne, welche an seiner Stelle eine Macht oder Herrschaft besitzen. Ferner achte man auf das Wesen jener Gestirne, auf ihre Stellung gegen den Horizont und den Tierkreis. Endlich schließe man auf die Zeit im allgemeinen aus ihrer Morgen- und Abendstellung gegen die Sonne und gegen den Horizont“¹.

Der Astronom Julius Firmicus, der die Söhne Konstantins vor heidnischen Irrtümern warnt, richtet selbst nach seiner Astron. I, 4, 14 f. Gebete an die Planeten für das Wohl des Kaisers und seines Hauses.

Einige christliche Sekten, wie die Priscillianisten, verbanden die Astrologie mit ihrem Glaubensbekenntnis.

Der Dialog Hermippus, der von einem christlichen unbekannten Autor stammt, zeigt die Astrologie unter Wahrung des christlichen Standpunktes. Die Gestirne bewirken nicht die kommenden Dinge, sondern zeigen den Willen Gottes an. Das Gebet kann von den angekündigten Übeln befreien.

Kaiser und Papst haben im Mittelalter den Astrologen befragt. Am Hofe Rudolfs II. lebte Tycho de Brahe, der in seinem *Calendarium naturale magicum* die Sterndeuterei wissenschaftlich verteidigte. Der Philosoph Bacon nennt die Astrologie die vornehmste der Wissenschaften. Philipp Melancthon schrieb 1545 ein empfehlendes Vorwort zu der Schrift des Astrologen Schöner über das dem Kaiser Maximilian gestellte Horoskop. Kepler bekämpft abergläubischen Mißbrauch, aber die Lehre von der Einheit der Sterne mit dem Erd- und Menschengestirne steht ihm fest. Die Grundsteinlegung der Greenwicher Sternwarte wurde 1675 nach astrologischen Grundsätzen vollzogen. Das Horoskop, von Flamsteeds eigener Hand geschrieben, ist erhalten und trägt den Vermerk von der Hand eines späteren Kollegen: *isum teneatis amier*². Noch heute werden in Italien, wie in Persien und in der Türkei, in Indien und China die Astrologen bei wichtigen Ereignissen befragt. Im 19. Jahrhundert hat der Astronom Pfaff in Erlangen, der astrologische Taschenbücher herausgab, den Zusammenhang der Gestirne „mit dem Leben der Erde und dem Tun und Lenden ihrer Geschöpfe“ verteidigt und der Leipziger Philosoph und Physiker Fechner hat in seiner Psychophysik die alte Anschauung in neuer Form gelehrt.

Der Astronom Wilhelm Förster sagt in seiner Sammlung populärer astronomischer Mitteilungen Berlin 1878, S. 12: „dem oberflächlichen Blick wird die ganze Astrologie nichts als ein veräußerrgender Irrtum der Menschheit sein, der tieferen Betrachtung dagegen wird sie in wichtigem Zusammenhange mit dem gesamten Gebiet der Abhängigkeits-

¹ Z. Dodders Ausgabe, 1. Aufl. S. 137 u.

² Abgedruckt mit der Abbildung des Horoskops im Zodiakus III. Jahrg. S. 152 ff. unter Benützung des Artikels *Greenwich Observatory* im *Fortte Vol. III* Nr. 25 p. 24 und A. J. Pearces *Text-Book of Astr.* p. 16 und 26.

empfindungen von höheren Mächten und als eine der reinsten Formen unter den, wie es erscheint, unerläßlichen Abstufungen menschlichen Glaubens erscheinen“

Die babylonischen Urkunden der Astrologie

mußten bei der engen Verwandtschaft zwischen Astronomie und Astrologie bereits oben S. 130 ff. zum Teil aufgeführt werden.

1. Die Inschriften des sumerischen Königs Gudea illustrieren bereits die Praxis der Astrologie bei der Grundsteinlegung und Ausführung von Bauwerken (S. 132, vgl. S. 184).

2. Das große astrologisch-meteorologische Ominawerk der Bibliothek Asurbanipals *Enuma Anu Anu*, das aus 107 Tafeln von verschiedener Länge bestanden hat (S. 131). Die zahlreichen Fragmente aus den Trümmern von Nimveh-Kujundschik wurden zuerst von Craig, *Astrological Texts* veröffentlicht. Diese Textausgabe ist jetzt ersetzt und reich ergänzt durch das Werk von Virolleaud, *L'Astrologie Chaldéenne*.

Nach Ansicht der Bestreiter des hohen Alters der babylonischen Astronomie in ihren Originalen höchstens aus der Zeit Sargons II. (um 700 v. Chr.) stammen¹. Es hegen aber bereits, wie schon S. 131 bemerkt, bei dem gegenwärtigen Stande der Funde außerhalb Nimvchs drückte Belege dafür vor, daß die ältesten Bestandteile des Werkes mindestens bis in die Zeit des großen Sargon (um 2850 v. Chr.) zurückgehen². Unter den aus der Kassitenzeit stammenden Stücken des Archivs von Nippur befindet sich ein Text, der einen Auszug aus dem großen Ominawerk gibt³. Das Omen beschäftigt sich mit Adad-Ramman. Es handelt sich um Beobachtung eines Donnerschlages, einen Regenbogen und eine meteorologische Verfinsternung. Daß ein Teil der Omnia direkt auf die Zeit des großen Sargon (um 2850 v. Chr.) zurückgeht, beweist ein bei Virolleaud, *Astrologie Chaldéenne*, Istar II, Zeile 41 ff. veröffentlichter Text, in dem von dem Planeten Venus die Rede ist und in dem ausdrücklich der Name Sargons genannt wird im Zusammenhange mit einem historischen Ereignis, das sich unter dem betreffenden Omen vollzogen hat. Die Angabe des im II R 39, 5 veröffentlichten assyrischen Kommentar-Fragmentes zu dem Omenwerk, das den Namen des alten Sargon nennt, ist damit als zweifelslos erwiesen. Die Einteilung der Welt in die vier *kibrat ubitti* (Weltenviertel) *Aklad* (Süd), *Elam* (Ost), *Amurru* (West), *Subartu* (Assyrien), die dem Omenwerk zugrunde liegt, ist also nicht Fiktion, wie Ungnad, Die Deutung der Zukunft bei den Babyloniern und Assyriern, annimmt, sondern sie entspricht der politisch-geographischen Lage der Zeit des alten Sargon.

— — —

¹ So C. Bezold nach den Mitteilungen über den Internationalen Kongress der Religionsgeschichte, London 1912.

² Dazu noch die Assyrier die Texte der Serie *Enuma Anu Anu* in zwei Staffeln der Rezension nennen, zeigt der S. 13 besprochene Text.

³ Er ist veröffentlicht in *The Clay Documents from the Temple Archives of Nippur* nr. 123 und besprochen von Ungnad, *Orient. Lit.* 7/12, 1912, S. 144.

3. In den Bauinschriften Asarhaddons¹ wird die Weihe des Tempels Esagila unter einer bestimmten Konstellation vorgenommen. Der Text illustriert zugleich den Vorgang bei der Gudea-Vision S. 132. Es handelt sich um den Termin, an dem Jupiter sein Hypsoma erreicht hat². Und bei Layard, *Inscriptions in the Cuneiform Char.* LXIV, 36 wird gesagt, daß die Zeichnungen zum temennu (Grundriß) und zum Bau des Tempels mit der Schrift des Himmels von Urzeiten her verzeichnet seien.

CT XXII, 49 ist das neubabylonische Fragment eines Stadtplanes mit eingezeichnetem „Tor der Sonne“ veröffentlicht, auf dessen Vorderseite ein leider nur stückweise erhaltener astrologisch-astronomischer Text steht.

4. In Asurbanipals Bibliothek finden sich unter den Briefen eine große Reihe von astrologischen (und meteorologischen) Rapporten an den Königshof (Thompson, *Reports of the Magicians and Astrologers of Nineveh and Babylon*, Harper, *Assyrian and Babylonian Letters*). Die Angaben der Himmelsbeobachtungen sind oft mehr als einfach und trügerisch³. Aber sie beweisen doch, daß hinter ihnen eine wirkliche wissenschaftliche Himmelskunde stand (vgl. S. 135 f.). Beispiele solcher Rapporte wurden in diesem Buche in verschiedenen Zusammenhängen mitgeteilt.

Hier folgen noch einige Beispiele, die zugleich einen Einblick in das Leben der Herren Astrologen gestatten

Thompson, Rep. 52

„Der Mond wird im Adar die Tage vollenden (d. h. der Mond wird 30 Tage haben). Am [13] Tage wurden Mond und Sonne mit einander gesehen. Am 13. Tage und in der Nacht des 14. Tages des Monats Adar veranstalteten wir eine Beobachtung. Doch eine Finsternis fand nicht statt Siebenmal habe ich mich erhoben, eine Finsternis fand nicht statt. Den entscheidenden Bericht werde ich dem Könige noch senden.“

Von Tabu-sil-Marduk, dem Neffen des Inlil-nâsir.

Thompson, Rep. 162 (Rev. 2 ff.)

„Geht Jupiter mit Venus zusammen, so werden Gebete des Landes zu den Göttern empörstiegen

Marduk und Zarpanitum werden Erbarmen zu deinem Volke fassen.

Einen einzigen Esel möge man mir geben und mein Sitzen darauf möge mir Linderung verschaffen.“

3. Die Leberschau

Unter dem Gesetz der Entsprechung und Widerspiegelung des Ganzen in den Teilen hat sich die Lehre von der Schatzleber als einem Mikrokosmos, in dem der Wille Gottes wie im Makrokosmos sich kundtut, ausgebildet. Die Eingeweide gelten als der Sitz der Empfindungen. Bei

¹ K 2801. BA III, 228 ff. — Rev. 4. — S. hierzu S. 123.

² Englund hat sich in AO N. 10 die Deutung der Zukunft bei den Assyriern in Babelnien durch den simplen Charakter der Berichte zu irrtümlichen Schlüssen über den Stand der Himmelskunde bei den Babeloniern verleißen lassen.

den Babyloniern galt die Leber als das Hauptstück der Eingeweide. Wie wir vom Herzen als dem Inbegriff der Empfindungen sprechen, so spricht der Babylonier neben dem Herzen von der Leber (*kabittu*) als dem Zentralorgan des Lebens¹, als Sitz der seelischen Thätigkeit, der Freude, des Zornes² (Hüllenf. der Istar Rev 16 „Ihr Herz wird sich beruhigen, ihre Leber sich aufheitern“).

Für die Opferschau galt die Leber des Schafes, des vornehmsten Opfertieres, als Urkunde des Willens der Gottheit³. Ihre Untersuchung bildete den wichtigsten Teil der Eingeweideschau, bei der auch Gedarme, Magen, Niere herangezogen wurden⁴.

Als Mikrokosmos entspricht die Leber entweder dem gesamten Makrokosmos⁵, oder einem als Kosmos aufgefaßten Lande, oder dem Gesamtkörper⁶, der ja auch ein Mikrokosmos ist. Man spricht von Berg, Fluß, Straße, Palast, Palasttor der Leber, andererseits von Ohr, Bein, Finger, Zahn, vulva, Hoden der Leber.

Die rechte Seite der Leber wurde vom Opferschauer auf die Verhältnisse des Klienten (*pars familiaris*), die linke Seite auf die fremden Verhältnisse (*pars hostilis*) bezogen.

Die ältesten Zeugnisse über Leberschau-Omina stammen aus der Zeit Sargons I und Naramsins. Sie sind in einer Sammlung der Bibliothek Asurbanipals erhalten⁷. In Omenform werden Geschichtsereignisse berichtet. Daß sie nicht rein fingiert sind, beweisen Paralleltexte, die ohne Omina-Zusatz Ereignisse aus jener Zeit berichten. Es kann keinem Zweifel unterliegen, daß schon zu Sargons Zeit Leberschau getrieben wurde. Dasselbe gilt von den Leber-Omina, die über das Ende der Dynastie von Ur, deren letzter König Ibi-Sin nach Elam gebracht wurde, berichten⁸, und von dem Omen über den gewaltsamen Tod des Königs Urumus von Kis⁹.

¹ Vgl. Holma, Die Namen der Körperteile im Babylonischen, S. XIV 75 ff. Jastrow ZANX, 105 ff. Rel. Bab. II 213 ff., Ungnad Babylonica II 250 ff. Auch bei anderen Völkern des babylonischen Kulturkreises hat die Leber die gleiche Bedeutung, vgl. Merx, Le rôle du foie dans la littérature sémitique. Florilegium Melchior de Vogue 427 f.

² Die Israeliten reden von den „Eingeweiden“ als dem Sitz des Lebens (*rahamim*). Bei den Griechen entspricht *thumos* oder *phron*, bei den Franzosen *ventre*, bei den Japanern *hara*. Das Aufschlitzen des Unterleibes beim japanischen *sappuku* oder *happuku harakiri* soll sagen: „Lies in meinen Eingeweiden, ich bin unschuldig“ oder „Sieh da, ich bin schuldig, ich richte mich mit eigener Hand.“ vgl. Fensel Vaterland Japan, Leipzig 1904 S. 257 f.

³ Es ist ganz plausibel gedacht, die Leberschau entspricht der kosmischen Beobachtung. Nicht die „Seele“ der Gottheit soll erschaut werden wie Kautler, Poltscherich, Texte S. XXX III annimmt. Das ist modern gedacht.

⁴ Das Ideogramm im Leber ist HAR. Boissier hat die ansprechende Vermutung ausgesprochen, daß *haruspex* mit dem babylonischen Fremdwort gebildet ist.

⁵ Nicht Mikrokosmos, im Gegensatz zum Makrokosmos. Kautler l. c. XXXIII sondern entsprechend dem Makrokosmos.

⁶ Unter den Einzelteilen des Körpers entspricht sie wiederum insbesondere der Hand, die ja ebenfalls Trägerin der Omina ist.

⁷ King, Chronicles concerning early Babyl. Kings.

⁸ CTXX pl. 13 Rev. 121.

⁹ S. 833 vgl. Jastrow Religion Bab. II 333 Anm. 4.

Aus der Hammurabi-Zeit sind einige datierte Urkunden zur Leberschau vorhanden: zwei oder drei aus der Zeit des Ammisaduga¹.

Eine babylonische Bronzeleber aus Ton zeigt in effigie CT VI, Beibl., s. Abb. 108. Ein andres fragmentarisches Exemplar ist veröffentlicht von Boissier, *Note sur un nouveau Document babylonien*, Genève 1901. Hethitische Lebern aus Ton fand H. Winckler in Boghazkoi, s. Abb. 109². Es sind Musterstücke zur Erlernung der Leberschau-Kunst in der Priesterschule oder Spezimina zur Nachachtung bei der Diagnose des Priesters.

Zur Leberschau vgl. Boissier, *Documents assyriens relatifs aux présages*; Choix de textes à la divination assyr.-bab., M. Jastrow, *Religion*

Babyloniens und Assyriens II Band, Klauber, *Politisch-religiöse Texte aus der Sargonidenzeit*, Ungnad, AO N. 3, *Die Deutung der Zukunft bei den Assytern und Babyloniern*.

Die Abb. 110 wieder-gegebene, 1877 in einem Acker bei Piacenza gefundene etruskische Bronzeleber³ ist mit der babylonischen und hethitischen Leber eng verwandt. Wie bei der babylonischen Leber ist der processus pyramidalis (der anatomische Name verrät noch heute die kosmische Ausdeutung) als Pyramide stilisiert. Die beiden Leberlappen sind durch die Limitation



Abb. 110. Babylonische Leber aus Ton.
Babylonisches Museum, No. 4-20-2 (s. CT VI, Beibl.).

als *pars familiaris* und *hostilis* getrennt, wie es sowohl die babylonischen Texte wie die Zeugnisse über etruskische Haruspizien fördern. Der Rand ist in 2 + 8 Regionen geteilt⁴. Die etruskischen Gotternamen, die darauf verzeichnet sind, sind bisher nur teilweise gedeutet. (Tafel XIV des unten

¹ A.V. 10678, die andere in B. Meissners Besitz, die dritte undatiert CT IV, 34, King, *Letters* Nr. 50 (s. CT 6). Ammisaduga eine Leberschau.

² Zeichnung von W. von Bartels. *Die Bronzleber von Piacenza*. Zwei vollständige Lebern aus Ton. *Tr. etrusc.* 1877, 1878, 1879, 1880, 1881.

³ Ungnad, *Museo Civico di Piacenza*, Vol. 6, Karte. Die Bronzleber von Piacenza in den *Monumenti della Civiltà etrusca*, Arch. Inst. Rom. Abt. Bd. XX, 348 ff. (s. Tafel XIV) oder die Abbildung unten. (s. W. von Bartels. *Die Bronzleber von Piacenza*, *Tr. etrusc.* 1877, 1878, 1879, 1880, 1881).

⁴ Vgl. von Achenberg, *Das Etruskische System und die zweite Schrift von W. von Bartels*.

zitierten Aufsatzes von Körte zeigt das Bildnis eines haruspex als Deckelfigur einer etruskischen Urne; die linke Hand hält eine Schafsleber. — Es kann nicht zweifelhaft sein, daß die Etrusker auf kleinasiatischem Boden babylonische Kulturelemente übernommen haben, wahrscheinlich durch Vermittlung der Hethiter. Wie wir S. 155 sehen werden, gehören die Urkunden der untersten Schicht von Boghazkoi der Gattung der barbarisch-semitisch geschriebenen sog. „kappadokischen Tafeln“ an, die babylonische Kultur für die Zeit um 2500 für Kleinasien bezeugen. Die etruskische Überlieferung zeigt auch sonst Elemente

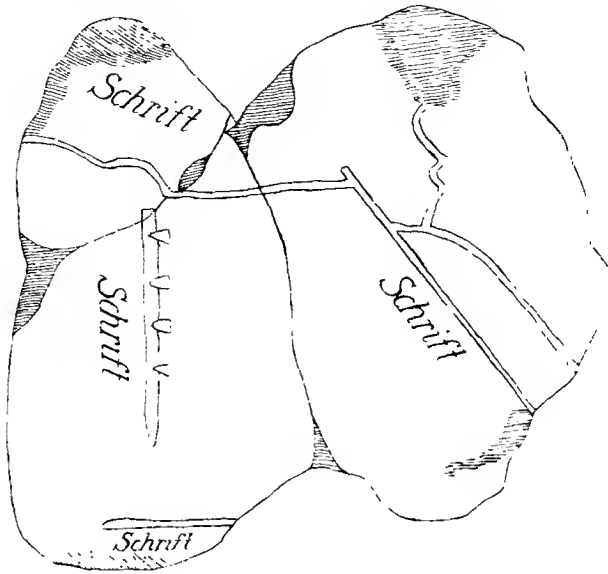


Abb. 109. Hethitische Leber aus Ton. Gefunden in Boghazkoi.
Die Omnia sind semitisch. Nach dem Original gezeichnet.

der babylonischen Lehre, wie die von Snidas s. v. *Trogonia* bezeugte Weltzeitalterlehre, die 12 Jahrtausende unter die Herrschaft je eines Tierkreiszeichens stellt¹. Die Bronzeleber und die Haruspizien zeigen, daß die

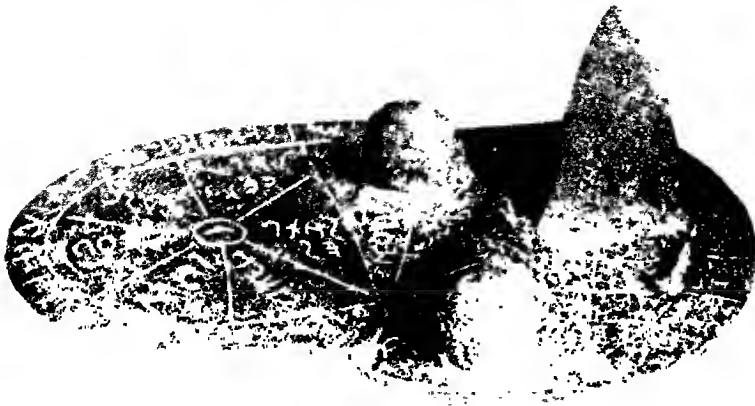


Abb. 110. Die Bronzeleber von Perugia. S. 156 u. S. 157. Vergr. 1:1.

Etrusker auch die Lehre von der Entsprechung zwischen Himmelsbild und Weltenbild übernommen haben.

¹ S. 295. Vgl. auch die Annahme von 12 etruskischen Stadien S. 189; Jeronimus, II, 116 v.

Auch das Abb. 19 (S. 34) abgebildete templum aus Ilios ist wohl eine stilisierte Leber, die als Mikrokosmos gilt. Man nimmt an, daß die Griechen die Haruspizien erst spät übernommen haben, da die Epen sie nicht kennen. Vielleicht ist das Fundstück von Ilios ein Gegenbeweis. Jedenfalls ist die griechische wie die römische Hieroskopie mit der etruskischen verwandt. Sie sind Weiterbildungen einer altorientalischen Disziplin

Sechstes Kapitel.

Die heiligen Zahlen.

Zu den einzelnen Belegen vgl. das Register des Buches

Da die Bewegungen der Gestirne und die Konstellationen, durch die sich der Wille der Gottheit kundgibt, und ebenso die „Entsprechungen“ der Teile des Kosmos in Zahlen zum Ausdruck kommen, so ergibt sich für die altorientalische Religion eine mathematische und für die Mathematik eine astrale Grundlage¹. Hierin liegt die Bedeutung der mystischen Zahlen. Alle Zahlen sind heilig. Wenn bestimmte Zahlen hervortreten, so entspricht es dem Einfluß eines bestimmten religiösen Kalendersystems.



Nisaba die göttliche Scherin des Gudea, die dem König die günstige Konstellation zum Tempelbau auf einer himmlischen Tafel zeigt, kennt die Zahlen: Gudea Zyl. A 19 21. — Oannes überliefert die *amḥānura* s. S. 17. Sargon II sagt er habe als Maß der Mauer seiner neuen Residenz Dür-Sarru-kin (Khorsabad) 16280 Ellen gewählt, als Nennung meines Namens, s. Fr. Hommel OLZ 1907 Sp. 225 ff.

Die grundlegenden Ziffern des astralen Systems sind, wie wir früher sahen, fünf und sieben, die Zahlen der Dolmetscher des göttlichen Willens. Sie ergeben sich aus den Grundzahlen des Duodezimal- bez. Sexagesimal-Systems: $5 \cdot 7 = 12$, $5 \cdot 12 = 60$. Berossos sagt nach Synkellos², die Babylonier hatten einen sossos von 60 Jahren, einen neros von $10 \cdot 60$ Jahren und einen saros von $60 \cdot 60$ Jahren gehabt. Die Keilschriften bezeichnen in der Tat

60 mit sussu, eig. ein Sechstel (des Vollkreises von 360°)

600 mit neri

3600^3 und die höheren Potenzen von 60 mit saru⁴.

Die älteste Schreibung für saru („Weltzahl“) ist , bezeichnet also den vollen Kreis (urspr. 360°), die Schreibung für sussu ist (später , zugleich

¹ Die Notizen G. Holschers im Ergänzungsband der RPrTh¹ unter „Zahlen“ gegen den Mißbrauch der symbolischen Deutung im Sinne einer angeblichen altorientalischen Weltanschauung habe ich mit höchster Verwunderung gelesen und zu dem übrigen gelegt.

² Chronogr. 306. Auch Eusebius Chron. ed. Schoene col. VIII.

³ Die höchste Zahl ist in neubabylonischen Texten bezeugt: 268738500000 = 518400 im Quadrat, s. Pinches im Hilprecht Anniversary Volume S. 77.

⁴ Die Benennung der 18j. Finsternisperiode durch dasselbe Wort saros bezeugt nur S. 645. H. H. Hoffm. der Chron. I 267. Es ist vielleicht ein Mißverständnis. Vgl. Zimmern Die Praxis der Zeit- und Raumteilung in Ber. d. Sachs. Ges. der Wiss. philol.-kl. 1911 S. 35. Anm. 4.

Zeichen für 10 in alter Zeit = d. i. ein Sextant, der Dual von süsü bezeichnet $2_6 = 1_3$ süsän¹. Das „Sechstel“ kann ein Sechstel des Rundjahres von 360 Tagen bedeuten und zugleich das 60 fache des Einzeltages.

Da die Keilschriftziffern mit dem Zeichen für 1 (ein senkrechter Keil) außer der Einheit die 60, die $3600 = 60 \times 60$, ebenso auch die höheren Potenzen der Zahl 60 bezeichnen, so scheint das Duodezimalsystem die Grundlage des Zahlensystems zu bilden. Aber die Beschaffenheit der Keilschriftziffern zeigt, daß in Babylonien ebenso das Dezimalsystem bekannt war. In CT XII, 3 ist die 60 durch bur-äs (10 \times 6) erklärt. Beide Systeme sind in ihrer Entstehung für uns prähistorisch.

Als Götterzahlen werden K 170 (CT XXV, 50) folgende genannt²:

Anu:	60
Inlil:	50
Ea:	40 (sonst 50)
Sin:	30
Samas:	20
Adad:	6
<hr/>	
Marduk:	10 ³
Istar:	15
Nmib:	50
Nergal:	12
Nusku:	10

Für die Zahlen sei auf folgendes Material verwiesen (zu den Einzelheiten s. Register).

0. Ob die Einführung der Null schon in babylonischer Zeit bekannt war, ist sehr fraglich³. In späteren astronomischen Tafeln ist das Zeichen $\bar{\text{c}}$ eine Art Ersatz für die Null.

1. Zeichen für die Einheit und für sechzig und ihre Potenzen s. oben.

¹ Die 60-Teilung stimmt andererseits mit der Tatsache, daß der Sonnendurchmesser 60mal in der durch 12 geteilten Sonnenbahn enthalten ist, so daß die Gradeinteilung des Kreises der Tageseinteilung des Rundjahres entspricht. Der Ursprung des Sexagesimalsystems kann in dieser Naturbeobachtung allerdings nicht liegen, schon deshalb nicht, weil der Sonnendurchmesser als 20 gemessen wurde. Weidner BA VIII, 4 99 bringt das Sexagesimalsystem mit der Sechsteilung des sichtbaren Himmels in sechs Segmente zusammen. Von Ursprung wird man kaum je etwas wissen.

² Die Ziffern bei Hommel, Babylon-assyr. Planetenlisten im Hilfsbuch Anniversary Vol. S. 175 sind an einer Stelle unrichtig (s. Radau, Nimib-Prayers BEUP XXIX, 1 p. 17, Anm. 4), damit fällt auch ein Teil der Schlußfolgerungen bei Rock, Götterzahlen und Weltzeitalter OLZ 1612 Sp. 294 ff. Der Zusammenhang dieser Zahlen mit den Weltzeitaltern ist aber erwiesen, s. S. 160 f. Die Summe der Zahlen soll die zusammengezählten Götter als die Repräsentation eines geschlossenen Kosmos darstellen.

³ Vor 10 abgebrochen, aber nach den Spuren keinesfalls 11, wie Hommel hat.

⁴ S. Gustav Oppert, Ztschr. f. Anthrop. 1900, 122 ff. Nach dem Oppert ist die Null auch nach den Kreuzungen nicht gedrungen. Sie wurde zuerst nach Aufkommen des Buchdrucks eingeführt. Adolph Ries, Rechenleben im Lichte der Zeit, ist ihr nicht geblieben, weil es die Nullrechnung populär darstellt. Bei ihm wird man sich mit dem Rechenpotenzsystem der Maya annehmen. Vgl. Schönberg, Die Technik der Finanzhaushalte der deutschen Städte im Mittelalter, Münchener Volkswirtschaftslehre Studien Nr. 103, S. 127–142.

2. Zweiteilung des Weltalls: elāti und saplati, elis und saplis, oben und unten, s. S. 31. Zweiteilung des Kreislaufs: Mond und Sonne als muhur-ilē „Gegenüberstehen der Götter“ in den Sonnenwenden, s. S. 74, 155. Zweiteilung des Jahres nach Äquinoktien: Sommer und Winter.

Virrolleaud, *Astr. Ch.* 2. Suppl. LXVI, 3: „Wenn Sommer ist (ummātum), überschwemmt Samaš, wenn Winter ist (kuššu), überschwemmt Adad.“

3. Dreiteilung des Kosmos in drei Sphären der Fixsterne: Inlil, Anu, Ea (in dieser Reihe von unten nach oben), entsprechend der Dreiteilung des himmlischen All: himmlische Erde und Tierkreis, oberer Himmel, Himmelsozean. Ebenso dreigeteiltes irdisches All: Lufthimmel, Erde, Ozean (s. S. 30f.). Dementsprechend der kosmische Turm von drei Stufen: Zwei Triaden der Gottheit:

Anu, Inlil, Ea	} einander entsprechend
Šin, Samaš, Istar (Adad-Ramman)	

Die erste Trias repräsentiert den Kosmos im dreigeteilten himmlischen All und im dreigeteilten irdischen All: Anu/Himmel, Inlil/Erde, Ea/Ozean. Die zweite Trias ist von Inlil zur Regentschaft des Tierkreises eingesetzt.

Dreiteilung des Kreislaufs. Drei Wege des Anu, Inlil, Ea am Äquatorialgürtel:

Trias der göttlichen Emanation als Vater, Mutter, Sohn:

Apsū, Mummu, Tiamat

Ea, Damkina, Marduk

oder als Vater, Sohn, Willensoffenbarer:

Ea, Marduk, Nabū.

Dreiteilung des Zeitenlaufes: 3 Tagwochen und 3 Nachtwochen, 3 \times 9 und 3 \times 10 Wochentage¹. Drei Tage Schwarzmond, „nach drei Tagen“ Sieg im Mondlauf.

4. Die vier Weltecken, vier Weltrichtungen, vier Weltquadranten, vier Winde, vier Lander, vier Sprachen². Vier Jahrestteile bei Rechnung von Sonnenwenden und Äquinoktien, vier Phasen des Mondes (4 \times 7), vier Phasen der Venus, vier Hunde des Jupiter, vier Stufen kosmischer Türme, vier Opferkrüge, vier Altäre etc.³

5. Das mystische Pentagramm, entstanden durch Hinzuziehung der Venus als 5. Dimension zu den Planeten der vier Weltecken. Die Woche von fünf Tagen. In den CT XXXIII, Pl. 3f. aufgezeichneten hehaischen Aufgängen sind der 5, 10, 15, 20, 25. Tag als abgerundete Zahlen gegeben, der hamustu zuhilfenahme. Die kosmischen Türme von fünf Stufen.

Fünf und Sieben sind für die Breite von Babylon die Zahlen der oberirdischen und unterirdischen Tierkreiszeichen in den Sonnenwenden. Sofern die Hyaden oder deren hellster Stern Aldebaran als erste Mondstation gegolten haben – was für die Zeit um 2250 stimmen würde – als zu der Zeit, da bei den Plejaden der Frühlingsspunkt lag, so konnten Plejaden wie Hyaden als 7 und 5 im Ablauf des Kreislaufs gegolten haben. Hyaden/Mond waren dann Repräsentanten der Oberweltsmacht, Plejaden/Sonne der Unterweltsmacht (s. S. 74). Dazu würde stimmen, daß in der Frühlings-Neumond-

¹ Homer II. III 4, VI 148, XXI 349, Od. XIX 516, XI 192 kennt 3 Jahreszeiten; allerdings 4 Namen: 2 für Sommerzeit (s. Gmelz, *Chronologie* II 311f.).

² Vgl. die *propetia* der Pythagoreer = Kosmos.

³ Zimmern, *Rechtsgesch.* S. 140.

Legende von den bösen Sieben (Kap. 12) die Sonne als ihr Bundesgenosse erscheint. Die Plejaden waren dann unter diesem Gesichtspunkt die bösen Sieben. Allerdings ist die Fünf der Hyadenzahl meines Wissens babylonisch nicht zu belegen, erst in den Ptolemäischen Sternlisten des Almagest. In den Scholien zu Aratus Phainomena XII zitiert nach Brown, Rescarches into the origin of the primitive Constellations I. 134 sind es drei Hyaden. Ferner ist in der einzigen bisher bekannten Mondstationenreihe (S. 102) die aus dem Stierzeitalter stammt, die erste Mondstation tatsächlich in den Plejaden, nicht in den Hyaden.

6: Sechs Doppelmonate¹, sechs Weltalter (s. S. 204) — S. oben zu 60. Mit 6 Strahlen wird zuweilen das Sonnenrad dargestellt².

7: Zahl der Planeten. Sieben UB = tubukāti, Zonen, Sphären. Die kosmischen Türme von sieben Stufen, sieben Falten des kosmischen Kleides, sieben Locken des Gilgamesch, sieben Zweige des Lebensbaumes, sieben Farben, sieben Metalle, sieben Töchter der Bau. Am gestirnten Himmel: sieben Plejaden als Gestirne kat'exochen (= sieben Söhne Enmesarras³), sieben Hauptsterne am großen Himmelswagen, sieben Hauptsterne am Orion⁴, sieben Namen des Mars, sieben Zwillingsgestirne. Sieben Wochentage mit Hervorhebung des 7. als Unglückstag. Sieben Tage steigt die babylonische Flut, sieben Tage fällt die Flut. Sieben Opfer⁵, sieben Suhneriten, sieben Racheakte, sieben Beugungen im Gebet. Schlange mit sieben Köpfen⁶. Schlange mit zwei Köpfen und sieben Zungen⁷. Sieben Tore hat die Unterwelt in der Höllenfahrt der Istar, also auch sieben Mauern, die den sieben Regionen der himmlischen Welt entsprechen, sieben nagû hat der Ringstrom des Ozeans (Abb. 61). Sieben Kleidungsstücke (daher im Mythos die 7 Schleier) zieht Istar aus, als sie nackt in die Unterwelt steigt⁸.

In der jüdischen Sage die Seitenzahlen beziehen sich auf Micha Josef bin Gorion. Die Sagen der Juden I, wo die Quellennachweise zu finden sind. Sieben Dinge vor der Welterschöpfung (S. 26) sieben Vorwelten (S. 289) sieben Himmel

¹ Vgl. die sechs, je zwei Monate umfassenden Jahreszeiten der vorislamischen Araber (s. Wellhausen Skizzen III. 101. Wahrscheinlich schon in Babylonien vorhanden s. S. 159).

² Anders das Hexagramm als Kosmos-Zeichen. Wappen Davids (S. 100 f.). Es findet sich übrigens als Talisman auf den Malediven (JRS 1009. 121 ff.).

³ Zur bösen Sieben der Plejadenzahl s. S. 148. Auch die Umkehrung ist nach dem entgegengesetzten System möglich. Die Plejaden sind dann Glücksgestirne als Neujahrgestirne.

⁴ S. 129. Vgl. Clem. Alex. Strom VI. 10. Migne Patr. Gr. IX Sp. 372: die Chaldäer kannten 7 Planeten als Schicksalsverkünder. Im Anschluß daran sagt er: es gibt auch 7 Plejaden, 7 Baronsterne, nach denen Ackerbauer und Schiffer sich richten, der Mond wechselt in 7 Tagen die vier Phasen.

⁵ Sieben als Zahl bei Opfern s. besonders in den bei Zimmern Ritualrechn. S. 122 ff., 146 ff. veröffentlichten Ritualen.

⁶ K 38. Rev. 14. Sa kima mušmūhū siba kakkadān nirta murtu Hroony in MVAG 1003. 172 f. nicht richtig übersetzt.

⁷ In einem unveröffentlichten Vokabular: Mitteilung Weidners. hebst es
siru siba kakkadān
siru siba hšānān

⁸ Zur Verschiebung der 7 und 6 vgl. Schultz: Gesetze der Zahlverschiebung Mitt. d. Wiener Anthropol. Gesellschaft XI. 1901 f. 7 = 6 Farben, 7 = 6 Geschmacksarten, 6 = 7 Öffnungen des Körpers, Sinnesöffnungen. Sieben Sinne zählt Ps. Hippocr. De victu I. 23 = Diels: Fragen der Vorsokratiker, Reches Material zu 7 und 6 bei W. H. Roscher: Die Sieben- und Neunzahl im Kultus und Mythos der Griechen. Kgl. Sachs. Ges. der Wiss., Phil.-hist. Kl. 24. Nr. 1. Vgl. auch unten S. 153 f., 72 v. d. 02.

S. 381, 401, im 7. der Thron Gottes S. 171: sieben Tiefen S. 171, sieben Hallen der Hölle S. 141, sieben Erden S. 27, sieben planetarische Sphären S. 274, siebenstufiger Planetenturm S. 157 — Sieben Arten wilder Tiere S. 19, sieben Pflanzenarten S. 331.

8 Die Hervorhebung der acht scheint durch sumerisch-elanische Überlieferung nach Babylonien gekommen zu sein¹. Es ist die Zahl der Istar-Venus. Sie wird durch ein 8strahliges Zeichen dargestellt (oder 16strahlig), verdreifacht bedeutet das Zeichen „Stern“. Acht Richtungen hat die Windrose, acht Speichen das Glücksrad (zur Achtteilung des Kreislaufes s. S. 101f.). Acht Tore ($2 \cdot 4$) hat ein Bauwerk Sanheribs (S. 126). Acht mystische Diagramme in China, s. S. 18.

9² Die Neunzahl, die in Ägypten und im alten Mexiko Grundzahl ist, ist schon in Dungis Zeit Zahl der Vollendung, s. Nachträge. Daß sie auch in bestimmten Kalendersystemen dominierte, beweist das System der Neunerwoche (S. 165). In einem Text aus der Bibliothek Asurbanipals³, der die Stelle der V. Tafel der Schöpfungslegende Enuma elis, die vom Mondlauf handelt, mit Glossen versteht, ist neben der 15 die 9 feierlich hervorgehoben, zerlegt in $3 \cdot 3$ und multipliziert mit 9 zu 27: „Am 9. Tage sollst du Mond und Sonne $3 \cdot 3$ mal anrufen, [...] $9 \cdot 3$ ist 27. Siebenundzwanzig! Am 27. Tage teilen sich Mond und Sonne in die Bestimmung des Landes und geben dem Lande Orakel.“

10 Zum babylonischen Dezimalsystem s. S. 147.

11 Die elfsaitige Harfe aus Telloh (also nicht griechischen Ursprungs, Abb. 184⁴). Die 11 Strahlen Marduks (Abb. 175) gehören wohl wie die 11 Helfer Kingus zur Zwölf (Marduk - 11, Kingu - 11). Elf Epagomenen S. 159.

12 Zum Duodezimalsystem s. S. 146f. Die Übertragung auf die Sonnenbahn scheint verhältnismäßig spät zu sein. Sie hat aber dann die Herrschaft des Duodezimalsystems begünstigt. Das „große Jahr“, das der zwölftjährige Umlauf des Jupiter bildet, ist durch die Dodecaeteris chaldaica auch für Babylonien erwiesen (S. 123), in China und in Indien, wo vrhaspati mana der große Zyklus von 12 Jahren ist, wird es noch heute mit dem Feste des großen Sternes gefeiert. Der Zwölfteilung des Tierkreises entspricht eine Zwölfteilung am himmlischen Äquator, die Dodekaoros, die entsprechend den 12 Doppelstunden des Sonnenlaufs 12 himmlische Länder abteilt, denen die indischen Länder entsprechen. In Babylonien entspricht die 12 der Einteilung des Sonnenlaufs nach 12 dreißigtägigen Monaten im Rundjahr (S. 159) und der Einteilung des Tages als eines Mikrojahrs in 12 Doppelstunden (S. 166f.). Die 12 als Epagomenenzahl (Ausgleich von 354 Tagen Mondjahr und 366 Tagen Sonnenjahr) ist in Babylonien noch nicht sicher belegt⁵. Zwölf ist die Zahl der Schaubrote in den Ritualtafeln (s. auch unter 360).

¹ Zur Acht vgl. F. Bork, Das Venusjahr, Memnon IV, S. 83 ff.; W. Schultz, Das System der Acht im Lichte des Mythos, Memnon IV, S. 145 ff.; F. Bork, Amerika und Westasien, Orientalisches Archiv 1912, Oktober, III, 1, S. 1—6; F. Bork, Der Palaeozoobolus, Memnon VI, S. 147 ff. Die Verwandlung der 4 in 8 illustriert Abb. 50 nr. 1, S. 97.

² Zu 9 und 7 vgl. 140⁵. — S. 165 zur Neunerwoche.

³ 5 und 7 Saiten auf dem Derklmal aus Bismya, s. S. 285, Abb. 185. 8 Saiten, Ps. 12, 17, 10 Saiten, Ps. 92, 4, 7 Saiten, Frachin 13b.

⁵ Vgl. aber S. 159 unten: Zwölftichte mit Götterumzug und Schicksalsbestimmung in der germanischen Mythologie; die Fraue bestimmen hier das Geschick der 12 Monate.

Zwölf ist auch die Rundzahl des babylonischen Olympos. Dem Tierkreis entsprechen die 11 Helfershelfer des Kingu, die mit Kingu zusammen als 12 zu rechnen sind. Sie entsprechen in der chaotischen Vorwelt dem Tierkreis und beweisen damit ein verhältnismäßig hohes Alter des Zwölfer-Tierkreises. So ist auch die Zahl 11 des Marduk zu deuten, die Abb. 175 durch seine 11 Gestirnstrahlen angedeutet ist. Elf ist die scheinbare Zahl des Tierkreises, weil ein Bild immer von der Sonne bedeckt ist. Marduk ist wie Kingu zu den 11 hinzuzurechnen¹. Die zwölf geflügelten Krieger in der Legende vom „König von Kutha“ und die von Tiámat gesaugten „Krieger mit Leibern von Asvögeln, Menschen mit Rabengesichtern“ entsprechen den Genossen des Kingu². — Wohl im Zusammenhang mit dem Schaltmonat gilt die 13 als die Zahl der beginnenden Aktivität³.

13. Die 13 gehört zur 12. Die Bildergruppen des mexikanischen Kalenders, der mit Babylonien zusammenhängt (S. 161), enthalten u. a. 2 · (12 + 1) Götterpaare. Die 13, die im mexikanischen Kalender eine Grundzahl bildet, ist Zahl der Venus, aber lunarer Herkunft⁴. Boklen⁵ will die lunare Herkunft auch für die sog. Unglückszahl 13 nachweisen, auch sofern sie mit dem Tierkreis zusammenhängt⁶. Er zeigt, daß sie ebensogut Glückszahl ist.

Zu dem reichen Material Boklens habe ich folgendes nachzutragen. Sven Hedin berichtet, daß die Bufer am heiligen Berge in Tibet Absolution suchen durch 13malige Umkreisung des heiligen Berges Kailas. In drei Tagen ist ein Rundgang möglich. An Stelle der 13 Runden kann eine treten, die man mit der Leibeslänge vollzieht. — Ein japanisches Kinderlied aus dem Kojaku-Monogatari: „Es war einmal“ aus dem 11. Jahrhundert, das noch heute gesungen wird, fragt den Mond nach seinem Alter und nennt „dreizehn sieben“ als Mondphasen-Zahlen (s. meinen Artikel „Mondmythen in Japan“ im Zeitgeist März 1912).

14. Verdoppelung der 7. Vierzehn Tore hat die Unterwelt in der Eriskigal-Legende. Vierzehn Nothelfer begleiten Nergal in die Unterwelt zu Eriskigal. Sibitti adi Sibittiunu, d. h. sieben und noch einmal sieben ist die Zahl der bösen Dämonen. Sieben und siebenmal fällt der Vasall vor dem Herrn nieder in den Amarna-Briefen, oder, siebenmal auf den Bauch, siebenmal auf den Rücken.

15. Der 15. Tag heißt Sabattu, es ist der Vollmondstag, als Ruhetag im Mondlauf. Der S. 165 besprochene Mondlauf-Text der Bibliothek Assurbanipals hebt die 15 als Vollmond feierlich hervor. „3 · 5 ist 15. Fünfzehn! 15. Tag!“ Nebukadnezar baut „in 15 Tagen“ seinen Palast nach

¹ Vgl. Josephs Traum 1 Mos 37, 9. Sonne, Mond und 11 kokabim beugen sich vor ihm. Er traunte, er sei Weltherr.

² Jensen KB VI, 1, 300 f.

³ S. 1 Mos 14, 4. Vgl. Winckler F II 350. Mohammed ist in der Legende am 13. Reldi geboren und zwar an einem Mondtage.

⁴ Schr., Erläuterungen zum Codex Borg. 3 Bände, Berlin 1904, 6. Nach 5 Venusperioden 13 · 5 geht die Welt durch Feuer unter nach der Lehre der Mexikaner und der Maya. S. Ed. Schr. a. a. O. II 156.

⁵ Die „Unglückszahl“ dreizehn und ihre mythische Bedeutung. Myth. Bibl. V 2, 1913.

⁶ Zur Erklärung der 13 als Schaltmonatszahl s. S. 158. Die Deutung des Raben als Vogels des Schaltmonats, der deshalb Unglücksbrake, vgl. S. 210, sei ist unbewiesen.

Berosos und den Keilschriften¹. Hier ist fünfzehn Mondzahl². Aber die Fünfzehn ist auch Istars Zahl. Niveh, die Stadt der Istar, hat 15 Tore im Sanherib-Zylinder CT XXVI, Kol. VII, Z. 70 ff.

16: Zahl der Istar als Verdoppelung der 8 sechzehn Strahlen des Zeichens für ilu bez. kakkabu (S. 150), sechzehn Strahlen des Astralzeichens für Istar. Sechzehn kosmische Regionen auf der Leber von Piacenza (S. 145).

18: Zahl der Sarosperiode, s. S. 146⁴.

19: Hervorhebung des 49. Tages = 30 — 19 (S. 170), zugleich $7 > 7$. Zur 19-jährigen Schaltung („metonischer Zyklus“) s. S. 158.

27: s. zu 9. Zur 27-jährigen Schaltperiode s. S. 158.

36: s. S. 166 (36 Dekane) und zu 360.

40. Wie die Zahlen 9, 50 und 70 (72), so gilt auch 40 als Zahl der Gesamtheit, V R 37, 8 a—c (= CT XII, 2) durch kassatum erklärt. Als Zahl der Not, der Kasteiung, der Entbehrung ist sie babylonisch bisher nicht nachweisbar³. Moses fastet 40 Tage und 40 Nächte (5 Mos 9, 9), 40 Tage dauert die biblische Sintflut, 40 Jahre dauert der Wüstenzug nach Amos und Priesterkodex, 40 Tage geht Elias durch die Wüste zum Gottesberg. Nach Jona 3, 4 ff. fasten und trauern die Leute von Niveh 40 Tage.

Nach Hesiod. Erga 385 f. sind es die 40 Tage und Nächte, in denen die Plejaden in den Strahlen der Sonne verschwunden sind. Das war für Hesiods Zeit Ende März bis Mitte Mai. Winterstürme wichen dem Wonnemond. — S. mein „Alter der babylonischen Astronomie“² S. 57 f. — 40 Tage Fastenzeit im römischen Kalender, 40 Tage des Castus im Attischult. — 40 Tage wird Goliath von David herausgefordert, 40 Tage verbirgt sich Esra mit fünf Männern IV Esra 14, 22 ff. Die arabische Legende kennt eine 40tägige Buße und Rene Kains, Davids, Adams und Evas sowie eine 40 Tage dauernde Absetzung Salomos. Leipziger Universitätsbibl. Nr. 383 des Handschriften-Katalogs von Vollers, s. Bergsträßer bei Roscher I. c. S. 17 Anm. 25. — Noah betet 40 Tage nach der Sintflut in der griechischen Apok. Bar. c 4, ebenso Rahab Simcon ben Joebai Jellinek Bet ha Midrasch III, 78. zitiert nach Roscher I. c. S. 17. — 40 Tage fastet Jesus, 40 Schläge weniger einen empfangt Paulus 2 Kor 11, 24. — Die 40 Tage zwischen Ostern und Himmelfahrt sind dem Motiv zufolge abgerundet. Die syrische Apok. Bar. 70, 4 zählt auch 40 Tage bis zur Himmelfahrt.

Weiteres Material zur 40 bei W. H. Roscher, Die Zahl vierzig im Glauben, Brauch und Schrifttum der Semiten. Abh. der phil.-hist. Kl. der Kgl. Sachs. Ges. d. Wiss. XXVII, Nr. IV, Leipzig 1900.

¹ Neb. Nr. 15. Langdon in VAB, Kol. VIII 64, IX 1. In 15 Tagen vollendete ich die Arbeit und richtete herrlich her meinen Königsitz.

² Abraham ist in der islamischen Legende 15 Monate, die ihm wie 15 Jahre vergingen, in der Höhle gewesen. Dann erhält er die Erkenntnis Tabari I, 235. Auch Kyros, Romulus waren 15 Jahre alt, als es zur Entscheidung kam. s. Winckler Ex. or. Iux II, 2, Anm. 42.

³ Die ungewöhnliche Zahl 40 im Ea K 170 (CT XXV 30) ist wohl zu dem Zwecke eines bestimmten Weltaltersystems eingesetzt. Am 60. Jnhl 50. Ea 40. Als Opferzahl erscheint 40 einmal in den Gula-Inschriften beim Neujahrest neben anderen typischen Zahlen, die sich häufiger wiederholen, vor allem 7, neun, hundert, 30, dreimal, 15, dreimal, 14, zweimal. In dem von Zimmern KAT² 389 erwähnten astrologischen Text K 1551 (Gang Astr. Texts p. 39) neu veröffentlicht von Anollcaud, Astr. Chald. 2, Suppl. LXII ist nicht von 40 Tagen, in denen die Dämonen wüten, die Rede, wie Zimmern I. c. und in seiner Schrift zum Streit um die Christenmythe S. 40 und nach ihm Roscher. Die Zahl vierzig im Glauben, Brauch und Schrifttum der Semiten S. 8 annimmt, sondern von 40 Tagen, während deren Jupiter nach seinem neulichtischen Aufgang am Morgenhimmel so hoch emporsteigt, daß er als Nilaru bezeichnet werden kann. kima u-tu-uk-las XL umc. Die Zahl 40 ist hier also eine zufällige astrologische Zahl. — Zimmern, Renatach S. 69, 42 f.

42: Die ägyptische Unterweltzahl; 42 Totenrichter im 125. Kapitel des Totenbuches, 42 Sünden zählt der Tote auf. 42 Gaue hat Ägypten (Sonnenland = Unterweltsland vom babylonischen Standpunkte aus)¹.

49: s. unter 19.

50. Tempel der 50 bei Gudea, 50 Ehrennamen des Marduk. — Zahl des vollendeten Kreislaufs nach der Siebenerrechnung.

70. 72^2 73: Zahl des vollendeten Kreislaufs nach der Fünferrechnung (hamustu); $70 \times 5 = 350$ (bei Mondrechnung — Beispiel: Sargon Zyl. 45 sagt, 350 „alte Fürsten“ hätten vor ihm regiert).

Vgl. die 350 Könige der jüdischen Sage, die vor Nimrod sitzen, die 350 Rinder der Herden des Hchos (Mondrechnung auf Sonne übertragen).

$72 \times 5 = 360$, $73 \times 5 = 365$ (Sonnenrechnung ohne oder mit Epagomenen). 3 Tische für Anu, Inlil, Ea mit je 24 Broten werden beim Wahrsager-Ritual aufgelegt. Zur 72 als Präzessionszahl s. S. 195 f.

70 bez. 72 Völker und Völkerengel; 70 Seelen ziehen mit Jakob nach Ägypten, vgl. auch die 42 in 1 Mos. 46, 27. 70 Var. 72 Übersetzer der Bibel; 72 Älteste in der Akademie R. Ehesers; 70 Var. 72 Jünger Jesu im weiteren Kreis.

360, 3600. 360 ist die Rundzahl des Jahres (S. 159). 30×12 Brote aus Weizenmehl werden beim Tempelbau-Ritus aufgelegt². 3600 Feindesleichen zählt Eannatum auf der Geierstele; er baut ein Wasserbecken, das 3600 Gurru faßt, regiert über 3600 Leute. Urkagina herrscht über 10 Saren Menschen (36000), Gudea über 60 Saren (360000).

Zur Präzessionszahl (72, 25920, 12960000) s. S. 195 f.

Siebentes Kapitel.

Der Kalender.

1. Die verschiedenen Systeme.

Da alle Einrichtungen des Staatslebens als Widerspiegelungen himmlischer Erscheinungen gelten, so ist der Kalender, der die Einrichtungen des Lebens nach dem Umlauf der Gestirne reguliert, die wichtigste Staatsakte, Sache der Gesetzgebung³. Dabei konnten alle möglichen aus Sonnen- und Mondlauf sich ergebenden Berechnungen zugrunde gelegt werden. Denn der Grundsatz der orientalischen Zeitrechnung lautet: die großen und kleinen Zeiträume entsprechen einander und bilden je ein Universum.

¹ Die 42 entspricht nach der mit Fünferwochen (hamustu) rechnenden Kreislauftheorie der Winterhalbe gemäß der Grundstellung, die in den Sonnenwenden 5—7 Teufelsbilder als Tag- und Nachtbogen zählt (S. 148). Vgl. mein „Die Panbabylonisten der Alte Orient und die Ägypt. Religion“ (im Kampf um den A.O. I, S. 36). Zu den alttestamentlichen Parallelen: 42 Kinder werden von Baran zerrissen (2 Kg. 2, 24), 42 Mann sterben in der Zisterne (2 Kg. 10, 4 etc.; vgl. Herrmann in OLZ 1910, 150 ff. und Strauß ib. 1910, 351 ff.).

² Die Variante 62 zu 72 gehört zu der Vertauschung von 7 mit 19 (S. 149).

³ Weidbach, *Babyl. Miscellen* S. 33, Z. 7.

⁴ Vgl. hierzu und zur Bedeutung des „Nagels“ Wiedeker, *ES or. bib. I* 48.

Tag = Monat = Jahr = Lustrum = Zyklus = Äon. Es fragt sich nur, welches System jeweilig praktisch Geltung hatte.

Die ältesten Kalender, die wir auf babylonischem Gebiete kennen, beginnen sowohl im Süden Babyloniens, im eigentlichen Sumerer-Gebiet, wie im nordbabylonischen Lande Akkad mit der Wintersonnenwende.

Die ältesten sumerischen Monatsnamen von Lugalanda herab (um 3000) bis etwa Urengur (um 2430) hat Stephen Langdon gesammelt und in ihrer Stellung zueinander festgelegt¹.

Dieser Kalender beginnt mit der Wintersonnenwende². Der erste Monat heißt *itu Ezen-ü Bau* „Morat des Festes der Bau“. Aus den Texten des Gudea³ wissen wir, daß das Hochzeitsfest der Bau und des Ningirsu Neujahrsfest war:

„Am Neujahrsfeste (*ud-zag-mu*), dem Feste der Bau, brachte er Vermählungsgeschenke dar“ (Statue E 5, 1—2).

„Ningirsu hat freudigen Herzens Bau, der Tochter Anus, seiner geliebten Gemahlin Vermählungsgeschenke gegeben“ (Statue G 2, 1—7).

Die Wintersonnenwende fiel zu Gudeas Zeit (um 2500) auf den 10. Januar (jul. Dat.).

Besonders bemerkenswert ist der sechste Monat dieses altsumerischen Wintersonnenwende-Kalenders, der den Namen *itu mul-bär-sag-e-ta-sub-ba-a-a* führt: „Monat, in dem der Stern *bär-sag* (*bär-sag* = *urru rê-stü* „hellstes Licht“ heliakisch aufgeht.“ Mit diesem „hellsten Stern“ dürfte der Sirius gemeint sein, der also schon in Sumer eine kalendarische Rolle spielte.

Einen zweiten Jahresanfang mit dem siebenten Monat in der sumerischen Zeit⁴ bezeugt ein Text, den Radau behandelt hat⁵. Hiernach wird das Hochzeitsfest der *Nin-an-si-an-na* (einer Erscheinungsform der sumerischen Istar) und des *Dagal-ušumgal-an-na* (einer Erscheinungsform des Tammuz) als Neujahrsfest gefeiert. Hier kann es sich nur um ein Sommer Sonnenwendefest handeln.

Dieser doppelte Jahresanfang in den beiden Sonnenwenden findet seine Entsprechung in den doppelten Jahresanfängen in den beiden Äquinoktien der späteren Zeit.

Die Namen des ältesten semitisch-babylonischen Kalenders sind durchsichtiger und fast sämtlich astraler Natur. Der erste Monat

¹ Langdon: *Astronomy and the Early Sumerian Calendar* PSBA Nov. 1912 S. 248 ff. Nachtrag PSBA Jan. 1913 S. 47 ff. Nicht alle Namen sind bisher einwandfrei erklärt. Einige sind sicher nach Gestirnerscheinungen benannt (vgl. oben).

² Auch in Nordindien und China ist Wintersonnenwende Jahresanfang, vgl. Rob. Brown: *Researches into the origin of the Primitive Constellations* II, p. 61 ff. der für die Draviden in Nordindien auf J. I. Hewitt: *Early Hist. of Northern India* p. 551 f. und für China auf Lieou-quei: *Western Origin of the Early Civilisation* p. 378 hinweist. Für China vgl. auch Ginzler: *Chronologie* I, 471 ff.

³ Thureau-Dangin in VAB I, 801, 841. Vgl. auch Statue D 3, 13. Zu Bau vgl. noch Statue H 1, 1 ff. Ihre Barke ist Statue D 3, 3 ff. genannt.

⁴ Es wird darin für *Idin-Dagan* 2270—2240 den König von Isin, gebetet. Jedentfalls ist der Name eingesetzt. Das Original geht wohl auf ältere Zeit zurück.

⁵ Hilprecht: *Anniversary Volume* p. 391, 402, dazu Pl. II—IV.

heißt muhur-ilê¹, d. h. Monat, in dem die großen Götter (Mond und Sonne) in Opposition stehen, der Mond auf dem Höhepunkte, die Sonne im Tiefpunkte des Kreislaufes (S. 74 und vgl. Kap. 13 Kalenderfeste).

Dieser astronomischen Stellung wurde der Kalendermythos vom dies solis invicti (Tag der unbesiegt geliebten Sonne) entsprechen. Die Sonne steigt in der Wintersonnenvende unbesiegt empor. Babylonisch ist diese mythologische Wendung noch nicht bezeugt, wohl aber hellenistisch. Im Kalender des Philocalus (CIL I p. 338) ist beim 25. Dezember eingetragen: *Natahs Invicti*. Dieser Kalendervorgang wurde also mythologisch zugleich als 'Geburtstag der Sonne' angesehen. Im *Kalendarium des Antiochos* (Cod. Mutin. gr. S. 5 f. 73a) ist der 25. Dezember bezeichnend durch

Ἡλιος γεννᾶται 'Geburt der Sonne'
αἰὲς αὖτις 'das Licht nimmt zu'.

Dies entspricht der babylonischen Bezeichnung des Neulichttages als

umummu šitti dSin 'Geburtstag des Mondes'.²

Die Idee ist auch hier vom Mond auf die Sonne übertragen. Auch in Ägypten ist der 'Geburtstag der Sonne' bezeugt (Mesore). Einer ganz anderen Mythologisierung der Lehre gehört die Feier der Wintersonnenvende als „Hochzeit“ an. Die obigen Kalenderzitate verdanke ich Boff. Griechische Kalender vgl. dazu Schultz OLZ 1911 Sp. 438.

Dieser älteste semitische Kalender ist bekannt geworden aus den sog. kappadokischen Urkunden³ und aus altassyrischen Urkunden bis 850 v. Chr. herab⁴. Er ist dorthin wahrscheinlich von semitischen Babyloniern gebracht worden, die um 3000 auf der sog. Kis-Wanderung die Gegend des Hethiterreichs überschwebten. Die Heimat dieses Kalenders ist jedenfalls Akkad, das semitische Nordbabylonien.

Aus der Zeit der Dynastie von Ur sind bisher sechs sumerisch-babylonische Monatsreihen bekannt, die in den verschiedenen Staaten Babyloniens im Gebrauch waren, im einzelnen zusammenstimmend, aber im großen und ganzen in den Namen voneinander abweichend⁵. Eine dieser sechs Reihen findet sich auf einer aus Djokha stammenden Tafel der Dynastie von Ur, aus dem 2 Regierungsjahr Bûr-Sîn, die sich in meinem Besitze befindet⁶; hier werden Angaben über Sklavinnen gemacht, die sich auf 11 Monate des Jahres beziehen, vom 23. Tage des 2. Monats an

¹ V R 43 Obv. 2 vgl. Bork in Memnon IV, 83 ff. Thureau-Dangin: *Revue d'Assyriologie* VIII 3 S. 146. Weidner: *Babyloniaca* VI, S. 176.

² Text veröffentlicht *Babyloniaca* VI, 10 Z. 18.

³ Die 'kappadokischen' Urkunden, die im Zentrum des späteren Hethiterreichs (im dem Teile, der in späterer hellenischer Zeit Kappadokien genannt wurde, bei Kara-Ujuk und in der ältesten Schicht der Tafeln von Boghazköi) gefunden wurden (Texte geschäftlichen Inhalts und Briefe) sind semitisch, und zwar in barbarisierter Form geschrieben. Es ist bemerkenswert, daß gerade dieser Teil Kleasiens (und zwar von Boghazköi bis Sinope) bei den Griechen *Μακαρία* genannt wurde. S. Weidner: *Studien z. Kalender der Hethiter u. Babylonier* *Babyloniaca* VI, 168 ff. Vgl. unten S. 161 f.

⁴ Noch unter Salmanassar III. findet sich der Monatsname *arab* Muhur-ilê auf einem Tonknäuf Salmanassars veröffentlicht bei Andrae: *Der Anu-Adad-Tempel von Assur* S. 41. Zu gleicher Zeit aber war längst ein Kalender in Gebrauch, der das Jahr mit dem Frühlingsäquinoktium begann und bei Adadnirari III. um 900 zuerst direkt bezeugt ist. S. Meisserschmidt: *Keilschrifttexte aus Assur historischen Inhalts* Nr. 24.

⁵ Gesammelt bei Weidner in *Memnon* VI S. 71. Zwei Schattzyklen dieser Zeit s. S. 158.

⁶ Datiert: mu dBûr-dSin lu-gal-e Ur-ball-num¹⁰ ma-hu

- | | |
|-------------------------|-----------------------|
| 1. fehlt ¹ | 7. itu Min-AB |
| 2. itu giš-l-šub-ba-gar | 8. itu ē-itu-ās |
| 3. itu Se-kar-ra-gál-la | 9. itu dNe-sú |
| 4. itu NN ² | 10. itu Ezen-d Dun-gi |
| 5. itu Inanna | 11. itu KÚR-Ú-E |
| 6. itu Šú-numun | 12. itu dDumu-zi |

Seit Hammurabis Zeit ist ein Kalender nachweisbar, der rēs satti (Neujahr) im Frühjahr in den ersten Tagen des Nisan als Fest des „Aufstehens Marduks“ (tabû) feiert. Zugleich ist es ebenfalls Hochzeitsfest Marduk „eilt bei dem Feste zur Brautschaft“³. Das Fest der Bau und des Ningirsu ist jedenfalls auf ihn und seine Gemahlin Šarpanitu übertragen. Das „Aufstehen“ des Marduk bezieht sich wahrscheinlich auf den Sieg der Sonne im Frühlingsäquinoktium. Die Wintersonnenwende wird als „Geburt der Sonne“⁴ angesehen. Mit der Tag- und Nachtgleiche „steht er auf“. Der Held ist herangereift, er greift zum Schwert⁵.

Neben dem bürgerlichen Kalender, der mit dem Frühlingsäquinoktium begann, ist gleichzeitig ein Festkalender in Geltung gewesen, der mit dem Herbstäquinoktium begann⁶. In der Monatsliste V R 43, 33 a, und zwar in der Reihe, die am in der Zeit der Dynastie von Ur übliches Monatssystem enthält, heißt der 7. Monat Akitu. Marduk aber führt III R 53, 81 b unter 12 Manifestationsformen im Monat Tešrit, also mit Herbstanfang, den Namen Nibiru (d. h. Hohepunkt des Kreislaufes, Übergänger zur neuen Zeit). Thompson, Rep. 16, Z. 5 heißt es: Adaru und Ulûlu sind Jahresanfang (res satti) wie Nisannu und Tešritu⁷.

Kugler Sternkunde, Ergänz. I, S. 16 f. sagt: „Wir wissen jetzt mit Sicherheit, daß das Sonnenjahr in alter Zeit um 2000 v. Chr. mit dem heliakischen Aufgang des Aldebaran (α tauri) im 5. Jahrhundert mit dem heliakischen Aufgang von α arietis begann. Das Sonnenjahr der Babylonier war ein siderisches, kein tropisches. Der Eintritt der Sonne in den Frühlings- oder Herbstpunkt hatte für den babylonischen Kalender gar keine Bedeutung.“ Diese These Kuglers fällt von vornherein mit der Tatsache, daß die Grundlage des Kalenders der Babylonier nicht ein Sonnenjahr (vgl. aber S. 108) sondern ein Mondjahr von 354 Tagen gewesen ist. Welche Verwirrung mußte es dann angerichtet haben, wenn man den Jahresanfang eines Mondjahres vom heliakischen Aufgang eines Gestirnes abhängig gemacht hatte. Der Jahresanfang kann nur nach einer in die Nähe des Frühlingsäquinoktiums fallenden markanten Monderscheinung bestimmt worden sein. Die Hervorhebung des 15. Nisan als Äquinoktialterminus macht es wahrscheinlich, daß dieser Tag nach durchschnitt-

¹ Nach anderen Listen zu ergänzen: itu Se-kin-kud und itu Dir-se-kin-kud.

² Ideogramm nicht lesbar.

³ ihš ana had-ššutū. Reissner, Hymnen VIII, Obv. 8.

⁴ *zēdīdīdīr gīdā* entsprechend *zēdīdīdīr gīdīpuz* = im illiti dSin. K 2164 + 2165 + 3510 Rev. 18 veröffentlicht von Weidner, *Babyloniaca* VI, 8 ff. S. hierzu S. 155.

⁵ Vgl. das Motiv der Siegheld, der im Frühling das Notung-Schwert ergreift. Bei Perseus etc. Sommer Sonnenwende und Tagesgleiche enthalten dann die Todesmotive des Jahrgottes. Sommer Sonnenwende als Hochzeit ist auch Todesmotiv. S. M. 400.

⁶ Weidner, *Babyloniaca* VI, S. 18, Z. 1 vgl. von Memnon VI, S. 71, BA VIII, 4 S. 26. In *Babyloniaca* VII, 19 hat Weidner den Nachweis geführt, daß die Präzession zur Zeit des Herbstäquinoktium geregelt wurde.

⁷ Der Mischna-Traktat Roš ha-šana^h kennt vier jüdische Jahresanfänge: 1. Nisan, 1. Elul, 1. Tisri, 1. Schev. S. Graetz, *Chronologie* II, 40.

licher Rechnung als der erste Vollmondstag im neuen Jahre angesehen wurde, dem dann der Neumondstag als 1. Nisan entsprach. Der Vollmondstag zu Frühlingsanfang ist ja in der Tat der eine der großen Festtermine in der ganzen Welt geworden. Für die Ansetzung des Äquinoktiums als 15. Nisan haben wir zwei direkte Zeugnisse:

III R 51 2. Am 15. Nisan hielten sich Tag und Nacht die Wage.¹

CT XXXIII pl 4 col. III Z 2. Am 15. Tešrit Herbstäquinoktium umfaßt die Nachtwache 3 mana, die Tagwache 3 mana.

Das Frühlingsäquinoktium muß dann entsprechend auf 15. Nisan fallen und die gleichen Zahlen aufweisen².

Wenn zur Zeit der Abfassung dieses Textes der 1. Nisan durchschnittlich mit dem heliakischen Aufgang von α arctis zusammenfiel, so ist das ein Zufall, der natürlich mit Interesse hervorgehoben wurde. (CT XXXIII pl 3 col. II 36)

Am 1. Nisan geht der kakkab amēl KUMAL heliakisch auf.

Das Zusammenfallen des heliakischen Aufganges α tauri mit dem Frühlingsäquinoktium in der entsprechend früheren Zeit Kuglers um 2000 v. Chr. ist überhaupt nicht bezogen.

Die babylonischen Monat-namen sind aus der Hammurabi-Zeit (um 2100) folgendermaßen bezeugt:

ituBAR.ZAG.GAR	= Nisannu
ituGÚ.SI.SA	= Airu
ituSIG.GA	= Simānu
ituŠÚ.NUMUN.NA	= Du'ūzu
ituBIL.BIL.GAR	= Abn
ituKIN.dINANNA	= Ulūlu „Sendung der Istar“
ituDUL.AZAG	= Tesritu
ituAPIN.DU.A	= Arahsamna
ituGAN.GAN.NA	= Kislimu
ituAB.BA.Ē	= Tebētu
ituAŠ.A.AN	= Šabātu
ituSE.KIN.KUD	= Adaru

2. Die Schaltungen

Das Jahr war in allen Fällen ein Mondjahr von 354 Tagen, das nach Ablauf mehrerer Jahre durch Einlegung von Schaltmonaten mit dem Sonnenjahre ausgeglichen wurde.³

Das älteste bisher bekannte Zeugnis zur ausdrücklichen Anordnung der Schaltung findet sich in einem Briefe Hammurabis an Siniddinam:

Da das Jahr eine Leere⁴ ki-ni-ga-a-am aufweist, soll der künftige Monat als 2. Ululu geschrieben werden.⁵

¹ S. Weidner, *Handbuch* I, 43. Vgl. aber hierzu die Nachträge.

² S. Messerschmidt, *Beigabe II* zu meinem *Alter der babylonischen Astronomie*.³ S. 884, zu den Schaltjahren aus der Dynastie von Ur. In VAB Teilb. 3, 67, wir als Anhang zu den alt- und neubabylonischen Kontrakten eine Übersicht s. ptolemaischer Datierungen zu veranstalten. Das gesamte Material wird das Schaltungsschema vielleicht erkennen lassen. — S. Weidner, *Zum babylonischen Kalender im Hildebrands Anniversary Volume* 281 ff. Weidner, *Die Schaltungspraxis im alten Babylonien*, *Memoirs V* S. 95 ff.

⁴ King, *The Letters of Hammurabi* III 121. — ⁵ Gegenüber *Journal of the* S. 158.

Die Schaltung findet hier also nach dem 6. Monat statt. Nach anderer Praxis wurde der letzte Monat Adar verdoppelt. Er hieß dann der unheilvolle *magrû* Monat Adar¹.

Ein bestimmtes Schema glaubt Weidner für die Zeit der Dynastie von Ur gefunden zu haben², einen 38- oder 76-jährigen Schaltzyklus, der vielleicht mit dem 76-jährigen Schaltzyklus des Kalippus, der in Alexandria angewendet wurde, identisch ist³. Er würde eine Schaltungsart bedeuten, welche die für die spätbabylonische Zeit erwiesene „metonische Schaltung“ in 19-jähriger Periode an Güte übertrifft⁴. In spätbabylonischer Zeit hat die 19-jährige Schaltung eine 8-jährige Schaltung abgelöst (Octaeteris), die für einige Zeit von 533 v. Chr. an nachgewiesen ist⁵.

Eine andere Schaltungspraxis, die für die spätere Zeit nachgewiesen wurde⁶, gleicht Sonnen- und Mondjahr durch 10 Ergänzungsmonate in 27-jähriger Periode aus. Dafür, daß sie auch in alter Zeit vorhanden war, spricht der Umstand, daß in der kalendarisch-astralen Einkleidung des Gilgamesch-Epos der Kaksidi eine Rolle spielt⁷ und daß er in sumerischer Zeit auch sonst eine wichtige kalendarische Bedeutung hatte.

Eine andere ältere babylonische Praxis wird durch den Text Sm 1007 aus Asurbanipals Bibliothek veröffentlicht und erläutert durch Weidner *Babyloniaca* VII, 1 ff. bezeugt. Es heißt dort Obv. 8–6: „Wagen sich am 1. Nisan Plejaden und Mond d. h. stehen sie genau beieinander, so ist dieses Jahr ein richtiglaufendes, Wagen sich am 3. Nisan Plejaden und Mond, so ist dieses Jahr dick dannat“. Die Babylonier haben zu allen für uns kontrollierbaren Zeiten ein Mondjahr gehabt. Hatte das eine Mondjahr mit Frühlingsstagnundnachtgleiche begonnen, so war die Sonne am 1. Tage des folgenden Mondjahres, der durch das Erscheinen des Neulichts des Mondes bestimmt wurde, noch etwa 12" vom Frühlingspunkte entfernt. Das Neulicht wird etwa 1–2 Tage nach der Konjunktion mit der Sonne sichtbar. Der Mond ist dann 13–16", also durchschnittlich 14", 5 von der Sonne entfernt, steht also bereits 6–7" 5 jenseits des Frühlingspunktes. In Konjunktion mit den Plejaden stand er dann etwa 1000 v. Chr. Für diese Zeit gilt also der Mond-Plejaden-Kalender.

Eine banaisische Renaissance des babylonischen Mondjahres ist Muhammeds Kalender, der Schalttage und Schaltmonate verbietet. Die islamischen Mondjahre lauten durch unser Sonnenjahr. Wenn der Neumond sichtbar ist, beginnt der neue Monat. Bei bewolktem Himmel wartet man ein, zwei Tage, bis höchstens 30 voll sind. Vgl. dazu die babylonische Praxis S. 100. Ungleich aller 33 Jahre kommt Rama-

¹ Man beachte, daß die Schaltung Unglückszeit ist. *Magrû* „gunstig“ ist zur Bezeichnung des Schaltadar euphemistisch gebraucht, z. B. III R 55 41b, wie es für den Unglücksplaneten Mars euphemistisch gebraucht wird II R 51 Nr. 2, 64a,b. Vgl. Jensen, Kosmologie S. 122 f. Zu dem Euphemismus vergleiche unsere Sprachgebräuche. Und mit der Art habe ich ihm's Bad gesegnet, umgekehrt, befreuzigen in Lausitzer Sprechweise um umfommen, vertuschen, Freitag als Unglückstag.

² Die Schaltungspraxis im alten Babylonien. *Monum.* VI, S. 65 ff.

³ In 38 Jahren wird demnach um 3, 5, 8, 11, 14, 16, 18, 20, 23, 26, 29, 32, 35, 38 Jahre ein Monat von je 30, 32, 29 Tagen geschaltet.

⁴ Für die Schaltungsart nachgewiesen von Kugler, Sternkunde I, 212 ff.

⁵ Kugler *ibid.* I, 213. II, 30. N 11.

⁶ Kugler *ibid.* S. 258, aber Sonnen-Zyklus, nicht Orion-Zyklus, S. S. 129. V. Jeremias, Alter der babylonischen Astronomie, S. 65, danach zu korrigieren: 27 Sonnen- und 27 Mondjahre differieren um 293 1/2 Tag, die durch sechs 20tägige und vier 30tägige Monate bis auf den Bruchteil abgegolten werden. Die Schaltung ist also sehr kompliziert.

⁷ S. Jensen, Das Gilgamesch-Epos in der Weltliteratur I, S. 81 ff. Auch hier Orion durch Sump (= Kaksidi) zu ersetzen.

dan wieder in denselben Sonnenmonat; dann haben die Muhammedaner wieder ein Jahr gegen die Sonnenrechnung gewonnen.

Als Rundjahr wird rechnerisch über das Mondjahr ein Jahr von 12 Monaten und 360 Tagen schon in den ältesten bekannten sumerischen Zeiten gelegt¹. Wenn es auch irgendwo in Babylonien praktisch im Gebrauch gestanden hatte, so würde es ein lunisolares Jahr bedeuten.

Neben dem Jahr von 12 Monaten mit je 30 Tagen ist im ältesten Babylonien ein Jahr mit 6 Monaten zu 60 Tagen anzunehmen. Zu den 60tägigen Doppelmonaten im arabischen (s. S. 149) und römischen Kalender s. Winckler F. II, 324 ff., 334 ff.

Ein solches Sonnenjahr würde 5 Epagomenen voraussetzen. Diese 5 Epagomenen sind für Ägypten bezeugt durch die Pyramide Pepi II. „Als die Götter geboren wurden an den fünf Zusatztagen“². Daß sie auch im vorderasiatischen Kulturkreis irgendwo in Geltung waren, schließt ich aus dem mythologischen Motiv der 5, das die dem Jahresanfang vorausgehende feindliche Macht, die nun besiegt ist, verkörpert (s. mein Alter der babylonischen Astronomie² S. 64), und aus dem bei Berossos bezeugten fünftägigen Sakäenfest (Athenaeus, Fragm. hist. gr. II, 495). Das babylonische Neujahrsfest (zagmuk) wird in den letzten Tagen (wahrscheinlich 5, wie beim Sakaenfest des Berossos) des ablaufenden Sonnenjahres gefeiert, die in den ersten Monat des neuen Mondjahres fielen. Das neue Mondjahr begann mit 1. Nisan, das Zagmuk-Fest ist Jahres-schlußfest im Laufe des Nisan vor Schluß des Sonnenjahres. Damit ist bewiesen, daß der Festkalender nach einem 365 tägigen Sonnenjahr reguliert wurde.

Der mit unDIR Unglückszeit bezeichnete Zeitalterschnitt, der bereits aus der Dynastie von Ur bezeugt ist, bedeutet eine Epagomenenzeit von 11 Tagen³. Sie dürfte eine Zusammensetzung der 6 Schaltungstage vom Ablauf des Mondjahres (354 Tage) bis zum Ablauf des Rundjahres (360 Tage) und der oben besprochenen 5 Schalttagstage vor dem Neujahrsfesttage bedeuten. Bei Rechnung von 360 : 305 = 1 abgerundet würden diese 11 Epagomenen zu 12 anwachsen (wie das Anwachsen der 5 zu 6 in den kalendarisch-mythologischen Motiven der Epagomenenzeit bezeugt ist). Die Jahresausgleichung durch 12 Zusatztage (die bei den Germanen bezeugt ist) wäre dann auch nach ihrem babylonischen Ursprung erklärt.

Die Zusatztage gelten als Unglückstage⁴ s. oben unDIR oder als Tage der verrückten Umkehrung aller Dinge⁵. Ein Festitus, der dem Jahres-schlußfest vor dem alten Frühlings-Neujahr noch heute den Namen gibt, ist die Umahrt des Narrenkönigs auf dem Raderschiff (carrus navalis Karneval). Das Raderschiff das

¹ In einem K-Text (Virolleand in *Babyloniaca* IV, S. 112, Z. 57 vgl. III R 52 Nr. 3) heißt es: XII arhê pl ša Sati E-m VI US ūmê pl (zwölf Monate = 1 Jahr, 360 Tage) Ša mi-na-at zag-ruk ma kûti-ka tukâl-ma.

² Auch aus der Zeit des Weserkaf-Beginn der 5. Dynastie liegt ein Zeugnis vor, s. Sethe, Urkunden des alten Reiches I, 24. Auf einem Ostrakon (Spiegelberg OE Z 1062 Sp. 6 ff.) werden ihre Götter genannt: Saturn, Mars, Merkur, Venus, Jupiter, Plutarch, Isis et Osiris. 12 erzählt eine enhemeristische Legende, die die 5 Tage zu Geburtstagen des Osiris, Horus, Set, Isis, Nephthys macht. Es handelt sich dabei um ein Würfelspiel, bei dem Schene von dem 30tägigen Jahr (Rundjahr) fünf verliert, die beim Sonnenjahr zugesetzt werden. Vgl. hierzu die ant. mesopotamischen Götterlisten MAAO 1061, 5, 110 ff.

³ S. Weidner in *Memnon* VI, 701.

⁴ So in Ägypten s. J. Chabas, Le calendrier de l'année Egypt. 1870, p. 102 f.

⁵ Gudea-Statue B 7 36 ff., Zyl. B 17 16 ff., VAB I, 73, 130, 150 das Tempelfest wohl auch ein Jahres-schlußfest, bei dem die Verhältnisse zwischen Herr und Diener auf den Kopf gestellt werden. Vgl. Kugler 18.

auch bei den römischen Saturnalien auftaucht, ist bezeugt durch den Abb. 111 wiedergegebenen armenisch-babylonischen Siegelzylinder¹.

Die römischen Saturnalien tragen in allen ihren Festbräuchen den Charakter des Epagomenen-Festes: Freiheiten der Sklaven, fröhliche Lust, Ausgelassenheit, üppige Schmausereien, Trinken bis zum Rausch, Wahl eines Karneval-Königs als

Symposiarch². Wie der 17. Dezember kalendarrisch zu diesem Charakter kommt, nach Caesars Kalenderreform XVI Kal. Jan. genannt, früher XIII Kal. Jan., später zu 3., zu 5., zu 7. Tagen verlängert, ist vorläufig noch unerklärt³. Daß aber den Saturnalien Epagomenen-Charakter tatsächlich zukam, möchte ich aus dem sonst unerklärlichen Umstande folgern, daß gegen Ende des Hellenismus die Saturnalienfeier mit der Neujahrsfeier der Kalendae Januariae (*τοῦτ' ἡ Κολήδων*) tatsächlich zusammenfielen⁴.



Abb. 111. Armenisch-babylonischer Siegelzylinder.
Nach Lehmann-Haupt, Abh. d. Gott. Ges. der Wiss. IX, Nr. 3, Fig. 80.

gern, daß gegen Ende des Hellenismus die Saturnalienfeier mit der Neujahrsfeier der Kalendae Januariae (*τοῦτ' ἡ Κολήδων*) tatsächlich zusammenfielen⁴.

Wie die Schaltmonate, so haben die einfachen Monate eine Länge von 29 oder 30 Tagen in unregelmäßigem Wechsel⁵. Der neue Monat begann, wenn die Sichel des Neumondes am Abendhimmel gesehen wurde. Über 30 Tage wurde nie hinausgegangen⁶. Es ist die gleiche Praxis, die noch heute im islamischen Orient im Gebrauche ist⁷.

3. Venusjahr, Romulusjahr

Ein Venusjahr von 292 Tagen hat F. Bork für Elam nachgewiesen⁸. Es umfaßt 8 Monate mit abwechselnd 32 und 33 Tagen und einem weiteren

¹ Zum Schiffskarren s. Fries, Studien zur Odyssee M.V.A.G. 1910, S. 67 f.

² Die Belege im einzelnen s. Roscher, Lex. s. v. Saturnalien IV, Sp. 436 ff.

³ Das Wintersolstitium fiel 46 v. Chr. unter dem Meridian Roms auf den 24. Dez. um 6^h 9^m um 2500 v. Chr. auf den 1. Januar iul. Dat. „Caesar wollte die Calendas des Januar zu ihrer ursprünglichen Stelle in der Gegend der Bruma oder des kürzesten Tages zurückführen. Hatte er den 1. Januar gerade auf die Bruma setzen wollen (vgl. Ovid Fasten I 163), so hätte er die 7 Epagomenen sparen können. Er muß aber zugleich die Absicht gehabt haben, den Anfang des ersten richtigen Jahres auf den Neumond zu bringen, der zunächst auf die Bruma folgte, um auch in diesem Punkte seine Aehrung für die uralten, von ihm soviel als möglich beibehaltenen Kalenderrichtungen des Numa an den Tag zu legen. (Ideler, Handb. der math. und technischen Chronologie II 122.) Der mittlere Neumond ereignete sich nach Ideler's Berechnung zu Rom am 1. Januar 45 v. Chr. oder 700 d. St. um 6^h 16^m abends und der wahre am 2. Januar 1^h 34^m morgens.

⁴ Acta S. Basil. c. 3 von den Christen bekämpft. Bestätigt durch Lyd. de mens. 4 138 s. Roscher a. a. O. Sp. 416 / 54 ff. und die dort zitierte Literatur.

Aber nicht in festgesetzter kalendarrischer Ordnung, wie Mähler a. a. O. meint.

⁵ S. Weidner, Der dreißigste Tag in ZV XXVII 385 ff.

⁶ S. oben S. 138. Wurde der Mond schon am 30. Tage gesehen, so wurde dieser als 1. Tag des neuen Monats angesehen.

⁷ Moonen IV 83—102, Weidner, a. a. O. Moonen V 20 ff. die astronomische Grundlage des Venusjahres.

32 tagigen Epagomenen-Monat, der als fester Bestandteil eingefügt wurde. Ohne diesen Monat hat das Jahr $(4 \times 32) - 4 \times 33 = 260$ Tage¹.

Eine Weiterentwicklung dieses elamisch-sumerischen Venus-jahres ist vielleicht das Zehnmonatsjahr, das z. B. bei Virolleaud, *Astrol. Chald.*, 2. Suppl. LV monumental bezeugt ist. Schon aus dem 5. Systeme in der Liste V R 43 könnte auf ein solches Zehnmonatsjahr geschlossen werden. Hier fehlt in der Aufzählung der 12 Monate der Name für den ersten Monat, der zweite Monat heißt Adar, mit dem auch sonst die Reihen beginnen, der 12. Monat ist ein Fremdling, ein Lückenbußer, er trägt den sumerischen Namen [Ez]en-me-ki-gál, der in den Systemen von Ur vorkommt². An seiner Stelle wird in Sp. II, 381, Z. 13 HUL DUB BI E genannt³. Es liegt wohl auch hier ein zehnmonatiges babylonisches Jahr vor, das zu 12 Monaten von Tafelschreiber ergänzt wurde. Dieses Zehnmonatsjahr ist heute noch bei den Syrern im Gebrauch, wobei durch Doppelzahlung zweier Monate das Zwölfmonatsjahr ergänzt ist⁴.

Das Zehnmonatsjahr in der alten Gestalt von $10 \times 30 = 300$ Tagen liegt dem ältesten Jahre der Römer, dem sog. Romulusjahr zugrunde⁵. Censorin XX, 2 sagt, die Überlieferung vom zehnmonatlichen Jahre bei Junius Gracchanus und Fulvius und Varro und Sueton sei glaubwürdiger als die von einem ursprünglichen zwölfmonatlichen Jahre. Die



Abb. 112. Janus auf einem römischen Münzstück.

Römer hatten das zehnmonatliche Jahr von ihrem Heimatland Albanien mitgebracht⁶. Die zehn Monate hatten in Summa 304 Tage betragen: März 31,

¹ Die gleiche Tageszahl hat das Tonalapital der Mexikaner: 13 Wochen zu 20 Tagen; die 13 ist die herrschende Zahl im System der Mexikaner; die Zahl der Venus. Vgl. S. 151. ² S. Weidner in *Monat. V.* 1911, S. 20ff.

³ Pinches PSBA 1912, Dez., S. 203. In K 256 col. VI Z. 7 = CT XXV, 19 41 steht dafür HUL DUB BA E.

⁴ Ginzel *Chronologie* I 264. Die Brücke zu Babylonien stellen hier die Monatsnamen Kanûn = altbab. Kinûnu und Hazîrân genannt nach dem heliakischen Aufgang des kakkab habasirânûn her; s. hierzu Jensen bei Brockelmann *Lex. syr.* unter Hazîrân.

⁵ Anders H. Winkler *F. III* 1901, Ex. or. Ins. I 20.

⁶ Da in der uns bekannten sumerisch-babylonischen Zeit das Venusjahr bereits mit dem Mondjahr zu 12 Monaten ausgeglichen erscheint, so ist das reine Zehnmonatsjahr wohl schon in frühester Zeit nach Westen gewandert, vielleicht mit der Wanderung, deren Spuren wir S. 155 vgl. 192 f. in den hebräisch-samaritanischen, sog. kappadokischen Urkunden der ältesten Hebräerzeit in Kleinasien finden. Vor da werden Kulturimporte zu der Herrschaft gekommen sein, von da zu den Römern.

April 30, Mai 31, Juni 30, Quintilis 31, Sextilis und September 30, Oktober 31, November und Dezember 30 = 304. Der Zahlennamen des letzten Monats (Dezember als 10 Monat) deutet ja noch darauf hin, daß Januar und Februar nachtraglich eingeschoben sind (benannt nach Mond und Sonne¹).

4. Die Woche.

Die Woche ist nach dem ältesten uns bekannten System eine fünftägige gewesen. Sie ist in den Zahlungsdatierungen der barbarisch-semitisch geschriebenen hethitischen Texte aus der Zeit um 2500 bezeugt (sog. kappadokische Tafeln²), stammt also sicher wie der Kalender aus Babylonien. Der Name der fünftägigen Woche ist *hamustu*³. Es ist von Schuldzahlungen die Rede, die in einer bestimmten *hamustu* erhoben oder nach 30 und soviel *hamusāti* zurückgezahlt werden sollen. Datiert sind die Zahlungen nicht nach Tag, Monat, Jahr, sondern 1. nach der *hamustu* des Wochenbeamten⁴, 2. nach dem Monat, 3. nach dem *lumu*⁵. Im Texte Golémscheff Nr. 4 wird eine Periode von 70 *hamusāti* genannt, die also 350 Tage ergeben haben.

Die Rechnung erklärt sich durch Anwendung des Sexagesimalsystems auf die Monatsrechnung 6 Fünferwochen = 1 Monat⁶. Für die spätere Zeit liegt vielleicht eine Spur der Fünferwoche in der Hervorhebung des 5, 10, 15, 20, 25, 30. Tages in den Surpu-Tafeln vor. Auch in der Sternliste CT XXXIII, Pl. 1—8 werden der 5, 10, 15, 20, 25, 30. Tag hervorgehoben, so daß auch hier noch eine Einwirkung der Fünferwoche wahrscheinlich ist, ebenso in der astrologischen Charakterisierung des Mondes III R 55, 30: „Der Mond ist bei seinem Sichtbarwerden vom 1.—5. Tage eine Sichel — Gott Anu, vom 6.—10. Tage, 5 Tage lang, ist er eine Niere (kalitu) — Gott Ea, vom 11. Tage bis 15. Tage, 5 Tage lang, trägt er die glänzende Tiara *agū tasrihtu* — Gott Inhl.“ — Innerhalb Babyloniens selbst ist der praktische Gebrauch einer Fünferwoche bisher nicht direkt nachzuweisen. Aber die Hervorhebung des 1. und 15. Tages in den astronomisch-astrologischen Texten⁷ im Zusammenhang mit den oben genannten Anu, Inhl,

¹ Janus der Mond als „Zwilling“ s. S. 95 — wie sein Bild auf dem römischen Ass. Abb. 112 zeigt. Februar von Febru, d. h. die Sonne als die Verdrängen Bringende Macht. Nach Fulvius Nobilior hat Numa das zehnmonatliche Jahr in ein zwölftmonatliches verwandelt, nach Junius Gracchanus erst Tarquinius Priscus s. Ginzler, Chronologie II, 221.

² S. oben S. 155 und S. 161.

³ Wackler I, B. 61 ff.

⁴ Jede *hamustu* steht also unter der Verwaltung eines bestimmten Beamten um das Jahr.

⁵ Z. B. Golémscheff Tablets cappadociennes, Nr. 4 *lumu-um lu-rali* vorher *hamustin sa Bi-šad-Asir mar Ga-da*. Die *lumu*-Rechnung ist also von den Hethitern zu den Assyriern gekommen und stammt aus Babylonien!

⁶ Ginzler, Chronologie I, 116. Vgl. Zimmern, Das Prinzip unserer Zeit- und Raumteilung, Kgl. Sachs. Ges. der Wiss. 14. Nov. 1901, S. 47 ff. Jenseits Zeitschr. für deutsche Wortforschung I, 1501. Nach VR 40 col VIII 5 soll man am 5. und 25. Tage 100 Weizen nehmen. Auch diese Form der Tagwahlerei spricht für Fünferabschnitte.

⁷ Weidner, Verh. der DMO, Heft IV, Teil 15, Nr. 4, Weidner, Babyloniaca VI, 24 ff. — immer nur der 1. und 15. Tag des Monats genannt.

Ea geweihten Fünferabschnitten des Mondlaufs spricht für die Praxis der Fünferwoche.

Eine Wochenteilung ist innerhalb der Mond-Monate schwierig. Die Schwierigkeit hat in alter Zeit bereits zu der Einführung einer durchrollenden Woche geführt, deren Erfindung als große Geistestat einzuschätzen ist. Da in einem der alten semitisch-hethitischen Texte (um 2500) 70 Fünferwochen (hamustu) vorausgesetzt werden, scheint schon damals eine durchrollende Woche eingeführt gewesen zu sein. Sie wird gleich dem S. 155 besprochenen altbabylonisch-semitischen Kalender aus Akkad mitgebracht worden sein.

Eine Siebenerwoche, deren Reihe mit jedem Monat neu einsetzt, ist in der Hemerologie IV R 32 bezeugt, die den 7., 14., 21., 28. und 19. Tag (das ist der 7. + 7. Tag vom vorigen zu 30 Tagen gerechneten Monat an gezählt) als ungünstigen Tag nennt (S. 170). Ebenso nennt ein von Pinches veröffentlichter Text¹ den 7. Tag (die Reihe ist mit 12 leider abgebrochen) als ungünstigen Tag. Eine Spur gibt auch Virolleaud, Sin III, 136: „Wenn der Mond am 7., 14., 21., 28. Tag einen Hof hat“. Wenn die Siebenerwoche irgendwo praktisch als Unterteilung des Mondlaufs eingeführt gewesen ist, so ist sie dem Monde wohl künstlich auf den Leib geschrieben². Der einzig natürliche Zusammenhang wurde der mit den sieben Planeten sein. Die Siebenheit der Planeten halten wir für die älteste uns bekannte Zeit durch die Existenz der siebenstufigen Tempeltürme (S. 80f.) für erwiesen. Auch die Siebenerteilung bei der Sintflut³ hat doch wohl planetarischen Sinn. Aber der Zusammenhang der sieben mit der Woche ist in babylonischer Zeit bisher nicht nachweisbar. Auch Wochennamen sind bisher nicht bekannt geworden.

Die Reihenfolge der Planeten in den europäischen Wochennamen⁴ ist

Sonntag Sonne;
Montag Mond, vgl. lundi monday;
Dienstag Mars, vgl. mardi;
Mittwoch Merkur, vgl. mercredi;
Donnerstag Jupiter, vgl. jeudi jowis dies;
Freitag Venus, vgl. vendredi venus dies;
Sonntag Saturn, vgl. saturday.

Wenn man die sieben Planeten in der Reihenfolge ihrer Umlaufzeit auf die Punkte des Heptagramms verteilt (Mond, dann die sonnennächsten Planeten Merkur und Venus und die Sonne selbst, dann die drei übrigen), so erhält man die Reihe der Wochentage durch Verbindung der Punkte mit den Linien des Heptagramms.

¹ Br. M. 82-7-14 418-7 Br. M. 50658. s. Pinches, PSBA XXXIII (1901) pl. XXII und p. 159f.

² Gegenüber der Ansicht der Pan-Arier, daß die einzige natürliche Mondlauteilung 3 + 9 sei, sei auf Clem. Alex. Migne Patr. IX 261 Sp. 372 verwiesen, vgl. auch Sp. 371, Anm. 16, wonach unter den vierhundert und sieben 7 Planeten 7 Sterne des großen Bären (vgl. S. 128) die Siebenheit des Mondes genannt wird, der nach 7 Tagen seine Veränderung macht.

³ 7 Mitteilungen der Arche, 7 Tage Orkan, 7 Tage Aussendung, 2 = 7 Opfergebet.

⁴ S. Winckler, F. III 1-2.

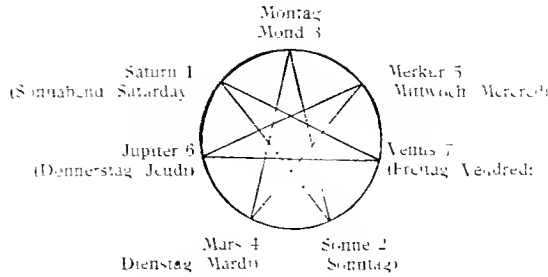


Abb. 113 Das Heptagramm der sieben Wochentage

Die Reihenfolge ist also mythisch-astrologisch. Übrigens gilt die Charakterisierung durch die Planeten nicht den Tagen sondern wie der Ausdruck Horoskop besagt den Tagesstunden. Dio Cassius XXXVII c 17 sagt

Wenn man die Stunden des Tages und der Nacht von der ersten Tagesstunde zu zählen anfangt diese dem Saturn die folgende dem Jupiter die dritte dem Mars die vierte der Sonne die fünfte der Venus die sechste dem Merkur die siebente dem Monde beilegt nach der Ordnung welche die Ägypter den Planeten anweisen und immer wieder von vorn anfangt so wird man wenn man alle 24 Stunden durchgegangen ist finden daß die erste des folgenden Tages auf die Sonne die erste des zweiten auf den Mond, kurz die erste eines jeden Tages auf den Planeten trifft nach welchem der Tag benannt wird.

Ein indirektes Zeugnis für die Herkunft der sieben Planetentage aus Babylonien ergibt sich aus der jüdischen Engellehre, die nach der eigenen jüdischen Tradition aus Babylon stammt. Jeder der sieben Planeten ist hier durch einen Erzengel vertreten, der an einem der sieben Wochentage die Weltregierung besorgt: Raphael-Sonne, Gabriel-Mond, Chamael-Mars, Michael-Merkur, Zadkiel-Jupiter, Annael-Venus, Sabathiel oder Kephziel-Saturn, s. Kohut, Angelologie im Talmud. Nach Clem Alex Strom. 6 würden die 7 Geister am Throne Gottes Apk 1, 4, bei denen an Planeten zu denken ist (s. BNT 24ff.), der Anschauung entsprechen. Die Nabataerschrift des Maqrisi (Chwolson II, 611) bezeugt den Zusammenhang zwischen Planeten und Wochentagen für die „Sabäer“.

Ein indirektes Zeugnis bietet auch der altpersische Kalender, der im letzten Grunde wie die gesamte Theologie des Avesta auf Babylonien zurückgeht. Hier gehören den 6 Amsaspands je ein Monat (Doppelmonat²) und je ein Tag in den Abschnitten der zu 14-16 gerechneten Monate. Dazu tritt als 7 Ormuzd, dem der 1. und 8 und 15. und 23. Tag heilig ist. Plutarch sagt, daß die sechs, von denen übrigens jeder durch die Trias Sonne, Mond, Tistrya-Sirius begleitet ist, durch 24 Geister zu 30 ergänzt werden.

An der schließlichen Herkunft der Planetenwoche aus dem babylonischen Kulturkreis wird nicht zu zweifeln sein¹. Die Bemerkung des Dio Cassius, Hist. Rom. 37, c 17 f. (3. Jahrh. v. Chr.), die Benennung der 7 Tage nach den Planeten sei von den Ägyptern erfunden und von da über alle übrigen Völker verbreitet, kann in seinem zweiten Teile richtig sein. Ägypten ist in unzähligen Stücken die Brücke altorientalischer

¹ Gegen Ginzler (Chronol. II a) der die Hypothese für „endgültig aufgegeben“ erklärt.

Weisheit für den Okzident¹. Der älteste datierbare Nachweis für die Aufzählung der Planetentage ist eine Wandinschrift aus Pompeji².

Zu der Benennung des Sabbaths als Samstag bei den Juden s. S. 170

Eine Neunerwoche ist aus einem Texte der Zeit Asurbanipals bezeugt, der die astronomische V. Tafel der Schöpfungslegende Enuma eliš kommentiert. Der Text hebt den 15. Tag und den 9. Tag feierlich hervor und teilt offenbar die 27 Tage des siderischen Monats durch 3³.

Obv. 20 ina [ūm] IX]kam uSin u uŠamas 3 adu 3 ta-nam-bi

21 9¹ adu 3 27 27 ūmu XXVII kam uSin u uŠamas

22 1. izzazū u-ma purussū māti izzuzū

23 1. ša²-ad-du ana māti inaddinūu

„Am [9. Tage] sollst du Mond und Sonne 3 \swarrow 3 mal anrufen

[9] \times 3 ist 27. Siebenundzwanzig³. Am 27. Tage Mond und Sonne

[.] stehen sie und teilen sich in die Bestimmung des Landes,

[.] Orakel für das Land geben sie.“

Eine Neunerwoche ist ferner bezeugt in einem medizinischen Texte aus der Bibliothek Asurbanipals⁴, wo 3 Tage als ein Drittel von 9 Tagen bezeichnet werden

Für die spätbabylonische Zeit ist die Neunerwoche bezeugt⁵

VAT 4936, 9¹ mīšu 10 kabal Sin ŠIK GIN 1 ū

„In der Nacht des 10. (Arah-sanna) stand der Mond in der Mittelwoche unter Saturn 2“, 5“

VAT 4924, 2 mīšu 9 kabal Sin ina pān AN 3 ŠI

„In der Nacht des 9. (Nisan) stand der Mond in der Mittelwoche vor Mars 18“, 75“

Außerdem wird bei Angabe der Lebensmittelpreise für die einzelnen Monate unterschieden

rēs arhi	kabal arhi	kit arhi
Anfang des Monats	Mitte des Monats	Ende des Monats

Zur Neunzahl als Zahl der Vollendung im Sumerischen s. Nachträge. Zu egyptischen Fristen und Wochen bei andern Völkern s. Roscher. Die Sieben- und Neunzahl im Kultus und Mythos der Griechen. Abh. der phil.-hist. Kl. der K. S. Ges. der Wissensch. 1904. Nr. I. besonders S. 82 ff.

¹ Ginzler irrt, wenn er meint, daß die Annahme der sieben-tägigen Woche für die Ägypter durch den Nachweis der zehntägigen beseitigt sei (I. S. 195). Verschiedene Systeme sind zugleich und nacheinander möglich. Die Nachricht des Luc. Cassius von der Herkunft aus Ägypten beruht auf dem in der Antike und Neuzeit immer wiederkehrenden Tugtschluß, der aus der Flagge des Transportschlusses auf die Herkunft der Ware schließt. ² Ginzler Chronol. II 10.

³ K 2194 = 2195 = 3510, von Weidner, Babylonier VI. S. 8 ff. besprochen. Die Ergänzung von Obv. 20 und 21 ist nach dem Zusammenhang sicher richtig. Siehe zu diesem Texte auch S. 151 zur Zahl 15 und S. 150 zur Zahl 9.

⁴ Kuchler, Beitr. zur babyl.-assyr. Medizin S. 42. Z. 7.

⁵ Mitteilung E. Weidners. Beide Texte stammen aus dem 5. Jahr des Darius II. Ochus. Die Nomē des römischen Kalenders und der aus den uns bekannten römischen Kalendern verschwundene numinae-Festwoche, die dem späteren Epagomenen entspricht s. Winckler, Ex oriente lux I 1. 21. sind Sporen desselben Systems. Gehört es zum Kalender des Nomes. Die 27 Opferplätze weisen auf die Zahl des siderischen Monats.

Eine Zehnerwoche (Dekade) findet sich bei den Ägyptern¹ bereits in Inschriften der 3. Dynastie. Das Jahr wird dann in 36 Dekaden mit 5 Epagomenen geteilt. Die Zeiträume von je 3 Dekaden oder je einer Dekade entsprechen auf den späteren Himmelsbildern je einem Abschnitt, der von einem Dekan beherrscht wird. 12 oder 36 Dekane. Jeder der Dekane hat am Himmel ein „Haus“, aus welchem er bei Beginn der Dekade heraustritt. Der Himmel zerfällt demnach in 36 Gaue und ebenso nach den Grundsätzen „Himmelsbild = Weltenbild“ auch Ägypten in 36 Gaue (*crôton*) nach dem Zeugnis der Klassiker.

5 Der Tag Tageszeiten Stunde.

Der Tagesanfang soll nach Plinius und anderen Zeugnissen der Griechen² bei den Babyloniern mit Sonnenaufgang gerechnet worden sein (*inter duos solis exortis*). Dafür spricht die Reihenfolge *urru u müsu* „Tag und Nacht“ z. B. im Gilgamesch-Epos. Direkt bezeugt ist es für die alte Zeit durch die Geschäftsurkunden von der Zeit der Dynastie von Agade an³. Aber wie in alten Texten auch die umgekehrte Aufzählung vorkommt Nacht und Tag, so herrschte zu gewissen Zeiten auch das andere System, das den Tag mit Anbruch der Nacht begann. In diesem Falle war eine bestimmte Zeit für das ganze Jahr festgesetzt, wie noch jetzt im islamischen Kalender, sonst wäre diese Tagesrechnung für astronomische Berechnungen unerträglich gewesen. Diese Normalzeit wurde der Sonnenstellung in der Tagesgleiche entnommen „6 Doppelstunden Tag und 6 Doppelstunden Nacht“. Ein sicheres Zeugnis für den Beginn des Tages mit Sonnenuntergang liegt Thompson, Rep. 52 (vgl. S. 142) vor, wo es Obv. 8 heißt „Am 13. Tage und in der Nacht des 14. Tages“.

Der Volltag wird nach dem Sexagesimalsystem in 6 Tagesabschnitte geteilt. Die Nachtzeit in 3 Nachtwachen⁴. 1. *bararitu* (Zeit des Sternaufgangs), 2. *kablitu* (mittlere Zeit), 3. *namaritu* (Zeit des Hellwerdens) oder *saturru* (Lichtzeit).

¹ Mos 24 55 ist 10 Tage Rundzahl. Die zehn Tage des Monats 3 Mos 23 27; 4 Mos 26 7 (vgl. zehnter Tag). 2 Mos 12 3 und vielleicht Spuren einer israelitischen Zehnerwoche, die von Ägypten her gekommen sein konnte. Der Zweifel Ginzels Chronologie II 3, 11 scheint mir zu weitgehend.

² S. die Dekanliste bei Brugsch Thes. Inscr. Ag. I 131, 153, 340 und dazu Ginzels Chronologie I 105 b.

³ In Babylonien zerfällt der Himmel in 36 Äquatorial-Dekane (die von Pol zu Pol nach dem Äquator gehen), das ist eine Entsprechung der Ekliptikal-Dekane, die in Babylonien noch nicht nachgewiesen sind. Die *crôton* der Ägypter sind wohl ebenso vom Pol gerechnet zu denken. Zu den 36 Äquatorial-Dekanen der Babylonier s. Weidner Babyloniaca VI 81.

⁴ Plinius hist. nat. II 71. Macrobius Sat. I 3, s. Ginzels Chronologie I S. 124.

⁵ Thureau-Dangin in J. Asiat. 1909, p. 341 f., Cuy. Revue d'Assyr. VII 80 f.

⁶ III R 51 Nr. 1 f. 5. Am 6. Tage des Monats Nisan hielten sich Tag und Nacht die Waage, s. Schulz 6 KAS. GJD Tag und 6 KAS. GJD Nacht. III R 51 Nr. 2 dasselbe am 15. Nisan. Achilles Tattus (Engl. in Aratum sagt, die Chaldäer hatten den 30. Teil der Stunde in der Tagesgleiche als Maßinheit des Sonnlaufes genommen.

⁷ IV R 49 3 a s. Friedr. Deutsch in Zeitschrift für Keilschriftforschung II 1885 S. 284 b. Zimmerer Das Prinzip unserer Zeit- und Raunteilung. Ber. der K. Sachs. Ges. d. Wiss. Sitz. vom 14. Nov. 1901 S. 17 b.

Die entsprechende Teilung des Lichttages¹ in drei Abteilungen ist durch einen astrologischen Text bezeugt². Die gleichen Namen sind hier- nach auf die drei Tagesteile (sogar mit dem Ausdruck *massartu* „Wache“) übertragen: die Sonne kann im *massartu bararitu* oder *kablitu* oder *namaritu* aufleuchten. Auf einer Steintafel Salmanassars I.³ prahlt der Tafel- schreiber, daß der König in einem Tagdrittel (*saluti úme*) ganz Úruti (geschr. *Uruti*) unterwarf. Bei Tiglatpileser I.⁴ wird *suluti* (sic) *úme* das (erste) Tagdrittel als Zeit des Sonnenaufgangs (*sa Šamaš napāhi*) erklärt.

Neben dieser Einteilung in „Wachen“ wird der Volltag der Babylonier in 12 KAS.GID⁵, Doppelstunden, eingeteilt. Ein KAS.GID hat 30 ÚŠ (= 4 Minuten). Nach dem Gesetz der Entsprechung des Großen und Kleinen (Jahr = Tag) ist also der babylonische Volltag ein kleines Jahr von 12 Stunden und 360 Minuten⁶.

Das Wort für die einfache Stunde ist übrigens vorhanden. Es steckt z. B. in der Bezeichnung der dritten Wache *Saturru*. In den kana'anischen Glossen der Amarnabriefe (Bohl, Die Sprache der Amarnabriefe S. 85) findet es sich als babylonisches Lehnwort für Stunde: *še-ti* (= *sat*).

Zusatz.

Der israelitische Kalender

Einen spezifisch israelitischen Kalender gibt es nicht. Man kann höchstens von einem bestimmten der in vielen Varianten vorhandenen Kalender sprechen, der von den Israeliten übernommen, d. h. zum prak- tischen Gebrauche eingeführt, anerkannt worden ist⁷. Wir würden dann diesen Kalender „israelitisch“ nennen, wie wir etwa den julianischen Kalender als russischen bezeichnen konnten.

Als israelitische Eigentümlichkeit erscheint uns nach dem bisher zu- gänglichen Material die Durchführung der durchrollenden sieben-tägigen Woche. Israelitische Erfindung ist sie auf keinen Fall. Daß die Sieben-

¹ Von Winckler F. II. 100 richtig postuliert.

² Vroelkeud. Astrol. Chald. 2. Suppl. XXXII. Weidner. Babyloniaca VI. 88. *bararitu* ist ausdrücklich als Morgen (*serimo*) bezeugt.

³ Messerschmidt, Keilschrifttexte aus Assur I. Wiss. Veröff. der DÖG. Heft 16. Nr. 14. S. 18–25. S. Weidner in Memnon VI. S. 105.

⁴ Prismaschrift. Col. III. 104 f. Zimmern a. a. O. S. 52. Anm. 2.

⁵ Früher *Kasbi* gelesen, GID heißt sumerisch lang. KAS.GID. langer Weg. Assyrisch wahrscheinlich *lūn* zu lesen. S. Landsberger ZA XXV. 385 f.

⁶ Wir sagen 24 Stunden, aber unsere Uhr hat noch die babylonische Rechnung 12 Stunden (zweimal genommen). Die Einheit des Mikrojahres ist die Doppelminute, die der täglichen Vorwärtsbewegung der Sonne durch die Ekliptik entspricht. Die Sonne läuft in den 12 Stunden ihrer täglichen oberweltlichen Bahn den 720. Teil des Kreislaufs. Der entsprechende Teil des Tages (Mikrophos) ist eine Doppelminute.

⁷ Aus dem durch den Gestirnlaut festgesetzten Kalender erklären sich die Feste nicht etwa umgekehrt. S. dafür gegen die Erklärung der Wellhaasensehen Schule, wonach die Feste als ursprüngliche Enterteile von einer Beerenbevölkerung ohne Kalenderwissenschaft eingeführt sein sollen. Winckler, Kritische Schriften IV. 62 ff. Die folgenden Ausführungen setzen sich mit Schuppenhöf, Astronomie im Alten Testament, Gießen. Ricker 1904, auseinander.

zählung mit dem Mond zusammenhängt, konnte man aus dem unbestreitbaren Zusammenhang der Benennung des siebenten Tages mit dem babylonischen Vollmondstag sabattum schließen. Aber das ist doch wohl sekundär. Es ist, wie gesagt, für die altorientalische Kulturwelt keine Zeit denkbar, in der man bei Siebenzählung nicht an die 7 Planeten gedacht haben sollte. Eine Zehnerwoche, die nach S. 166 auf ägyptischem Sondercinfluß beruhen dürfte, ist zu gewissen Zeiten wenigstens rechnerisch in Geltung gewesen. Zur Datierung dient der Ausdruck 4 Mos 29, 7; Jos 4, 19; 2 Kg 25, 1, Ez 20, 1, 24, 1, 40, 1. Vgl. hierzu S. 166, Anm. 1.

Was die Jahresrechnung anlangt, so ist zunächst erwiesen, daß man das Sonnenjahr von 365 Tagen gekannt hat. Die Zahl der Lebensjahre Henochs 365 soll zweifellos Sonnenzahl sein. Wenn man in einer bestimmten Zeit offiziell nach Sonnenjahren gerechnet hat, so wäre das Sache der Gesetzgebung gewesen. Es konnte nur durch einen bestimmten historischen Fall nachgewiesen werden. Die Bestimmung Salomos 1 Kg 4, 7 ff., daß jeden לַחֹדֶשׁ einer der zwölf Bezirke Staatslieferungen machen soll, deutet auf 12 \times 30 Tage, ebenso die Rechnung des Sintflut-Erzählers vom 17. des 2. Monats bis 17. des 7. Monats = 150 Tage (ein halbes Jahr, entsprechend dem Weltenhalbjahr der Wasserregion). Entspricht das Mondrechnung oder Sonnenrechnung? Vielleicht beiden zugleich. Denn auch bei Mondrechnung kommt es praktisch auf 30 Tage hinaus (abwechselnd 29 oder 30 Tage von Neumond zu Neumond). Die Namen *jareh* für Monat und *ros hodes* 'Anfang der Erneuerung' für den Anfang des Zeitabschnittes beweisen, daß man vom Mondlauf (*jareh*) ausging. Später bezeichnet לַחֹדֶשׁ allgemein 30 Tage (vgl. 4 Mos 11, 19 f. und 4 Mos 20, 19 und 5 Mos 34, 8 die Trauer um Aaron und Moses). Daß man mit Neumondfeier begann, beweisen Stellen wie Am 8, 5, 2 Kg 4, 23 nicht¹, sie können sich auf Auszeichnung des 1. Tages der 30tägigen Periode beziehen. Für das benachbarte Phönizien liegt ein Zeugnis für Neumondfeier wohl in der Inschrift von Narnaka vor, wo zwei Opfertermine im Monat, am Neumond und Vollmond² gestiftet werden³. Die Neumond- und Vollmonddatierungen beim Zuge nach dem Sinai können an sich sehr wohl alten Verhältnissen entsprechen.

Wann begann das israelitische Jahr? 1 Kg 20, 22 u. 26 wird die Zeit, in der der König von Damaskus zu Felde zu ziehen pflegt, als Neujahrszeit genannt. Dasselbe gilt 2 Sa 11, 1 vom Kriegszug Davids. Hier ist also Frühjahr Jahresanfang. Sollte das nur vom Erzähler übernommene Form der Umkleidung der Erzählung sein und nicht vielmehr einem geltenden Kalender entsprechen? Jer 36, 22, wo der König im 9. Monat am

¹ Ob 1 Sa 20, 5, 18, 24, 27 eine Berechnung des Neumonds voraussetzt ist strittig. — Text bei Landau, Beitr. II S. 46 ff. Daß man in Israel wie überall im vordern Orient vom Mond ausging, wenn es sich um Zeitrechnung handelte, ist gewiss. Der Mond ist der Zeitregler (Ps 124, 19, St 43, 9, St. das betont noch die rabbinische Theologie). Im Mahrisch-Genesis (Abt. c. 6, vgl. Pesikta 40) heißt es: 'Rabbi Jochanan sagt: Der Mond ist lediglich zur Berechnung der Zeiten geschaffen worden, nicht um zu leuchten, wie die Sonne'. Bei orthodoxen Juden lehrt noch heute die Mutter den Sohn beim Anblick des Neumonds die Mutter abzuminnen.

wärmenden Feuer sitzt, ist gewiß ein einwandfreies Zeugnis. Wir sind geneigt anzunehmen, daß auch 2 Mos 12, 2 (Nisan als erster Monat, den alten Verhältnissen entspricht) vielleicht im bewußten Gegensatz zu der in Ägypten geltenden Kalenderrechnung. Als die Juden nach dem Exil einen eignen Staat hatten, setzten sie (unter Ses-basar) in eigener Kalendergesetzgebung das Herbstäquinoktium (Tisri d. h. Anfang) als Jahresanfang fest. Wir fanden S. 156, daß dieser Jahresanfang auch in Babylonien als Neujahrstermin neben dem Frühlings-Neujahr in Geltung war¹. Die Juden haben noch heute zwei Jahresanfänge, im Frühling und im Herbst (oder gar vier, s. S. 156, Anm. 7). 2 Mos 23, 16 kann neben 2 Mos 12, 2 zu alten Verhältnissen stimmen.

Daß das gesamte Jahr zu allen Zeiten auf Ausgleich von Sonnen- und Mondlauf der Schaltung beruht, versteht sich von selbst. Sonst könnten die astronomisch bestimmten Feste nicht zugleich Urntefeste sein. Das Fest der Herbstlese und das Fest der Ähren konnte dann nicht in bestimmten Monaten gefeiert werden, bei gebundenem Mondjahr wurden sie durch die Monate rücken (s. oben S. 167 Anm. 7).

Daß das Wort für Stunde im Hebräischen fehlt, beweist nichts für ein Fehlen der Stundenrechnung. In den Amarnabriefen heißt die Stunde in einer kanaanaïschen Glosse se-ti². Die Sonnenuhr des Ahas (2 Kg 20, 9—11 (Jes 38, 8)) muß Stunden gezeigt haben, die den Stufen entsprechen.

Die vorexilischen Monatsnamen der Israeliten, soweit sie bezeugt sind, sind vorläufig babylonisch nicht zu belegen. Daß sie auch anderweit im altorientalischen Kulturkreis in Übung waren, beweist die Vergleichung mit phönizischen und punischen Namen. Es sind die folgenden:

Hebräisch	=	Phönizisch
abib (= nisan)		
2 Mos 13, 4 u. 6		
ziv = tjar		𐤆𐤓
1 Kg 6, 1, 37		(nur punisch bezeugt)
teramm (= tisri)		𐤆𐤓𐤕𐤔
1 Kg 8, 2		CLS 36a
bul = marhesvan		𐤁𐤏
1 Kg 6, 38		CLS 3, 1, 10, 1

Mit dem Exil kamen die babylonischen Namen in Geltung. Cuius regio eius religio. Sie trat zuerst bei Sacharja und Esra und Nehemia auf.

Judisch	Babylonisch
nisan	nisannu
tjar	arur
siwan	siwanu
tammuz	tinanu

¹ Wenn die Schöpfung der Welt im Frühjahr geschehen ist, so ließe sich manches für den Kalender wohl aber bezeugt die Abhängigkeit von der hebr. Babylon in der Weltjahrsrechnung.

² Lehnwort aus dem babylonischen 'attu' (s. oben S. 177).

Achstes Kapitel

Himmelsbild gleich Weltenbild.

Als eines der wichtigsten Axiome der altorientalischen Lehre wurde S. 9 angekündigt: „Alles irdische Sein und Geschehen entspricht einem himmlischen Sein und Geschehen, wobei alle Teilerscheinungen vom Größten bis zum Kleinsten als Spiegelbilder voneinander aufgefaßt werden.“ In Wirklichkeit ist natürlich das Irdische irgendwann und irgendwo an den Himmel versetzt. Aber die Theorie, die in eine für uns prähistorische Zeit zurückgeht¹, denkt es sich umgekehrt. Diese „präfigurierte Harmonie“ nimmt die platonische Lehre voraus, nur daß es sich nicht um eine präexistente Ideenwelt handelt (*nomina ante rem*), sondern um eine real gedachte kosmische Welt, die die Urbilder darstellt. In der *Ascensio Jesaiae* 7, 10², in der wir auch sonst Elemente alter orientalischer Weltenlehre finden, ist die Lehre auf die klare Formel gebracht:

„So wie droben, ist es auch auf der Erde, denn das Abbild dessen, was in dem Firmament ist, ist hier auf Erden.“

In dem S. 159 Anm. 1 zitierten K-Text heißt es S. III Z. 41 f.

it-tum sa ma samè si-ni-tum ma irsitum si-ni-it
sa ma irsitum si-ni-tum ma samè si-ni-it.

„Ein Vorzeichen, das am Himmel sich wiederholt, wiederholt sich auch auf Erden,

ein Vorzeichen, das sich auf Erden wiederholt, wiederholt sich auch am Himmel.“

t. Der König

a. Das Gottkönigtum

Die Gottheit gilt als Urbild des Königs. Insbesondere ist Anu „König“ *sarru* der Gotter, der Igigi und Anunnaki. Er wohnt im obersten Himmel (S. 32). Dort steht sein Thron (*kussû*), von dem er gelegentlich sich erhebt, von dem er auch auf die Erde herabsteigt (S. 32). Die höchste gottliche Würde heißt *A-nu-ti*³. Wenn der König sein Regiment schlecht führt, stürzen die Götter, besonders Anu, zum Zorngericht herab⁴.

Sodann ist Sin, der in den Kreislauferschemungen dem kosmischen Anu entspricht⁵, „König der Gotter“. Ein Tor von Babylon heißt „Sin trägt die Krone seiner Königsherrschaft“. Das Aschenlicht des Mondes gilt als seine Krone, darum heißt er *bêl agê*, „Herr der Krone“, der Voll-

¹ Vgl. S. 71.

² Hennecke, *Neut. Apokl.* S. 268.

³ S. Dehitzsch *HWB.* s.v. Anutu. Marduk heißt in *Caran Hymnus* K 3258 BA V 504 ff. 652 f. „Schöpfer des AN UT“, das wohl Anutu bedeutet; s. Hehn, *Die bibl. und bab. Götteridee* S. 65. Vgl. auch Anm. 3.

⁴ In einem der Kedorlaomer-Texte (S. S. 32).

⁵ Er heißt Anu des Himmels K 155 o. King, *Magic N.* 1. Er trägt die Krone der Anuim Rm 288. Perry *Le* 287.

mond ist seine „leuchtende Krone“ *agü tasrihtü*. In einem Gebete an Sin, das sich in Asurbanipals Bibliothek fand, heißt es¹

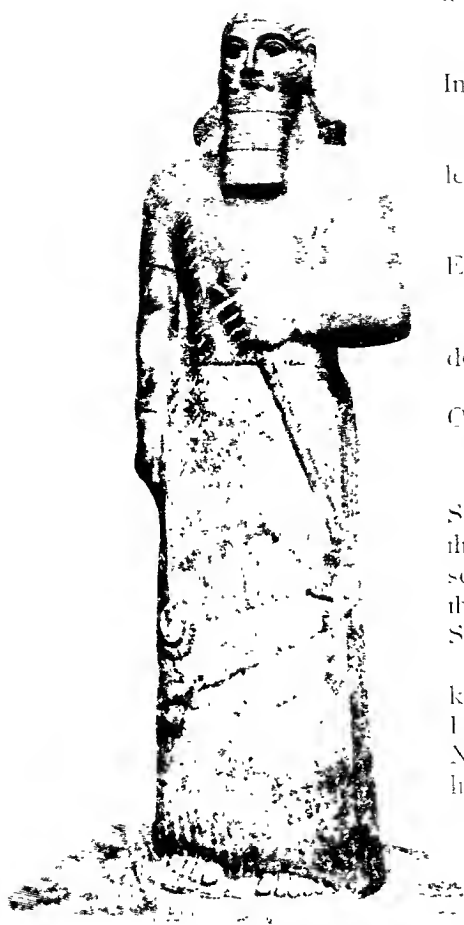


Abb. 111. Sin, Asurbanipal, Ninive (Beyl. Mus. Nr. 58)

„Sin, heller, glanzender Gott, Nannar des Himmels, Sohn Inlils, Erstgeborener, E kuts!

In gewaltiger Königsherrschaft regierst du die Lander, stellst ihn im glänzenden Himmel deinen Thron, legst ein hehres Linnen an, bekleidest dich mit der Königskrone, Sprießender, Herrlicher!

Ein Herrscher ist Sin, sein Licht ist ein Führer der Menschen, Hoher, Herrlicher,

dessen Befehl nicht geändert wird, und dessen Ratschluß kein Gott kennt.

O Sin, bei deinem Erscheinen versammeln sich die Götter, werfen die Könige sich insgesamt nieder.“

So ist er das Ideal des Königs, Samsuiluma, ein König der ersten babylonischen Dynastie, bittet², „daß die Götter ihm Leben schenken, das sich gleich Sin jeden Monat erneuert“³.

Sin verleiht nach der den Mondkult betonenden Lehre Zepher und Herrschaft. Hammurabi sagt CT NNI, 40, Sin habe ihn mit den königlichen Insignien bekleidet. „Der zum Königtum beruft, der Zepher verleiht“ heißt es in dem großen Hymnus von Ur⁴ IV R² 5, 41 c. „der König ist leuchtend wie der Neumond und sein Haupt ist mit Glanz bedeckt“. Asurbanipal trägt das Sichelschwert, Neumond als Waffe, s. Abb. 114.

Vielleicht ist auch die Sitte, den Bart des Königs blau zu färben, aus der Idee, die den Mond für das Königsideal ausgibt, zu erklären, Sin trägt „ausgefärbenen Bart“ (Blaubart).

Die Bezeichnung *bel agé* „Herr der Krone“ bezieht sich vielleicht auch auf die Inauguration des Königs im Kult des Mondgottes von

¹ B. H. H. von S. Nr. 58, 1-3. — King, Letters III, 264.

² Ag. des. I, 10, 12. — H. H. von S. Nr. 58, 1-3. — King, Letters III, 264.

³ IV R² 5, 41 c. — King, Letters III, 264. — H. H. von S. Nr. 58, 1-3.

⁴ King, Letters III, 264.

Harran. Der assyrische König übernahm die Herrschaft über das alte Reich der *kišsati* durch einen Ritus in Harran, wie er die Herrschaft über Babylonien durch einen Ritus in Babylon übernahm (s. unten). Wir kennen den Ritus nicht näher. Aber wir besitzen einen Bericht eines Hofbeamten Asurbanipals¹ einer Orakelbefragung:

„Als der Vater des Königs, meines Herrn, nach Ägypten zog (Asarhaddon), saß im *ka-an-ni* von Harran, dem Tempel aus Zedernholz, *Šin* auf einem . . . gesenkten Hauptes, mit zwei Königskronen auf dem Haupte. Nusku wartete ihm auf. Da trat der Vater des Königs, meines Herrn, ein. *Šin* erhob das Haupt und sprach: 'Zieh hin, so wirst du Lander erobern.' Er zog hin und eroberte Ägypten.“

Als dritter Gotterkönig tritt Marduk auf. Er ist als Gott der Reichshauptstadt *summus deus* „König Himmels und der Erde“, „König der Götter“, „Herr der Herren, König der Könige“ geworden, wie der Landesgott für das Land und der Stadtgott für das Stadtgebiet *summus deus* *ba'al* „Herr“ ist. Wie es scheint, sind dabei Züge von Inlil, dem Gott von Nippur, der als „Herr der Länder“, „Herr der himmlischen Erde“ (S. 39) gilt, auf Marduk von Babel übergegangen. Die Einleitung zum Cod. Hammurabi sagt, Anu und Inlil hatten ihm die „Herrschaft“ (eig. die Inlilschaft) über die Gesamtheit der Menschen ausgeteilt. Der König „ergriff die Hande Marduks“ am Neujahrsfest im Tempel von Babel. Durch diesen feierlichen Akt wurde ihm die Königsherrschaft über Babylonien von Gottes Gnaden bestätigt.² In assyrischen Inschriften wird der König direkt als Ebenbild Marduks bezeichnet. Thompson, Rep. 170 Rev. 2:

sar kišsati ša-lam „Marduk at-ta

„König des Alls, du bist das Ebenbild Marduks“.

Der irdische König erscheint als Abbild des himmlischen Königs³ und schließlich in Kraft einer Überspannung der Idee als Inkarnation der Gottheit oder als zur Gottheit erhobener Mensch⁴. Auch die Verherrlichung des Königs als Adapa⁵, d. h. als Wiederkehr des Urmenschen, der als der in die Heroenwelt übertragene Marduk gilt, und die Ausstattung des Königs mit der Urweisheit der Adapa⁶, gehört in diesen Ideenkomplex.

Als gottliche Könige erscheinen in den epischen Dichtungen der Babylonier die Heroen. Sie bilden zwar ein Zwischenglied zwischen Gotterwelt und Menschenwelt, gehören aber doch in diesen Zusammenhang.

¹ K 2701 a Winckler, Keilschrifttexte 2.

² „In-lil-ut Cod. Hamm. 1. 11. wohl aber einfach als *lil-lu-ut* gemeint.“

³ Sarg. Ann. 311 ff.; Prunkinschrift 140 ff. Bab. Chronik II 6: „Sargon ergriff die Hande Bels.“ Vorher: „bestieg den Thron.“

⁴ Ranke, Personennamen 221⁵ kommt der Eigennamen vor: *Sarrum-l-paa-ut* „der König ist wie Gott.“ Das trifft den Kern des Gedankens.

⁵ Die Definierung der Casaten, die im allgemeinen als Endel⁷ gibt, entstammt derselben Vorstellung. Auch hier tauchen legendarische Züge auf, die den Casar als gottliche Erscheinung von Haus aus ansehen.

⁶ S. 205 f.

⁷ Z. B. Samas-sumukin I. 4 I 10 ff. Lehmann, S. Fat. XXXIV: „die . . . des apkaldu Adapa empfing ich“, eine Götteroffenbarung: *misutu latim* „d. S. 110“ das Ganze der Tafelschreibung. Weitere Belege bei Delitzsch, Handw. S. 271, 672⁶.

Mit den Namen Šarrukin und Urumuš werden Eigennamen gebildet, die die Göttlichkeit aussprechen Šarru-kin (Gl-ili „Sargon ist Gott“, Ili-Urumuš „Gott ist Urumuš“¹. S. 131 wurde bereits der Eigenname „Gott Bûr-Sin ist Jupiter“ erwähnt, der eine Deifizierung nach dem Tode ausspricht: „er wurde zu den Sternen versetzt“, wie die Griechen oft sagen Hammurabi, „lieblicher Bruder des Gottes Zamama“, „Sonnengott von Babel“, ilu šar ali „Gottkönig der Stadt“². In einem meiner altbabylonischen Kontrakte findet sich der Eigenname Šar-ru-um-i-lî „der König ist mein Gott“



Abb. 115 Statue aus Telloh,
de Sarzec II, Pl. 6 bis.



Abb. 116 Statue Gudeas
de Sarzec. N° 17 nouvelles de Telloh II Pl. 1

Daß die Vergöttlichung bei Lebzeiten mit Errichtung von Bildsäulen verbunden war, machte schon die Widmung der Gudea-Statuen im Tempel wahrscheinlich. Gudea stellt neben Gotterbildern seine Statuen auf (s. Abb. 115—117).³ Jetzt haben wir auch direkte Zeugnisse für die kultische Verehrung der Könige bei Lebzeiten. Aus dem in Boghazköi gefundenen Archiv des Hethiterkönigs wissen wir, daß für die vier großen Hethiterkönige (Hattusil I., Šubbiluhuma, Mursilis, Mutallu) Statuen

¹ Der erste ist auf dem Obelisk des Manušu, der a. d. d. im Jahre 1608 aus Telloh, s. Thureau-Dangin O.L.Z. XI 1608 Sp. 313.

² Cod. Hamm. 2, 50 I, 5.4, 3.16. Oder ilu šarri „Gottkönig“.

³ Vgl. die Übersicht bei Frank Studien S. 213. In einem Falle ist auch nur die Frau des Herrschers bezeugt, daß vor ihrer Statue geopfert wurde. In Sag-šag die Gemahlin Urukagnas, s. Geroullac Textes Sam. Arch. No. 31 VI und Rev. VI, Nr. 35, V und Rev. IV. ⁴ MD04 35

KAR-KAR¹ errichtet wurden, vor denen Opfer dargebracht wurden. In einem der Texte, die Winckler auf seiner vorletzten Expedition zutage gefördert hat, heißt es nach einer Mitteilung meines verstorbenen Freundes

ù a-na KAR-KAR mIJa-at-tu-si-il-si 1-sú si-pa-an-ti
„Und für das Bild des Hattušil soll man einmal opfern“



Abb. 117. A. 106. — Photographie von W. Winckler.

In den Texten, in denen der König vorkommt, führt überall der König den Namen „Samsi „der Sonnengott“

In dieselbe Zeit gehören die Amarna-Briefe. Der Mitanni-König Tusratta schreibt an Amenophis IV.² „er habe sich als ein Gott³ auf den Thron seines Vaters gesetzt“

Die Verherrlichung des ägyptischen Königs in den Amarna-Briefen, der von den Vasallen und Statthaltern als „Gott“, „Sonne“, „meine Götter“ verherrlicht und mit Samsi und Adad verglichen wird, erklärt sich aus dem Anspruch der Könige Inkarnation der Sonnengottheit zu sein. W. M. Müller hat nachgewiesen, daß die Pharaonen, indem die göttliche Menschwerdung ihres Tragers zum Ausdruck bringen und nicht nur Doxologien der Gottheit⁴. Bereits die Könige seit dem Ende der dritten Dynastie preisen in dem Thronnamen ihre Gottheit: „Schon, machig, beständig, fest ist der Ka des R⁵“. Von der 12. Dynastie an tritt der Ausdruck hpr, „Form“ = „Menschwerdung“ des Ka des R⁶ in den Namen auf. Der Anspruch Inkarnation der Sonne zu sein tritt bekanntlich am deutlichsten bei der Reform des Amenophis auf (s. Kap. 11). Die Selbstbezeichnung der Hethiterkönige derselben Zeit, die wir oben nachweisen konnten, kann auf ägyptischen Einfluß beruhen. Die Idee des

Gottkönigtums aber, wie sie der ganzen altorientalischen Welt verbreitet, Zur hellenistischen Periode (s. S. 104, Anm. 1). Und noch da ist er nach dem Okzident gekommen.

¹ Kuhn, *Mon. A. M. B. St. Ch.* 2, 154.

² D. Z. *Ch. 117*, 176, 177, 178, 179, 180, 181. Die Richtigkeit wird durch die Nachricht von B. G. *Ch. 117*, 176, 177, 178, 179, 180, 181.

³ *Ch. 117*, 176, 177, 178, 179, 180, 181. Der Anspruch auf göttliche Inkarnation in den Briefen des Tusratta (s. *Ch. 117*, 176, 177, 178, 179, 180, 181). Vgl. auch A. Moret, *Die ägyptische Religion*, 120. Vgl. auch A. Moret, *Die ägyptische Religion*, 120. Vgl. auch A. Moret, *Die ägyptische Religion*, 120.

⁴ *Ch. 117*, 176, 177, 178, 179, 180, 181. Vgl. auch A. Moret, *Die ägyptische Religion*, 120. Vgl. auch A. Moret, *Die ägyptische Religion*, 120.

Der König selbst leitet sein Amt von Gottes Gnaden ab. Sein Gott hat ihn „berufen“ und „eingesetzt“, durch Schicksalsbestimmung ist er „zum Königtum bestimmt“¹; Empörung gegen den König ist gleichbedeutend mit Empörung gegen die Gottheit².

Der Gedanke eines Königtums von Gottes Gnaden ist in Babylonien dramatisch ausgestaltet. Kalenderfeste sind für Dungi und Gimil-Sin bezeugt³. In der altbabylonischen Legende von Etana⁴, der hernach auf Adlersflügeln zum Himmel auffährt, um das Wunderkraut des Gebarens zu holen, wird im Anfang erzählt, daß die großen Anunnaki und Igigi

noch keinen König über die Menschen der ruhigen Wohnsitze gesetzt hatten;

damals war noch keine Königsbinde, keine Königskrone zusammengefügt,

es war noch kein Zepter von Lasurstein . . . worden.

Zepter, Königsbinde, Königskrone und Hirtenstab lagen noch vor Anu im Himmel. Istar macht sich auf, dem Lande einen König zu suchen. Der König wird, wie es scheint, in dem Kinde gefunden, dessen Geburt Etanas Weib in großen Noten erwartet.

Daß Zepter und Krone bei der Gottheit verwahrt werden zur Inaugurierung des Königtums, sagt auch ein Hymnus auf Marduk.

„Zepter, itḫurtu, Schwert und Krone bringt er hervor für den König“.

Der Idee vom Gottkönigtum entspricht das Hofzeremoniell. Palast und Thron gilt als Sitz der Gottheit. Der Thron heißt *kussū ilūti*⁵ „Thron der Gottheit“. Der Palast, zu dem der Tempel gehört, entspricht der himmlischen Wohnung („Hohe Pforte“). Die Thronnische entspricht dem Adyton des Tempels, in dem das Bild der Gottheit steht. Hier wie dort führen Stufen empor⁶. Dem Palast gebührt deshalb anbetende Ehrfurcht.

In einem religiösen Lehrgedichte der Bibliothek Asurbanipals⁷ heißt es:

„Gott sollst du fürchten, den König sollst du ehren“⁸,

und in einem Bußpsalm, der bereits zu Asurbanipals Zeit sprachlich kommentiert wurde, wird die Ehrfurcht vor dem Königspalaste dem Volke eingeprägt⁹.

„Die Verehrung des Königs machte ich riesengroß,

auch in der Verehrung des Palastes unterwies ich das Volk.“

¹ *nibit šūmšu izkuru ana šarrūti* Asurb.-Ann. I. 4. *šarrūt la sanān ušath-mūšuma* Sargon Cyl. 3. In sumerisch-babylonischer Zeit herrschte die gleiche Idee. S. Klauber, Assyrisches Beamtentum, Leipz. Semit. Studien V. 3. 11 ff. Die mythischen Motive, die die gottheliche Abstammung zum Ausdruck bringen, gehören zur Stilisierung der Erlösererwartung, die S. 205 ff. besprochen werden soll.

² Kap. 20 zum Begriff „Sünde“.

³ S. Frank, Studien S. 214.

⁴ Texte BA II. 439 ff., 503 ff., III. 370 ff., Frank, Studien zur babyl. Religion S. 105 ff. und Tafel. Ein Fragment davon aus Hammurabis Zeit Scheil, *Recueil de travaux* Bd. XXIII, Note LV, S. 18 ff. Übersetzung Jensen, KB VI. 1. S. 100 ff., 381 ff.

⁵ Bu 88-5-12, 75-76 21 s. Winckler, *Ex oriente lux* II. 2. 61 f.

⁶ Hebr. mittan, Zeph. 1. 9 vgl. I. Sa 5, 1 ff. Wertvolles Material bietet Wunsche, Salomos Thron und Hippodrom, *Ex or. lux* II. 3.

⁷ Delitzsch, Babel und Bibel III. S. 57.

⁸ Vgl. I. Petri 2. 17.

⁹ IV R 60⁸ s. Zimmern, Bab. Hymnen u. Gebete I. AO VII. 3. 28 ff. Vgl. S. 184.

Das Schauen des Antlitzes des Königs bedeutet „leben“¹. In assyrischer Zeit wird die Audienz beim König selbst für den Prinzen von der günstigen Konstellation abhängig gemacht.

Wenn es in den Amarna-Briefen heißt „Zu Füßen meines Herrn falle ich 7 und 7 mal auf den Bauch und auf den Rücken“, so ist das wirklich exerziert worden. Wer vor dem König erscheint, küßt die Erde und die Füße des Königs, wie bei der Anbetung des Gotterbildes.

Der Hofstaat ist der Theorie nach Abbild des himmlischen Hofstaates. Die obersten, weil ältesten Ämter, sind die des Backers und Mundschenks². Auch sie entsprechen einer göttlichen Funktion. Marduks Hofstaat hat die beiden Beamten Minä-ikul-bēli, „was ißt mein Herr“, Minā-isti-bēli, „was trinkt mein Herr“. In der großen Götterliste An = ūlu, Anum werden zahlreiche Beamte des himmlischen Hofstaates aufgezählt, z. B. Nig-zī-da, „Wesir zur Rechten“, Nig-si-sā, „Wesir zur Linken“³.

Die akkadenische Weltanschauung, die in der Welt die Stoffwerdung der Gottheit sieht, führt in starrer Dogmatisierung zur Lehre vom Kismet, Fatalismus. Die Anwendung auf die Gottheit des Königs führt demgemäß zum Absolutismus, Tyrannismus und in travestierter Gestalt zum Cäsarenwahn.

b) Das Weltimperium

Aus dem Anspruch des Gottkönigtums ergibt sich der des Weltimperiums. Der Heros Nimb wird in einem zweisprachigen Text⁴ als König eingeführt, dessen Herrschaft bis an die Grenzen Himmels und der Erde leuchten soll. In einem Fragmente besteigt er einen Berg und sat seinen Namen weit hinaus, und „die Pflanzen beriefen seinen Namen zur Königsherrschaft“⁵. Auch Gilgames wird (S. 174) als Weltenherr gepriesen.

Dasselbe gilt vom historischen König. Naramsin besteigt als Eroberer den Weltberg, Abb. 4 S. 69. Wie jeder Kult als kosmisch gilt, so wird jede Stadt, jedes Land, jedes Reich als Kosmos angesehen. Nicht die Größe des Territoriums, sondern die Idee ist maßgebend. Auch ein Stadtkönig nennt sich in diesem Sinne lugal kalama „Weltkönig“. Die Länderbezeichnungen und Königstitel sind in diesem Sinne kosmisch gemeint: sar labrat irbiri „König der vier Weltteile“ (S. 56), sar kissati „König des Weltalls“ vgl. z. B. die Anrede des „Königs der Welt“ als „Ebenbild des Marduk“ (S. 173). Asinbanipal sagt, daß ihm die Welt von Sonnenaufgang bis Sonnenuntergang geschenkt wurde⁶. Ebenso Sargon,

¹ *ip-pu-sa sa-ri be-ba-ti sum-mu-ta-am* Harpo. Texts Nr. 274 67 ff., Nr. 380 90, s. Kleber, *ibid.* S. 14.

² Zimmern in *ZDMG* 53 115. Vgl. *ibid.* 41 16. Die dritte Würde ist, die des Heerführers, die beiden assyrischen Königen von 1771, vgl. H. W. Nickler, *Ex oriente* Nr. 1 35.

³ Vgl. Mohr 27. Die Götterliste der Sonn. An. 9, An-um (S. 146), dazu Zimmern, *Zu Herodotus von Götterliste*, vgl. die Anrede im Ber. der Königs, *Sachs. Ges. d. W.* 1911, Phil.-hist. Kl. 63, Band 1, Nr. 2, Heft.

⁴ S. Harpo. *MVAG* VII 136 f., 1905, *Bibl. m. N. T.* 29.

⁵ Harpo. *ibid.* S. 2 17. Vgl. auch *Ex oriente* Nr. 89.

⁶ *ibid.* S. 21 f. 67 ff., 87 ff., *Ex oriente* 285 ff.

⁷ Harpo. Texts Nr. 57 1 17, *MVAG* IX 187.

der die „vier Weltteile vom Ostpunkt bis Westpunkt der Sonne“ in Besitz nimmt¹. In einem Orakel der Istar von Arbela K 2402, Craig. Rel. T. XXII, col. II heißt es: „Die vier Weltecken *kippat arbittim* wird Asur ihm geben.“ Merodachbaladan, der Zeitgenosse Hiskias, wird auf der Berliner Belehnungsurkunde folgendermaßen als Weltenherr begrüßt²:

„Als Marduk, der große Herr, . . . zum Lande Akkad, von dem er in Grimm sich abgewandt hatte, wieder Zuneigung gefaßt hatte, da hielt er Umschau unter allen Leuten, musterte die Menschheit, unter allen Menschen, sämtlichen Wohnstätten ersah er richtig aus, Merodachbaladan, König von Babylon, . . . sah er freudig an, verkündete seine Erhöhung durch seinen Ausspruch: „Dieser fürwahr sei der Hirte, der die Versprengten wieder sammelt.“ Ein gerechtes Zepter, einen den Menschen heilbringenden Hirtenstab übergab er seiner Hand. Den Rat Sumers und Akkads, die Entscheidung über alle Menschen unterwarf er seinem Urteilspruch, seine Herrschaft machte er überragend in der Gesamtheit der Fürsten.“

c) Der König als Heilbringer.

Der Soter-Gedanke ist ebenso wie der des Weltimperiums vom Orient in die hellenistische und römische Welt gekommen. Er hängt logisch mit der Idee vom Gottkönig und Weltenherrn zusammen. Gottkönigtum und Weltimperium entsprechen der Lehre vom Kosmos, die ihre Manifestation im *summus deus* und dementsprechend in der Inkarnation des Königs hat. Der Heilbringergedanke entspricht der Lehre vom Kreislauf mit ihrer Idee von der Erneuerung der Welt im Lauf der Aonen. Die großen Könige, die im empirischen Geschichtsverlauf den Beginn einer neuen Zeit repräsentieren, werden in der geschriebenen Geschichte als Verkörperung des erwarteten Zukunftskönigs geschildert. Ihre Geburt und Kindheit werden deshalb mit mythologischen Motiven ausgemalt, die das göttliche Geheimnis kund tun. Von dieser Heilbringer-Idee wird S. 205 ff. die Rede sein.

d) Der König als Repräsentant des Volkes

Der König gilt in der altorientalischen Geisteskultur aber nicht nur als Inkarnation der Gottheit, sondern auch als Inbegriff und Repräsentation der im Volke verkörperten Menschheit, als Übermensch. Der Mensch ist ja nach babylonischem Denken „Bild der Gottheit“³. Das Ideogramm der ältesten Keilschrift bezeichnet den König als „großer Mensch“⁴. Gesetze, die am Ende alle Menschen betreffen, wie das Gebot der Ruhe am 7. Tage (S. 170), werden als Königsgesetze ausgesprochen.

¹ S. S. 30. ² Zimmern: *Zur Streit um die Christusmythe* S. 31.

³ Engeln wird als *ziku* „Bild“ Ebenbild des Aem. geschrien. *Gigamos* = Epos I. Tabl. K 3300. 3034 KBM 274 ff. schließt Mann 7. Maßen und 7 Weibern als ihr Gegenstück. Weitere Beispiele S. 180 ff.

⁴ Das Ideogramm für Mensch und König scheint nur nach den ältesten Formen die Biene zu bezeichnen. Auch die ägyptische Hieroglyphe für König wird als Biene gedeutet (S. 1. Abb. 2 zeigt in der orientierten Reihe links und rechts das Ideogramm für König, S. 97 Abb. 64 das Zeichen in der zweiten Schriftreihe von

Der König der ältesten Texte ist patesi „Priesterfürst“ und lugal „König“ in einer Person. Das ist wohl sumerische Institution. In einem der ältesten Texte der Semiten von Akkad heißt es: „Neben dem Königtum Akkad empfing er die Patesi-Würde von Lagaš“¹.

Der Priesterkönig tritt in den sumerischen Bußpsalmen als Bußender auf. Die Schuld des Volkes liegt in Notzeiten symbolisch auf ihm. Die Schmerzen, von denen die Rede ist, sind nicht nur körperliche, sondern auch seelische Schmerzen². Noch in später Zeit, in der Königtum und Priestertum längst getrennt sind, vollzieht der König unter der Nachwirkung dieser Idee die mit Zauberkulten verbundenen Subneriten³. Der König nennt sich in den bei den Ritualen zitierten Psalmen „Kind seines Gottes“.

Zum hellenistischen und römischen Herrscherkult findet man das Material bei E. Kornemann in den Beiträgen zur alten Geschichte I 51 ff. Zur hellenistischen Deifizierung der Götter s. Bevan The deification of Kings in the Greek Citys. English Hist. Review 1601 Okt. Die Annahme einer selbständigen Entstehung des hellenistischen Herrscherkults, wie sie noch Kaerst, Geschichte des hellenistischen Zeitalters II 1. 374 ff. annimmt, ist einkultig widerlegt. Vgl. auch Hans Lietzmann Der Weltheiland, der aber die Stärke der altorientalischen Wurzel unterschätzt und Kleinasien als Ursprungsland annimmt.

Die orientalische Königsauflassung gilt auch der Inthronisation des mittelalterlichen Kaisers die Symbole. Der Zusammenhang der Hohenstaufen mit dem Orient ist an diesem Gebiete, wie in der gesamten mittelalterlichen Weltanschauungssymbolik nicht hoch genug einzuschätzen. Und er hat bis in die neue Zeit gewirkt. Goethe hat in der Schilderung der Frankfurter Krönung vom Jahre 1704 im 5. Buche von „Dichtung und Wahrheit“ ein lebendiges Bild entworfen und sieht darin „den unendlichen reizvollen Zusammenhang zwischen der irdischen und himmlischen Macht“.

Das englische Krönungszeremoniell, dessen älteste Elemente aus dem Pontifikale Egberts von York (8. Jahrh.) stammen, ist für die orientalischen Bezichungen ebenfalls lehrreich. Noch bei der Krönung im Juni 1911 saß der König auf dem von vier Löwen getragenen Stuhl, dessen Thronhimmel von vier fürstlichen Personen gehalten wird. Unter dem Sitz ist der „Schicksalsstein“ angebracht, den Eduard I. nach der Unterwerfung Schottlands vom schottischen Fürsten übernahm und der nun den aus Palästina hergebrachten Stein von Bethel, Baitlyon, Nabel der Welt, S. 34 gehalten wird. In der Zeremonie, die der Deutung des Archäologen bedarf, liegt, wem auch unbewußt, die Weltheerrschafts-idee.

2. Der Mensch als Bild der Gottheit.

Da der König „der große Mensch“ ist, so gilt das vom König Gesagte der Idee nach vom Menschen. Der Mensch ist Mikrokosmos und deshalb „Bild der Gottheit“, das ja als Stoffwerdung der Gottheit gilt.

Vor allem gilt der Priester, dessen Würde Königswürde ist, als „Bild der Gottheit“. In dem S. 94 zitierten Text Br. M. 47.405 (= CT XXIV, 50) heißt es auf dem erhaltenen Teil der Rückseite:

rechtes: Die ältesten Formen, das Bild der Bäume durch die Rundung der unteren Linien noch mehr betont, sind zu finden bei Foscaime, *Plöger, eun.* I Nr. 368 Mensch. Nr. 128 König. Barton, *Reo Warning*, Nr. 280 Mensch. Nr. 169 König.

S. 4 Abb. 4. Lion 10. *Cr.* Nr. 121. Zur Verh. d. der beiden Würden s. King, *A History of Sum. and Akkad* 195 ff. Auch Stohar S. 38 ff.

¹ S. 20. S. 214. 219. Es ist ähnlich wie bei den mythischen Kaisern des antiken Chines.

² S. Schrahl, *Bolyseisen, Schrahl*, *Leop. Schmit. Studien* III 1. S. 34 ff.

1.	...	ša-lam ilZa-ma-ma
2.	...	ša-lam ilNa-bi-um
3.	amelSAG.RU.BAR	ša-lam ilNergal
4.	amelMu-bar-ru-u	ša-lam ilSÁ KUD ¹
5.	amelZA ZAK.KI	ša-lam ilPA BIL SAG ²

nap̄har VIII ša-lam ilāni rabūti

„Im ganzen VIII (Priesterklassen) als Bilder der großen Götter“

In der Adapa-Legende³ wird die Erschaffung des ersten Menschen (zēr amelūti) erzählt. Adapa ist = Marduk, Sohn Eas, auf der Heroenstufe (s. S. 205 f.). Der eigentliche Schöpfungsakt ist nicht erhalten. Ea, der Schöpfer, verlieh seinem Geschöpf „göttliche Vollmacht, einen weiten Sinn, zu offenbaren die Gestaltungen des Landes, und Weisheit“, nur ewiges Leben empfing er nicht⁴.

Die Schöpfungsgeschichte des Adapa scheint das Fragment Rm 982 Dehtsch, Das Weltschöpfungsepos S. 110 f. (vgl. Zimmern in KAT³ 520) zu erzählen. Ea erschafft hier ein männliches Wesen mitten im Ozean, das hornach gesaugt wird.

Im Epos Enuma eliš schildert der Anfang der VI Tafel nach feierlicher Einleitung als letztes Schöpfungswerk die Erschaffung der Menschen:

Als Marduk die Rede⁵ der Götter hörte,
da nahm er sich in den Sinn zu schaffen [Kunstreiches].
Er öffnete seinen Mund und sprach zu Ea
was er in seinem Innern ersann ihm mitteilend
Blut⁶ will ich nehmen und Bein will ich [helfen] abknöpfen⁷
will hinstellen den Menschen der Mensch möge⁸
will erschaffen den Menschen, das er bewohne []
auferlegt sei ihm der Dienst der Götter, diese seien [in ihren] Götterkammern.⁹

Das Folgende ist verstummelt.

Im Rückblick auf diese Schöpfertat heißt es am Schluß der Tafeln Enuma eliš im Lobpreis des Marduk:

— — — der die Menschen schuf, sie zu erlösen S. 205: der Barmherzige,
dem es zusteht, lebendig zu machen, bestehen mögen und nicht vergessen
werden die Reden von ihm im Munde der Schwarzköpfigen, die seine Harde
schützen.¹⁰

³ Richter: Erscheinungsform des Nimb. → Der himmlische Schutz.

⁴ Gehunden in Amarna, s. Jensen KB VI 92 ff.

⁵ Der Text, der die drei Stufen des Gottermythos, Heroemythos und Märchen umfaßt, schildert, wie Adapa durch den Gottermord um das ewige Leben, Lebensspeise und Lebenswasser, Ambrosia und Nektar, betrogen wird.

⁶ Leber ist diese Rede, die den Schluß der V. Tafel bildete, nur in geringen, von King The Seven Tablets mitgeteilten Fragmenten erhalten.

⁷ Oder: „mein Blut“? Ein anderes sehr schlecht erhaltenes altbabylonisches Fragment aus der Zeit um 2000 v. Chr. (Texts VI 5 s. Zimmern KAT³ 497) spricht davon, daß die Gottermutter Menschen aus Lebererde und aus dem Bute eines geschlachteten Gottes gebildet habe. Herossos Bericht, nach dem sich Bel Marduk den Kopf abgeschlagen und mit dem aeraußfließenden Blute die Erde vermischt und so Menschen und Tiere gebildet habe, hat sich bestätigt. Daß der Geköpfte dann hort und sich etwas in den Sinn nimmt und seinen Mund öffnet, bringt der Mythos schon fertig. Es handelt sich ja wie Herossos S. 28 sagt um altbabylonische Darstellung von Naturvorgängen. Der Kopf wächst nach wie bei der Schlange im persischen Mythos S. 150.

⁸ Oder: „ein Stück Lehm will ich [abknöpfen]“ s. KAT³ 586. Anu 3.

⁹ S. 183 ff.

Im Gilgames-Epos Tafel I wird die Erschaffung des Engidu erzählt:

„— — — du Anuru hast Gilgames geschaffen

„nun schaffe sein Ebenbild“ — — —

Als Anuru dies hörte schuf sie in ihrem Herzen ein Ebenbild des Anu

Anuru wusch ihre Hände knüpfte Lehm als warf ihn auf das Feld

... Engidu schuf einen Gewaltigen ...

Bei der „Hollenfahrt der Istar“ schafft Ea den Götterboten, der die Befreiung der Istar aus der Unterwelt besorgen soll:

Ea schuf in seinem Herzen ein Bild:

bildete Uddisum-mamir einen asmm-Menschen

Das Fragment DT 41¹ beginnt:

Nachdem die Götter allesamt des Weltalls gemacht

den Himmel hergestellt „das Lichteich“ gemacht

hervorbrachten besetzte Wesen ...

Vieh des Feldes „Götter“ des Feldes und Gewinnel der Stadt gebildet

... den Lebewesen ... gegeben

dem Vieh des Feldes und dem Gewinnel der Stadt ... zugewandt

das Vieh des Feldes die Schärpe des Gewinnels je gleiches Geschlecht ...

... das in der Schärpe meiner Familie ...

da Ea heraukam und zwei kleine Wesen schuf

in der Schärpe des Gewinnels ihre Gestalt ... herlich machte ...

es folgen noch verstümmelte Zeilen:

Nach den letzten zwei Zeilen ist anzunehmen, daß Ea aus dem Ozean heraufsteigt und unter den bereits geschaffenen Menschen¹ zwei besonders schöne kleine Menschen schafft

Am Schluß eines Beschwörungstextes² hat die Göttermutter und Menschenbildnerin Mann von je 7 Mütterleibern 7 Männlein und 7 Weiblein „schon bilden“ lassen und „als ihr Gegenstück vollendet“.

In der sog. „kuthaischen Schöpfungslegende“³ wird erzählt, wie ein König von Kutha in der Urzeit von Riesen bedrängt wird. Die Erschaffung derselben wird folgendermaßen erzählt:

Die Krieger mit Leibern von Hohlwogeln Menschen mit Rabengesichtern

es erzeugten sie die großen Götter und

am dem Boden da die Götter eine Stadt ... gebaut hatten

sangte die Thaumet

bildete sie ihre Mütter die Herrn der Götter schon

Inniten des Gehirns wurden sie groß und wurden sie mannbar und bekamen sie Mädel

Die Vorstellung vom Erdgelenken geht durch die ganze Welt. Die Ägypter stellen den Menschenbildner in der Topaisimide sitzend dar (s. ATAO⁴ Abb. 61). Bei den Griechen bildet Prometheus in einem dem Hesiod zugeschriebenen Fragment den ersten Menschen aus Lehm und Mineralien, gibt ihm die Seele (Anstrophines Aves 680) und mit der Menschen-Geburt aus Lemn (Pausanias 10.40) sah noch die Lehm-Rechnung die Produktionskapazität einer Kapelle in Pholis. Der erste indische

¹ Jensen KB VI S. 421

² Ergänzung durch die Metaphern „Hohlwogel“ „gesicht rabengestalt“ „stumpf rabengestalt“.

³ Das solche vorhanden gedacht sind, setzt Jensen nach dem Ausdruck „Gewinnel der Stadt“ in der Folge „Feld“ mit Recht voraus.

⁴ K 33 v. 3634 (s. Jensen KB VI 274 ff.)

⁵ Zitiert in Jensen KB VI 262 ff., der König von Kutha ... und vorher von Zimri in ZA XI 317 ... König in Kutha ist und der karthaische Schöpfungsbericht.

Mensch Puruṣa, der sonst auch zuerst statt Brahma aus dem Weltai hervorgeht, soll nach Dharma Śāstra Gesetzbuchkommentar auf Befehl Wischnus aus der Erde hervorgegangen sein, worauf ihm Gott das Leben, die Seele gegeben habe, so daß er seinen Schöpfer erkennen und anbeten konnte (s. Lucken). Die Traditionen des Menschengeschlechts² S. 57. Im chinesischen Fong-su-tong heißt es: „Als Himmel und Erde erschaffen waren, fehlte noch der Mensch. Xiu-hoa, der Demiurg, nahm gelbe Erde und bildete daraus den Menschen.“

Die Bezeichnung des Menschen als Mikrokosmos ist durch den Hellenismus in die philosophischen Systeme übergegangen. Ein Biograph des Pythagoras Vit. Pyth. p. 114 Kießling) sagt: *ὁ ἀνθρώπος μικρὸς κόσμος . . . ὅτι πῶς ἐξεί τις τοῦ κόσμου δεικνύει*¹.

Die Anwendung dieser Lehre in der Astrologie kommt zum Ausdruck in der antiken Medizin, die bis in das Mittelalter nachgewirkt hat. Die Körperteile² entsprechen bestimmten Teilen des Kosmos, insbesondere den Planeten: Arm = Merkur, Hand =

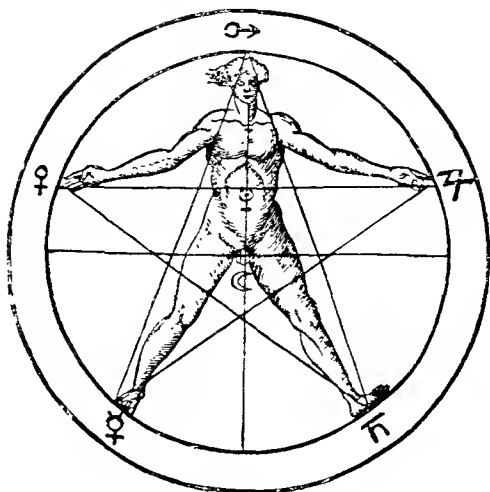


Abb. 118. Mittelalterliche Darstellung des Zusammenhangs der Planeten mit dem Menschen als Mikrokosmos.

Venus, Auge = Sonne, Mund = Mars, Kopf = Saturn. Abb. 118 zeigt die Darstellung eines Menschen im kosmisch-astrologischen Sinne.³

3. Himmlischer und irdischer Tempel.

Dem Walten der Gotter am Himmel entspricht ihr Walten auf Erden. Wie jede Gottheit ihre Offenbarungsstätte am Himmel hat, so hat sie auch ihre Wirkungsstätte auf Erden. Die Tempel-*É-é* bit, „Haus“ kat' exochen, sind Abbilder kosmischer Heiligtümer. Als Belege für diese These sei auf folgende Stellen verwiesen.⁴

1. In dem S. 24 f. besprochenen Lehrgedicht von der Schöpfung werden die irdischen Heiligtümer entsprechend den kosmischen Heiligtümern gebaut.

2. Thompson, Rep. 185, 12 f. vgl. 271, 15. „Die Gotter werden am Himmel in ihren Häusern (manzaltisunu) stehen, ihre irdischen Heiligtümer (parakké) werden Fülle schauen.“

¹ Weitere Belege bei Bouché-Leclercq p. 771.

² Vgl. v. Oefele: Keilschriftmedizin in Parallelen AO IV.²

³ S. Hommel: Grundriß S. 100 f. In der hellenistischen Astrologie waren die Körperteile nach Cat. Cod. Astr. Graec. VI 83¹ so verteilt: Waden = Kopf, Stier = Hals, Zwillinge = Schulter, Krebs = Brust, Lowe = Rücken, Herz und *Wieggen* = Jungfrau = Bauch, Waage = Hinterbacken, Skorpion = membrum, Schutze = Schenkel, Steinbock = Knie, Wassermann = Waden, Fische = Füße.

⁴ Von der Schöpfung sumerischer und semitischer Tempel können wir absehen. Unsere Texte gehören sämtlich der sumerisch-semitischen Kultur an, die im wesentlichen einheitlich ist. Vgl. S. 4 ff.

3. Hammurabi, Cod. III, 29 ff. sagt, er habe den Tempel BAR, den Sonnentempel von Sippar, groß gemacht; er sei wie die Wohnung (šubat) des Himmels¹

Der Kultus ist der Hauptzweck des Menschenlebens. Nach dem genannten Lehrgeheim haben die Götter die Menschen um des Tempeldienstes willen geschaffen. Marduk schuf das Festland auf dem Wasser der Urflut und schuf dann die Menschen, „damit die Götter hier in Wohlgefallen wohnen könnten“ (S. 24 ff.). Nach einem anderen Texte schuf Ea „den König zur Ausstattung der Heiligtümer der Götter“, den Menschen zum Machen . . .“ (Weißbach, Babylonische Miscellen, S. 33, Z. 37 f.).

Im Anfang der VI. Tafel des Epos Enūma eliš² heißt es nach der Menschenschöpfung

„Auferlegt sei ihm der Dienst der Götter, diese seien in ihren Tempeln (papahā)“

Wie das gesamte Land, so ist insbesondere der Tempelbezirk Abbild des Kosmos bez. des Teiles im Kosmos, in dem sich die Kultgöttheit offenbart. Dieser Idee entsprechen die Vorgänge beim Tempelbau.

1. Der Plan zum Bau ruht auf einem vom Himmel her vorgezeichneten Modell, s. S. 11 ff.

2. Der Grundriß (GIS HAR = usurtu)³ wird unter astrologischen Gesichtspunkten auf eine Tontafel oder Steintafel eingeritzt. Gudea⁴ Zyl. A 19, 20 f.

„den Grundriß des Tempels entwarf er,
gleich Nisaba, welche die Bedeutung der Zahlen kennt“⁵.

In dem ZA III, S. 313 ff. veröffentlichten Sanherib-Texte heißt es Z. 62

„Ein für die Dauer bestimmtes Fundament (temennu, s. unten), eine Grundlage der Zukunft, deren Grundriß von Urzeit her mit der Schrift des Himmels⁶ eingeritzt wurde.“

Auch bei Tempelzerstörungen wird der Grundriß, wie das Allerheiligste des Tempels, geschont. Nabonid (VAB, IV. Stück, Langdon, Neubab. Königsinschriften 248 ff.) sagt, „er habe die Mauern des Tempels zerstört, aber den kisurū (Gebiet) erhalten und die usurāti unversehrt gelassen“.

Zur Veranschaulichung von König und Tempel ist zu vergleichen, daß BĀR = paraklet. Heiligtum = auch Bolognorum (u. sarru König ist s. Brunnow Nr. 6880). Es wird auch so in den Texten verwendet. Z. B. Virolleaud, Astrol. Chald., 2. Suppl. XI f. 3: Sarru BĀR nabū mīnira mīn-sū kussā isablat „ein großer König wird sterben, sein Sohn wird den Thron bestiegen“. Hemerologie des Astrokabs B I, 2 und S. BĀR GAR.RA = Sarru issakan⁷, der König wird erwählt usw. s. Weidner, Handl. I Kap. 2^m, Anhang.

¹ King, The Seven Tablets I 88a.

² Von Jensen, Kosmologie 348 ff. ausführlich behandelt, aber als „Bildwerk“ aufgefaßt. Langdon, Neubab. Königsinschriften VAB, IV. Stück, unterscheidet irrtümlich zwischen ninnu (aus sūl Tempelgeschütz) und ninnu.

³ Zu den Gudea-Steilen s. Tammay-Dangin VAB I.

⁴ Vgl. S. 132. Auf altbabylonischen Tempelplänen sind die Maßzahlen angegeben (s. oben S. 12⁷).

⁵ Zur Schrift des Himmels = Sternenschrift s. S. 18. Dort ist eine Parallelinschrift Ues. rohen.

Abb. 119 zeigt einen Teil des Grundrisses des altbabylonischen Tempels von Nippur¹. Die Zeichnung auf dem Schoße Gudeas ist doch wohl ebenfalls als Tempelplan, nicht als Festungsplan zu fassen².

3. Das temennu des Tempels wird festgelegt. Das kann nur das dem Grundriß entsprechende Fundament sein³. Es ist als *τέμενος* ins Griechische übergegangen und bedeutet dem Sinne nach dasselbe wie templum, heiliger Bezirk.

Gudea Zyl. A 20, 15 heißt es bei demselben Tempelbau, dessen Grundriß der König gleich Nisaba entworfen hatte:

„des Tempels temen stellte fest(?) En-ki (Ea)“.

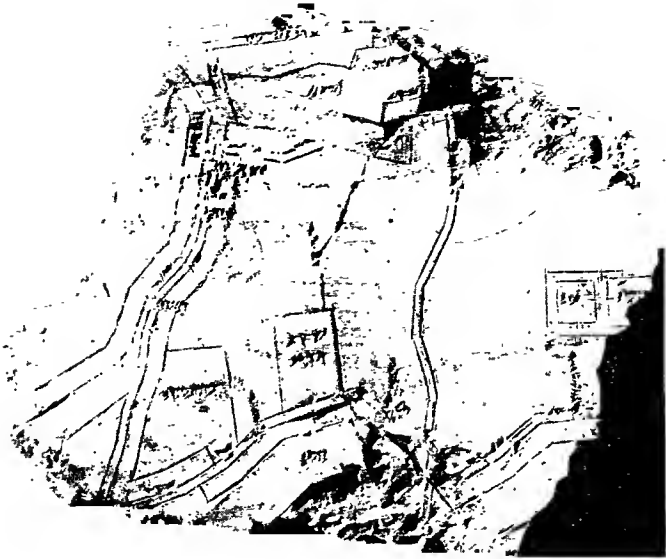


Abb. 119 Teil des Grundrisses des altbabylonischen Tempels von Nippur

Gudea Zyl. A 22, 11 ff. wird ein temen-abzu-bi (apsi, Ozean) und ein temen-an-na (des Himmels) unterschieden. Die Stelle ist dunkel. Bei temen apsi erinnert man sich an die S. 61 f. erwähnten Bauinschriften, die den Grund des Gebäudes oder des Kanals bis zum Ozean reichen lassen. Das Grundwasser galt ja als Teil des Ozeans.

4. Die Backsteine zum Tempelbau gelten als göttliche Werke. Gudea Zyl. A 20, 17 ff.

„Die Mutter von Lagas, die reine Ga-tum-du-gi,
fertigte seme (des Tempels) Backsteine früh und spät,
Ba-u, die Königin, die vornehmste Tochter Anus,
besprengte ihn mit duftendem Zedernöl“

¹ Vgl. Fisher: Excavations at Nippur, Philadelphia 1905.

² So auch Frank, Studien S. 180. Die Statue soll im Tempel Ningirsus offenbar zur göttlichen Verehrung aufgestellt worden (vgl. S. 175 f.). Von Festungsbauten Gudeas ist in den Inschriften nichts erwähnt.

³ = isdu. Auch für das Fundament anderer Gebäude gebraucht. Es bedeutet auch die tonerne Grundlegungs-urkunde (s. Dehtsch, HWB S. 710).

5. Der König selbst trägt mit Tragpolster den Korb mit dem Baumaterial und beteiligt sich an der heiligen Arbeit.

Abb. 120 zeigt eine Votivtafel aus Telloh (Urma) um 3500 v. zieht mit fünf seiner Kinder zum Tempelbau von Lagasch (vgl. Thureau-Dangin, VAB I, 8 f).

Abb. 121 zeigt Asurbanipal auf einem Votivstein, der vom Tempelbau handelt, als Träger des Baumaterials.

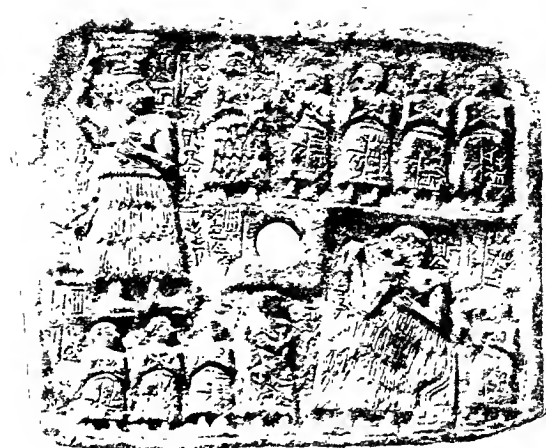


Abb. 120. Urma von Lagasch zieht mit seinen Kindern zum Tempelbau (um 3500 v. Chr.).
Sproce. Dec. Pl. 2bis Fig. 2. vgl. 2bis Fig. 1.

Gudea Zyl. A 20, 24 ff. heisst es

„Gudea, des Erbauer des Tempels, trug im Tempel das Tragpolster wie eine reine Tiara auf dem Kopf, er legte die Fundamente, er legte die Mauern in den Boden.“ Dabei spricht er sieben Segensprüche über den Tempel.

6. Der vollendete Bau wird mit Teilen des Kosmos verglichen.

Gudea Zyl. B 1, 6

„Er ist gebaut gen Himmel wie der Weltberg (Ekur-gal).“

Gudea Zyl. A 27, 8 ff.

„Der reine Tempel, gebaut gen Himmel,

geschmückt mit

leuchtend vom Himmelsglanz wie Licht,

die Vorderseite dieses Tempels ist wie ein auf der Erde gegründeter
großer Berg,

sein Inneres wie

seine wie der erhabene Tempel des Himmels, beleben mit
Überflut,

seine Rückseite

die Stätte des Gerichtes der Anunnaki¹⁾.

¹⁾ Vgl. Thureau S. 35. 37.

Die Hauptteile des Tempelbezirks sind der Stufenturm (zikkurat) und das Allerheiligste (parakku, ἁδρυον), in dem das Gottesbild stand

In dem S. 48 besprochenen Enmesarra-Text K 48 heißt es

„Auf deinen Befehl möge der
temennu dieses Tempels
vor dir beständig sein, sein
zikkurat

möge gleich der Wohnung
deiner Herrschaft geehrt
sein,

auf ihm mögen Anu, Inlil
und Ea Wohnung treulich
einnehmen“

Zu den zikkurati s. S. 44 ff.

Das eigentliche Heiligtum ist parakku¹, Virolleaud, Astr. Ch. Adad XVII, Z. 17—18

„Die Priesterinnen werden gegen ihre Männer sündigen, die erhabenen Heiligtümer parakkē sakūtu von Eridu werden einstürzen, die Stadtmauer wird ganzlich zerstört werden.“

Thompson, Reports 157, 5

„Die Heiligtümer (parakkē) der großen Götter werden von den Feinden zerstört werden.“

Die Säulen des Tempels entsprechen den kritischen Punkten des Weltbildes (Öst und West oder Nord und Süd je nach der Kibla) Abb. 56 (S. 81) sind die Säulen des Heiligtums in Sippar (es sind doch wohl zwei anzunehmen) abgebildet und in der Berschrift timu genannt². Abb. 122 zeigt das Tonmodell eines phönizischen Tempels mit den beiden Säulen. Die Säulen des südlichen Altars am Sternhimmel heißen ḫamanāti³



Abb. 121. Asu bearpal and erien Volvise (c. 600 v. Chr.)
British Museum. Gadd, to the Baby! a. Assyri. Antiqu., p. 111

¹ Zur Verbindung von parakku und sarru s. S. 184

² In der Inschrift rechts oben Z. 2. Sonst ist nur die Tempelruine (temu) zur Säule bezogen.

³ S. S. 82. Nach 2 Chron. 34, 4 standen ḫamanāni vor den Altären des Baal. Volksetymologisch werden sie als Sonnensäulen erklärt (ḫamdh = serēs). Das ist sachlich richtig.

Wenn der Tempelbezirk ein Mikrokosmos ist, so muß sich in jeder Tempellehre die Weltenlehre in entsprechender Mythologisierung finden. Jeder Tempel ist im Prinzip „Nabel der Welt“. In jedem Tempelbezirk spielen die Mythen von Paradies und Sintflut, von Drachenkampf und Welterneuerung in entsprechenden Variationen.

Da jeder Lokalkult kosmisch aufgefaßt wird, kann der Kultgott im Sinne der Tempellehre mit Leichtigkeit als summus deus charakterisiert werden. Jede Gottheit ist Offenbarung der gesamten gotthelichen Macht. Es ist darum der Priesterschaft ein leichtes, nachzuweisen, daß die Segnungen der Gottheit sich an dem betreffenden Kultort, der der Offenbarungsstätte im Kosmos entspricht, durch die hier verehrte Gestalt offenbaren müssen.

Die Kultgottheit ist Herr des Landes (ba'al, bēlu). Darum schleppt der Eroberer die Statue fort, wenn er Rechtsansprüche auf das Land erhebt, und richtet die Statue des Gottes auf, in dessen Stellvertretung er regiert. Wenn die Gottheit das Land verlassen hat, ist es hienlos.¹

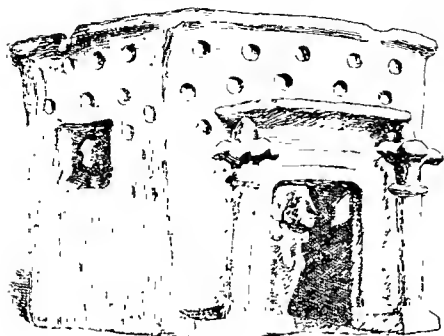


Abb. 122. Phönizischer Tempel.
Lehrer: Orientalisch-Kleiner Kypros, die Bibel
1901, Heft 1, S. 17.

Wenn die Gottheit das Land verlassen hat, ist es hienlos.¹

4. Das himmlische Land, die himmlische Stadt.

Wie in der Zeit der Kalender, so spiegelt im Raum die Geographie das Himmelsbild wieder. Dabei kann jedes Land als Mikrokosmos gelten. Darum beruht in der Theorie auch die Geographie auf Offenbarung. In der Adapa-Legende gibt Ea dem Urmenschen „einen weiten Sinn, zu offenbaren die Gestaltungen des Landes“ und in der Oannes-Legende des Berossos lehrt Oannes den ersten Menschen das Vermessen des Landes und übergibt ihm ein Buch über Staatenkunde². Die Veränderungen der politischen Geographie werden von den Priestern mit der Lehre in Einklang gebracht. Die Lehre, welche die gottgewollte Zusammengehörigkeit mit Hilfe der Himmelsbilder nachwies, wird oft genug der Politik zu Hilfe genommen sein³.

Daß es sich um hier vorliegenden die platonische Theorie handelt, nach der das himmlische Bild Prototyp ist, im das irdische Nachbild, zeigt sich in der nur viel späteren Zeit liegenden Lehre von der Einteilung der Erde in 7 Klimata, wobei Belyonien, Troja oder das persische Reich, Transruhr als „Nabel der Welt“ gilt wegen seiner Lage in der Mitte der 7 Klimata oder in 12 Klimata entsprechend der Dodekagons-Symmetrie. Hier geht das Himmelsbild offensichtlich dem Erdenbild voran. Nach und nach haben sich die 7 oder 12 Zonen empirisch festgestellt wurden.

¹ Bei der Zerzerung Jerusalems durch Nebukadnezar wurde in demselben Zusammenhang Statue des Eshbaal geschleppt.

² Vgl. S. 17.

³ S. Weidner, KAT¹ 128, 17; J. H. 300 ff., Gesch. Israels II, 289 f.

Auch bei Einteilung der Bevölkerung wird das himmlische Schema zugrunde gelegt. 12 Stämme (welche die Araber nach Abulfaradsch Hist. Dyn. 101 mit den zwölf Tierkreisbildern in Verbindung brachten), 12 Etruskerstaaten, 70–72 Völker der Volkertafel, 73 Komitate von Ungarn, 70 ungarische Staaten mit je einem Schutzheiligen im Mittelalter (vgl. mein Babylonisches im N. T. S. 93, H. Winckler Ex or. lux II 2, 44). Die „Leute des Adad“, „Leute des Amon“ in der Liste von Ta'anck deuten vielleicht auf eine verwandte Theorie.

Das chinesische Weltbild zeigt die gleiche Anschauung. Die Erde ist Abbild des Himmels. Der Grundsatz der Geomantie, der durch Tschu-fu-tse (12. Jahrh. n. Chr.) auf Grund alter Lehren neu belebt wurde und der bis heute wirksam ist, lautet: Alles, was auf Erden ist, hat im Himmel sein Vorbild. Nachweisbar ist der Grundsatz rückwärts bis ins 4. Jahrh. v. Chr. Beim Hausbau muß der grüne Drache und der weiße Tiger West- und Ostpunkt, s. de Groot Rel. Syst. in China 982 ff. richtig liegen und die fünf Elemente müssen richtig verteilt sein.

Die Gewässer und Länder der Erde werden auch am Himmel gesehen und zwar der Theorie nach als Urbilder der irdischen. Von den himmlischen Flüssen und Meeren war S. 60 f. die Rede (Eridanos, Milchstraße), von der Dodekaoros und dem den Tierkreisbildern entsprechenden Länderkreis¹ S. 122 f.

II R 51, Nr. 2, 58–59 a b heißt es

kakkab nārDiklat	11A-nu-ni-tum
kakkab nārPurattu	11Si-nun-tum

Dasselbe besagt V R 46, 34 a b, und Thompson Rep. 225 Obv. 4 ist vom kakkab nārDiklat die Rede, dem sich Merkur nähert. Es gibt also unter den Sternbildern einen himmlischen Euphrat und einen himmlischen Tigris. Man möchte dabei an die beiden Arme der Milchstraße denken. Aber die Gleichsetzung mit 11A-nu-ni-tum und 11Si-nun-tum deutet auf die Stelle des Tierkreises, an der sich die Fische befinden. Die beiden Namen gelten den beiden Fischen des Tierkreisbildes der Fische (S. 117), die also im Tigris und Euphrat schwimmend gedacht sind².

Unter den von Reisner veröffentlichten neubabylonischen Hymnen des Berliner Museums befindet sich ein besonders wichtiger Text (p. 142, VAT 554), der infolge seiner schlechten Erhaltung leider nicht mit voller Sicherheit zu deuten ist³. Das Fragment, dessen Vorderseite Babylon topographisch schildert (S. 190), beschreibt auf der Rückseite das himmlische Land mit Babylon als Mittelpunkt. Rev. Col. III, 9 ff. heißt es

naphar 43 mahāzu ilāni¹ rabūti¹
 libbi bi KĀ DINGIR.RA 55 parakkē 11Marduk-gē
 2 girri 3 nārē¹ 8 abullē¹ 24(?) . . .
 8 (5?) US BĀR 11gigi 600 BĀR An-nun-na-ki
 3 US ibratu (UB.LIL.LĀ 11Inanna 3 US man-za-za
 11LUGAL.DINGIR.RA u 11MES.LAM TA É A
 12 manzaza 11Imina-bi 6 manzaza
 4(?) manzaza TER AN.NA 2 manzaza dingir-ra . . .
 „Insgesamt 43 Städte der großen Gotter,
 in der Mitte Babylon, 55 Kapellen des Marduk,
 2 Straßen, 3 Kanäle, 8 Stadttore, 24(?) . . .“

¹ Die astrologische Geographie der Hellenen. Tierkreisbilder und Länder ist im Cat. Cod. Astr. Grace VI 193 ff., VII 194 ff. durch Tokros den Babylonern bezeugt.

² S. Weidner, Babylonica VI 100.

³ Vgl. Hommel, Genethliu S. 323 ff.

480 (300?) Kapellen der Igigi, 600 Kapellen der Anunnaki,
 180 Wohnungen der Istar, 180 Stationen
 des Lugaldingirra und Meslamtaca,
 12 Stationen der Siebengottheit, 6 Stationen des . . .
 40? Stationen des Regenbogens 20, 2 Stationen des Gottes

Auch einzelne Städte werden am Himmel gesehen. Gegenüber den irdischen Städten sind sie praexistente. Das S. 24f. besprochene Lehrgedicht erzählt zuerst den Bau der Städte Nippur, Uruk, Eridu, Babilu auf der „himmlischen Erde“ und dann den entsprechenden Bau auf der irdischen Erde. Sanh Bell 35¹ sagt, daß der Grundriß „usurāti, s. S. 184. Ninivehs seit Urzeit mit der Schrift des Himmels aufgezeichnet gewesen sei

II R 48, 55–59 a b (= CT XIX, pl. 19, col. IV, 58 ff.) steht

kakka ₁ AL LUL (Krebs)	Sip-park ₁
kakka ₂ MAR GID DA (Großer Bart)	Nippur ₁ ki
kakka ₃ DIL GAN (Widder)	Bāb-ilān ₁ ki ²
kakka ₄	As-sur ₁ ki
kakka ₅	Sū-si ₁ ki

Hier werden also Sippar, Nippur, Babylon, Assur, Susa am Fixsternhimmel lokalisiert.¹

Es ist leicht begreiflich, daß sich die astrale Geographie besonders mit Babylon beschäftigt. Das himmlische Babylon wird nach dem obigen Texte im Widder gesehen, der in der dominierenden geschichtlichen Zeit das Tierkreisbild war, in dem die Sonne im Frühlingsäquinoktium stand.

Der oben zitierte Text des Berliner Museums VAT 554; Reiner Hymnen p. 142 – der auf der Rückseite die gesamte himmlische Land mit Babylon als Mittelpunkt beschreibt – nennt auf der Vorderseite 20? Tore von Babylon mit je zwei Namen, von denen der zweite der Name einer Gottheit ist. Es soll hier wohl die Beschreibung des irdischen Babylon nach seinem himmlischen Prototyp gegeben werden.

CT XXVI col. VII 74¹ werden mit 15 Tore Ninivehs ebenfalls mit Doppelnamen genannt, von denen einer den Gottesnamen enthält.

Auch die Benennung der Tore von Bt-Sahuru in dem S. 120 erwähnten Text aus Assur deutet auf ein kosmisches Gegenstück.

Nach dem Gesetz der Entsprechung muß aber auch die Einzelerscheinung am gestirnten Himmel die Geographie widerspiegeln. Auch hier besitzen wir ein deutliches Zeugnis für den Widder, als Bild der gesamten in die Weltquadranten eingeteilten Welt: Vroelleand, Astr. Chald. Istar, XXVI, Z. 22–27 laßt auf eine Viertelung des Widders nach den vier Ländern schließen:

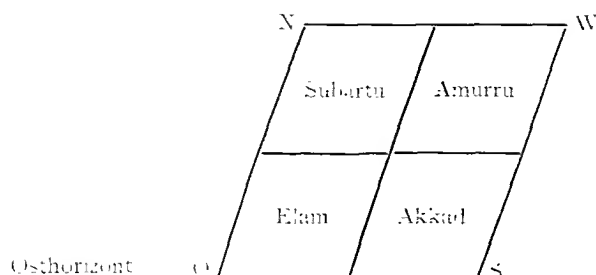
¹ vgl. Parfitt, loc. cit. Monnet und Rest: Brechnachrichten Sanheribs S. 5.

² DIL GAN Widder aus Lebewesen gesehen, s. S. 102, als Sternbild von Babylon vgl. II R 58, Nr. 2, Z. 4. DIL GAN Bt-Sahuru in einer Liste der 12 Monate, und vgl. auch CT XXVI Pl. 40, S. 777, Ob. 3. DIL GAN KÁ DIL GAN RAY.

Widder ist vgl. Z. 13, S. 5 oben. Richtig Kuglers Behauptung, die astrologische Geographie habe keine Rolle gespielt, vgl. auch unten.

³ Vgl. Hommel, Gr. Mythos S. 323. – Worschach: Stadtbild von Babylon, AO V 4, S. 13. – Vgl. S. 17 oben. Die 15 Tore der 12 Monaten Könige, von denen der eine 3 Tore, einer 2, einer 1 Tor hat, vgl. unten.

der südliche Teil des Widders: Akkad
 der nördliche Teil des Widders: Subartu (Assyrien).
 der östliche Teil des Widders: Elam
 der westliche Teil des Widders: Amurru.



Auch auf die Liste der VII Inlil und der VII-Bôlit-ilâm (zu diesen s. S. 193) ist hier hinzuweisen (PSBA XXIII, pl. XI—XII, 1911), welche die Städte folgendermaßen mit Sternbildern in Beziehung setzt:

Obv. 1—2. Der kakkabŠÚ.GI (Fuhrmann) ist der Inlil von Nippur

3—4. Der kakkabKÁ.A (Alkor) ist der Inlil von Ênamtilla¹.

5—6. Der kakkabUR.BAR RA a ursae min ist der Inlil von Ijarsa-kalama.

7—8. Der kakkabTAR.LUGAL (Taube) ist der Inlil von Kullaba

9—10. Der kakkabAM.AN.NA (Stier²) ist der Inlil von Aratta

11—12. Der kakkabĪm-ba (Lage unbekannt) ist der Inlil von Suba³ in Elam.

13—14. Der kakkabŠÚ.PA (Spica) ist der Inlil von Babylon

15—16. Der Herr der Inlil ist Marduk, der kakkabŠÚ.PA (Spica), der Inlil, der das Geschick des Landes entscheidet

17. Die sieben Inlil⁴

Auch Mond und Sonne sind Gegenbilder der irdischen Länder⁵

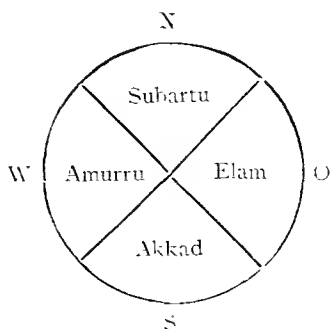
Thompson, Rep. 268, Obv. 11 f. — Vroilleaud, Astr. Chald., 2. Suppl. CXVIII, 24 f. rechte Seite des Mondes: Akkad, linke Seite des Mondes: Elam, obere Seite des Mondes: Amurru, untere Seite des Mondes: Subartu und Gutium

Die Angabe, die zur geographischen Lage der vier Länder nicht stimmt, steht im Widerspruch zu den vorhergehenden Zeilen des Textes bei Thompson, nach denen die südliche Seite des Mondes auf Elam, die westliche auf Amurru, die östliche auf Subartu und die nördliche Seite auf Akkad Bezug hat⁶. Es handelt sich wohl um astrologische Gründe der Verteilung: Süden ist kosmisch angesehen = Unterwelt, die Unglücksgegend, daher: Elam. Norden ist kosmisch angesehen die eigentliche himmlische Gegend, daher: Akkad. Nach der rein geographischen Einteilung der kibrat ubitu (S. 50 f.) würde sich folgendes Mondbild ergeben:

Tempel in Nippur.

¹ In einem Hymnus Pei² Hymnen an Sin 33 f. heißt Sin: die himmlische Stadt.

² Dieselben Gleichungen Thompson Rep. 271, Rev. 2—4 v. 2¹, Rev. 43, Rev. 5: rechtes Horn = Amurru, 271, 10: Norden = Akkad.



Virolleaud, *Astr. Chald.*, *Adad XXXIII*, 13–16 bezeugt eine gleiche Einteilung der Sonne¹. Es entspricht hiernach: der südliche Teil der Sonne Akkad, der nördliche Teil der Sonne Elam, der östliche Teil der Sonne Subartu, der westliche Teil der Sonne Amurru.

Die Verteilung der Sonnenteile ist hier für Akkad und Elam umgekehrt wie die S. 191 beim Monde festgestellte. Es wird das daraus zu erklären sein, daß Mond und Sonne kosmisch-astrologisch die gegenteilige Bedeutung haben. Mond ist Oberweltsgestirn, Sonne Unterweltsgestirn (S. 74). Was beim Monde oben ist, muß bei der Sonne unten sein.

Bezold, *Catalogue III*, 1142 erwähnt einen Text (K 11151), nach dem Tempel, Pflanzen, Bäume, Steine „bestimmten Gottheiten“ geheiligt sind. Zu diesem Texte dürfte ein Duplikat in dem unveröffentlichten spätbabylonischen illustrierten Texte VAT 7847 (s. S. 247) vorliegen, der hinter einer astrologischen Berichterstattung die Tierkreisbilder, mit Löwe beginnend, nebeneinander aufführt; unter jedem Tierkreisbilde steht

- je ein Tempel (bei Ekur ist die Stadt Nippur hinzugefügt),
- je eine Pflanze²,
- je ein Baum,
- je ein Edelstein.

Ein Tierkreisbildname mit Zubehör ist ganz, einer größtenteils abgebrochen. Also auch hier sind die himmlischen Städte bezeugt.

Die 12 Edelsteine als Entsprechungen der 12 Tierkreisbilder (Tierkreis = himmlisches Land, himmlische Stadt) sind auch in die ägyptische bez. hellenistische Astrologie übergegangen (s. Bouché-Leclercq, *Astr. Ch.* 310 008), sie finden sich ebenso bei den Arabern (s. die Liste BNT 80) und in der jüdischen Gnosis. Die Sprüche Jakobs (s. ATAO² 395 ff.) symbolisieren die 12 Stämme mit Motiven der Tierkreisbilder, die 12 Edelsteine 2 Mos 28 9 des Hohenpriesters entsprechen nach Jos. Ant. I 160 den Tierkreisbildern und Apk Jo 21 19 ff. sind die 12 Tore der himmlischen Stadt mit 12 Edelsteinen gekennzeichnet³.

¹ Ähn. = Sonne, vgl. Harper, *Letters* 395 15, Weidner, *Beiträge* S. 13, Virolleaud, *Astr. Chald.*, *Adad XXXIII* 33–35 entspricht die Sonne im Osten stehend Elam, im Süden stehend Akkad, im Westen Amurru.

² Für die hellenistische Astrologie ist die Verteilung der 12 Pflanzen auf die Tierkreisbilder durch Hermes Trismegistos (*Cat. Cod. Astr.*, *Græce* VII 232 f.) bezeugt, 90, VI 83 f., VII 233 ff. auf die 7 Planeten, v. B. Venus *myrtus*, Taubenkraut; zu den sieben Pflanzen der jüdischen Lehre s. S. 150, zur arabischen Kheker *Oedipus Aegyptiacus* II 177 ff.

Eine andere Reihe von zwölf babylonischen Edelsteinen ist Surpu VIII 68 hinter 5 Metallen aufgeführt (s. oben S. 87). Auch die Edelsteine des Urmenschen Ez 28 13 sind wohl ursprünglich zwölf (oder sieben?).

Der Lehre von dem himmlischen Prototyp des irdischen Landes entspricht die Erscheinung, daß die antike Geographie des alten Orients kosmische Namen heilte (vgl. H. Winckler in KAT³ 179 f.). Ein merkwürdiger Fall liegt in der 1900 von Clermont-Ganneau nördlich von Sidon gefundenen Bauinschrift Bod-Astars des Enkels Esmunazars, für den Stadtbezirk von Sidon vor. Die Inschrift unterscheidet ein Meer-Sidon Ebenen-Sidon Unterwelt-Sidon s. v. Landau MVAG 1904 321 ff. — Von der Erscheinung, nach der die großen Städte von Sumer und Akkad mit ihren Kultorten kosmische Gesamtheiten darzustellen scheinen, wird S. 234 f. die Rede sein.

Denselben Grundsatz verrät die Liste der VII Išlīt-ilē (Gottesherinnen) die auf der S. 191 zitierten Liste hinter den sieben in Sternbildern lokalisierten Inlilē Gottesherren mit sieben Städten verbunden werden

- Oby. 18—19: Aruru ist die Gottesherin von Sippar-Aruru.
 Rev. 1—2 Nintu ist die Gottesherin von Deltu.
 3—4 Nimmah ist die Gottesherin von Émah.
 5—6 Ninbarsagga ist die Gottesherin von Kis.
 7—8 Nimmenna ist die Gottesherin von Uda.
 9—10 Sasurra ist die Gottesherin von Uruk.
 11—12 Aedin ist die Gottesherin von Babylon.
 13 Die Herrin der Göttinnen (= Išlīt i-la-a-ti) ist Sarpanitu.
 14 Die sieben Gottesherinnen.

Dem Satze vom Himmelsbild = Weltensbild entspricht es auch, daß wie jeder Tempelbezirk (S. 188) in seiner Tempellehre, so auch jedes Land den Weltberg markiert (S. 53 ff.) als Sitz der höchsten Gottheit, den Nabel der Welt, daß ferner die Flüsse des Landes dem himmlischen Fluß entsprechen: in Babylonien Euphrat und Tigris mit dem heiligen Wasser an der gemeinsamen Mündung, in Ägypten der Nil, in Syrien Abana und Pharphar (2 Kg 5, 12), in Persien Choaspes, „aus dem nur die Könige trinken“, in Griechenland der Acheläos. Jedes Land hat sein „Paradies“, das dem kosmischen Paradies entspricht, seine Sintflutsage im Sinne einer Weltensflut

Neuntes Kapitel

Die Weltzeitalter.

Wie der Tag ein Jahr im kleinen (S. 167), so ist der Kreislauf des Mondes, der Sonne etc. ein Aeon im kleinen. Die Zeiger der Weltenuhr am Zifferblatt des Tierkreises zeigen nicht nur Tage, Monate und Jahre, sondern auch größere Zyklen, Weltensjahre, an. Diese Weltensjahre haben ihre Jahreszeiten. Der Kreislauf führt durch die Wasserregion Sintflut und Feuerregion (Feuerflut), und laßt nach Ablauf einer winterlichen Fluchzeit die Segenszeit eines Weltensfrühlings erwarten.

Seneca² berichtet folgendes (Fragm. hist. II 516)

¹ Tempel in Babylon

² Quest. nat. III 20. Als seine Quelle gilt die Meteorologie des Posidonios. S. Joseph Bidez, Béruse et la grande année 17 Mélanges Paul Fiedorowicz Bruxelles 1904, p. 9 ff.

Berosos¹, der den Bel interpretiert hat², sagt, daß alles (vorher Geschilderte) durch den Lauf der Gestirne geschehe, und er behauptet das so sicher, daß er für den Weltbrand und die Sintflut ἐκπύρωσις, ἐδάρευσις die Zeiten bestimmt. Er behauptet, daß die Welt brennen werde, wenn alle Gestirne, die jetzt verschiedene Bahnen gehen, im Krebs (Sommersonnenwende) zusammenkommen, so daß sie alle in einer graden Linie im selben Zeichen stehen, und daß die künftige (darauffolgende) Sintflut eintritt, wenn dieselbe Konjunktion im Steinbock (Wintersonnenwende stattfindet d. i. Winterwendekreis). Denn jenes ist die Sommersonnenwende, dieses die Wintersonnenwende; das sind die maßgebenden Tierkreiszeichen, weil in ihnen die Wendepunkte (momenta) des Jahres liegen.

Wenn für das Auge des Beobachters sämtliche Planeten im Krebs zusammenkommen, d. h. wenn die beratenden Götter sich hier versammeln, wird der Weltenbrand ausbrechen. Wenn alle Planeten im Steinbock stehen, wird Sintflut eintreten. Aus Weltbrand und Sintflut geht jeweilig im Laufe der Aonen eine neue Welt hervor.

Die Lehre vom Ablauf des Weltzeitalters, die Berosos hier in einer ihrer Varianten bezeugt³, ist ohne Zweifel altbabylonisch. Sie stimmt zu der Gesamtauffassung, die wir vorfanden.

Die Nachricht des Berosos vom Ablauf des Weltzyklus kehrt in mancherlei Variationen wieder. Proclus In Timaeum 271 A sagt: der Krebs sei das Horoskop der Welt. Wenn in ihm alle Planeten zusammenkommen, sei das Ende der Zeit gekommen. Er fügt hinzu: daß man dieses Weltjahr das Hundsjahr nenne, weil der hellste der Sterne, der Hundstern, Sirius⁴, zugleich mit Krebs heliakisch aufgehe. Er bringt jene Theorie also mit der Sothisperiode in Zusammenhang.

Lydus, De mensuris III, 10 und a.⁵ kennen eine Weltperiode von 1753200 Jahren, nach der alle Planeten im 30. Grad des Krebses bei der Sintflut oder im 1. Grad des Löwen zur Feuerflut zusammentreffen. Es ist die mit 1200 multiplizierte Sothisperiode von 1491 Jahren. Der Lowe ist hier an die Stelle des Steinbocks bei Berosos

Berosos war Priester in Babylon unter Alexander dem Großen und Antiochos I. Soter, der in Fortsetzung des Werkes Alexanders im Jahre 269/268 den Tempel von Borsippa und wohl vorher den Tempel von Isagila wieder aufbauen ließ. Berosos widmete ihm sein Geschichtswerk *Babyloniaké*, das sicher wie alle orientalischen Geschichtswerke eschatologische Tendenz gehabt hat. Der Bruderrath des Berosos galt als Heilbringer und nannte sich in diesem Sinne selbst Soter wie sein Sohn sich *Isot* und wie drei seiner Urenkel sich Epiphanes nannten. Das Werk des Berosos erzählte die Weltgeschichte von dem Urkönig Abaris bis zu Alexander dem Großen, der sich ja selbst als Weltimperator und Weltvernichter betrachte. Seine Nachfolger galten den Zeitgenossen als Vollender des Werkes. Nach P. Schnabel, Prolegomena und Kommentar zu den Babyloniaca des Berosos, B. G. Teubner 1913, enthält das I. Buch die Berichte über Meer, Schöpfung, Himmel, Astronomie, über Babylonien und seine Bewohner, das II. Buch enthält die Königsgeschichte von Abaris bis Nabonassar, das III. bis Alexander.

¹ D. h. der die Werke des Bel-Marduk, der Demurgen, oder Griechen erlitten hat.

² Eine andere, näher liegende Variante wurde die Feuerflut und Wasserflut mit dem Vorzeichen des Frühlingspunktes durch die Feuer- und Wasserrigon des Tierkreises in Zusammenhang bringen. H. J. Seidenberg die Lehre des Berosos, etwa mitzuteilend.

³ Die klassische Literatur zu dieser Theorie s. bei Bidez, Béruse et la grande année, 1909, S. 13, 12¹. F. G. R. de des études grecques 1892, p. 267.

getreten, weil er das astrologische Haus der Sonne ist, wie Krebs das Haus des Mondes.

Bei Gennadius (*Anecdota graeca theol.*, ed. Jahn, p. 38¹) findet sich ein Gespräch zwischen einem Juden und einem Christen nach dem jede Weltperiode 7000 Jahre dauert. Die Sintflut sei vor 6000 Jahren geschehen als alle Planeten sich im Krebs trafen, dem wässrigen Teile des Tierkreises. Wenn das gegenwärtige unter der Herrschaft des Mondes stehende Jahrtausend abgelaufen sei, wurden alle Planeten im Löwen zusammentreffen und es werde die Welt durch Feuer vernichtet werden².

Bei Olympiodor und bei Psellus³ wird der Weltenwinter erwartet wenn alle Planeten im Wassermann oder den Fischen zusammentreffen, der Weltensommer, wenn alle Planeten im Löwen oder Krebs zusammentreffen⁴.

Durch Vermittlung der Stoa und des Neuplatonismus ist die Lehre durch die Jahrhunderte gewandert. In der Astrologie der Byzantiner unter Manuel Comnenus 1143–1180 hat die Furcht vor dem Weltuntergang bei der großen Konjunktion der Planeten eine Panik hervorgerufen und bis in die Neuzeit hat sich die astrologische Wahrsagung nach dieser Theorie erhalten⁵.

Daß alle Planeten in einem Tierkreisbild zusammentreffen, ist reine Fiktion. Aber unter bestimmten Einschränkungen spielt sie in der antiken Astronomie tatsächlich eine Rolle. Die große Konjunktion der Planeten ist hier nicht auf Weltuntergang, sondern auf die verwandte Idee des Kommens des Welterretters gedeutet worden. Es gibt eine große Konjunktion von Saturn, Jupiter und Mars an einer der Ecken des feurigen Dreiecks: Widder, Löwe, Schütze. Sie kommt alle 800 Jahre vor. Kepler erlebte sie und kündigte sie in einer Schrift an. Man erwartete ein großes Ereignis. Kepler berechnete ferner, daß die gleiche Konjunktion 24800 Jahre früher im Widder, also im Frühlingspunkt-Sternbild, das als „Führer des Himmels“ galt, stattgefunden hat. Sie sei wahrscheinlich ebenfalls von einer *stella nova* wie bei der großen Konjunktion zu Keplers Zeiten begleitet gewesen. Der große Astronom fand hier die Himmelserscheinung, die die Magier aus dem Osten nach Mt. 2 nach Jerusalem führte. Keplers Ansicht ist neuerdings neu verteidigt worden. Die Literatur hierzu findet man bei Voigt, *Geschichte Jesu* und die Astrologie.

Daß Berossos noch eine andere, gediegenere Theorie vom Weltenjahr gekannt haben muß, beweist die Angabe, nach der er die Urvaterzeit zu 432000 Jahren angenommen hat. Diese 432000 ist der 30. Teil der platonischen Zahl $60^4 = 12960000$. Hilprecht hat in Multiplikations- und Divisionsstafeln aus Nippur⁶ (mindestens 2000 v. Chr.) diese Zahl gefunden und hat sie als die Zahl der Tage des 36000 Jahre zählenden Weltenjahres erklärt. Hommels Deutung, die in der Zahl das Produkt der Prä-

¹ Nach Josephus *Ant.* I 2 3 hat Adam eine Sintflut und eine Feuerflut geweissagt.

² Vgl. 2. P. 3 3 ff.: nach der Sintflut wird nun eine Feuerflut kommen. Man darf annehmen, daß hier die Stoa diese Anschauung vermittelt habe.

³ Olympiodor, *Aristot. Meteor.* I 14, 351a 19, 111 28 ed. Stuve; Psellus *De omnifaria doctrina* c. 129; *Pittol. Graeca* 122 col. 765, s. Bidez a. a. O. S. 141.

⁴ Wenn Lucian, *Pharsal* I 930 ff. s. Boll, *Sphaera* 362 ff. den Nigidius nach Cäsars Übergang über den Rubicon sagen läßt, wenn Saturn im Wassermann wäre, würde *zōtōzōōōōō*, Sintflut eintreten, wenn die Sonne im Löwen wäre, würde *zōtōzōōōōō*, Feuerflut eintreten, so ist das wohl eine Verballhornung der obigen Theorie. Es ist gemeint, wenn alle Planeten im Wassermann, dessen Dominiz Saturn ist, zusammenkommen, ist Sintflut, wenn alle Planeten im Löwen, dessen Dominiz die Sonne ist, zusammenkommen, ist Feuerflut. S. Bidez l. c. S. 10 f.

⁵ Bouché-Leclercq *L'Astr. Grecque* S. 33. Anm. 3 erwähnt einen Fall aus dem Jahre 1386 Bidez einen Fall aus dem Jahre 1897.

⁶ Hilprecht *BEUP*, Ser. A Vol. XX Part I.

Auch die Zahlen der übrigen Götter führen mit 72 multipliziert auf Yuga-Zahlen¹:

$$\begin{array}{lcl} \text{Marduk} & \} & 10 \times 72 = 720 \\ \text{Nusku} & \} & \\ \text{Istar} & & 15 \times 72 = 1080 \\ \text{Ninib} & & 50 \times 72 = 3600 \\ 720\,000 & = & \text{Dvâpara-Yuga} \\ 1080\,000 & = & \text{Tretâ-Yuga} \\ 360\,000 & = & \text{Kali-Yuga} \end{array}$$

Die Theorie des Weltzeitalters ist nun auch auf die Geschichte angewendet worden.

Die von Hugo Winckler ausgegangene Anschauung von dem Aufeinanderfolgen eines Zwillings-, Stier- und Widderzeitalters auf Grund des Vorrückens des Frühlingspunktes ist in ihren historischen Ansetzungen hinfällig. Eine irrtümliche Ansetzung der Zeiten, in denen der Frühlingspunkt innerhalb der drei Tierkreiszeichen vorrückte, war seit langer Zeit durch die Literatur gegangen und auch von mir übernommen worden². Nach richtiger astronomischer Berechnung reicht

das Zwillingszeitalter etwa 6200 v. Chr. — 4400
das Stierzeitalter etwa 4400 — 2000
das Widderzeitalter etwa 2000 — 100 n. Chr.³

c. 6100	stand β gemini	beim Frühlingspunkt
c. 4800	„ η „	„
c. 4200	„ ϵ tauri	„
c. 3200	„ „	„
c. 2200	standen die Plejaden	„
c. 450	stand α arietis	„
c. 150	„ „	„

Damit fallen die Ansetzungen, die das Stierzeitalter mit Sargon I. beginnen ließen, das Widderzeitalter mit Nahonassar. Aber es lösen sich dafür andere Schwierigkeiten, die die bisherige irrtümliche Ansetzung bot. Es erklärt sich jetzt, warum die zwölf Tafeln des Gilgamesch-Epos, die nach den Tierkreiszeichen charakterisiert sind, mit Widder beginnen, und warum die Boghazkoi-Sternliste (um 1400 v. Chr. S. 106) die Reihe der Tierkreissterne mit Widder beginnt. Beide Literaturstücke fallen in das Widderzeitalter⁴.

Die Hauptthese, nach der die Weltzeitalterlehre in einzelnen ihrer Variationen mit der Präzession des Frühlingspunktes rechnete, bleibt nach wie vor bestehen. Die aus der Präzession sich ergebende Einteilung des

¹ Abgesehen von Nergal = 16.

² 3 Nullen hinzugefügt, gleich der Summenzahl der Zeitalter des Anu Inhl. Ea. 1080 ist auch die Zahl der Stundenteile im Kalender der heutigen Juden (מקצות השנה, s. Ginzel, Chronologie II S. 83).

³ Kugler, der den Irrtum aufgestochen hat, hat sich seinerseits wieder um 400 Jahre verrechnet.

⁴ Die Tierkreisbilder sind bekanntlich von verschiedener Länge. Der Frühlingspunkt steht noch heute in den Fischen und wird bis fast 3000 in den Fischen bleiben.

⁵ Die in der Bibliothek Asurbanpals vorliegende Rezension konnte demnach nicht viel älter sein als 2000 v. Chr.

Kreislaufes in 72 Teile¹ ergibt die hamuštu (Fünferwoche) als Zeitteilung, wie wir sie in der ältesten bekannten Zeit fanden

Der Zusammenhang mit dem Venusjahr ist durch $8 \cdot 9 = 72$ leicht herzustellen. Die Grundzahlen 72, 8 und 5 kehren überall wieder. Die Indier haben ein Weltjahr Mahā-Yuga von $72 \cdot 60000 = 4320000$ Jahren, zu den indischen Weltzeitaltern s. Rock in ZA XXIV, 318 ff. Die Chinesen haben eine pu genannte Periode von 72 Jahren; 20 pu bilden ein ki von 1440 Jahren. $5000 \cdot 72 = 360000$ Jahr ist das große Jahr der Chinesen. Die Maya im alten Mexiko haben eine katun-Periode von $72 \cdot 100 = 7200$ Tagen². — Auch für die Ägypter ist die Teilung des Kreislaufes mit 72, neben 2 oder 4 oder 12) bezeugt Jamblichus De mysteriis VIII, 3 Bunsen. Die Plejaden, S. 22.

Mit Hilfe der Präzessionszahl 72 haben die Babylonier auch innerhalb der Geschichte Weltenjahre, Äonen gebildet. Direkt bezeugt ist ein Aon, babylonisch adū, des Mondes, der aus $72 \cdot 30$ (Mondzahl) gebildet wird. $72 \cdot 30$ sind 2160 Jahre. Das ist die Zeit, in der der Frühlingspunkt durchschnittlich ein Tierkreisbild (den 12. Teil der Ekliptik) durchwandert. In $72 \cdot 30 \cdot 12 = 25920$ Jahren ist der Kreislauf vollendet.

Sargon sagt in seiner Prunkinschrift 109 ff.³

„Der König von Meluḫḫa (Teil von Arabien), . . . , dessen Vater seit fernen Tagen eines adū Nannars zu dem Könige, meinem Vater, ihre Gesandten nicht geschickt hatten, um Huldigung zu leisten.“

Ebendasselbst 145 ff.

„Sieben Könige . . . , deren ferner Wohnsitz eine Reise von 7 Tagen inmitten des Westmeeres gelegen ist, von deren Landes Namen seit fernen Tagen eines adū des Nannar unter den Königen von Assyrien und Karduniasch (Babylonien) keiner gehört hatte.“

Sargon wollte schon mit seinem Namen andeuten, daß sein Regiment eine Renaissance des großen Weltenherrn sein sollte, der einst von Akkad her Sumer in seine Gewalt brachte und die fernsten Länder eroberte. Sargon I. ist in der Tat über das Westmeer hinausgezogen und hat dort Eroberungen gemacht, und ebenso wurde zu seiner Zeit Arabien siegreich durchzogen⁴. Seit jener Zeit besitzen wir in der Tat kein Zeugnis, daß ein euphratensischer König in diese fernen Weltgegenden gekommen wäre. Die Zeitspanne zwischen dem alten Sargon (um 2850) und dem Eroberer von Saniarien (722—705) beträgt annähernd eine Präzessions-Periode von $72 \cdot 30 = 2160$ Jahren. Nur dies kann unter adū Nannar zu verstehen sein. Nannar gilt ja in der Tat als bēl purussē „Herr der Geschicke“. Sargon hatte in diesem Sinne das Recht, von einem neuen Weltzeitalter zu sprechen.

Ein entsprechender adū des Šamaš würde $72 \cdot 20$ (Sonnenzahl) Jahre betragen, ein adū der Istar $72 \cdot 8 = 576$ Jahre. Dieses adū des Šamaš

¹ Variante 70, denn statt $5 \cdot 72 = 360$ kann auch $5 \cdot 70 = 350$ gerechnet werden. Das eine entspricht der Sonnenzahl $\cdot 5 \cdot 4$ Epagomenen, das andere der Mondzahl $\cdot 4$ Epagomenen. 70 Volker umfaßt die Welt, bez. 72 Volker s. S. 153 zur Zahl 70, 70 Junger wird als runde Zahl angegeben Variante 72 Junger.

² S. Ginzler Chronologie I 442. Zu China 487 ff. ³ KB III 1.66 f. 74 f.

⁴ S. die Angaben der King-Chronik. Chronicle concerning early Babylonian Kings II 1 ff. 113 ff. Sargon . . . überschritt das Meer im Osten vom Ostufer des Mittelmeeres. Variante: das Meer des Westens und eroberte es bis an sein äußerstes Ende etc. Ein Zug nach Arabien Magno ist unter seinem Sohne Naramsin bezeugt.

fanden wir S. 196 als Himmelsjahr in der Theorie. Man vermutet¹, daß ein adû der Istar in der Angabe der altbabylonischen Königsliste steckt (Scheil in Comptes rendues de l'Académie des Inscr. et belles lettres 1911, 606 ff.), die die Aufzählung der mit Azag-Bau beginnenden, nach ihr 7 (zusammen 8 — Venuszahl) Könige zählenden Dynastie mit der Angabe schließt: „8 Könige, sie residierten 586 Jahre“. An Stelle der Präzessionszahl der Venusperiode wäre die Zahl des synodischen Umlaufs der Venus gesetzt, deren Halbierung $(9 \times 32) : 4 = 292$ Tage das altbabylonische Venusjahr bildet².

Aus der gleichen Weltzeitalter-Theorie ist wohl die Inaugurierung einer neuen Zeit zu beurteilen, die dem sonst unbedeutende König Nabonassar (Nabû-naṣir 747 — 734) ein bedeutendes Relief gibt. Sowohl die keilinschriftliche „babylonische Chronik“ wie der ptolemäische Kanon fangen mit ihm an³. Und Synkellos sagt, Nabonassar habe nach dem Zeugnis des Alexander Polyhistor und Berossos sämtliche historische Urkunden, die seine Vorgänger betrafen, zerbrochen, damit nur noch nach ihm datiert werde.

Chronographia 207 Dindorf I 389 f.: ἀπὸ Ναβονασσίου τοῖς χρόνοις τῆς τῶν ἀστέρων περιόδου Χαλδαῖοι ἠρξάνθησαν καὶ ἀπὸ Χαλδαίων οἱ παρ' Ἑλλήσι μαθηματικοὶ ἡρξάνθησαν, ἐπειδὴ, ὥς ὁ Αἰεξάνδρος καὶ Βήρωσσός φασιν οἱ τὰς Χαλδαίων ἀρχαιολογίας περικτηθέντες, Ναβονάσσατος ἀναγεγνηνέναι τὰς πράξεις τῶν παρ' αὐτοῦ βασιλέων ἡγήνασαν, ὅπως ἀπ' αὐτοῦ ἡ κατασθένησις γένηται τῶν Χαλδαίων βασιλέων. Dem Tafelzerbrechen entspricht bei andern Zitalter-Reformen das sagenhafte Verbrennen der Bücher, in Persien unter Alexander in China 213 v. Chr. unter Tschin-schi-hoang. Auch bei dem Brand der Bibliothek von Alexandrien wird dies Motiv mit in Betracht zu ziehen sein. Es bedeutet den Beginn der islamischen Ara in Ägypten unter Omar s. Winckler, Ex or. lux II, 2 63.

Daß die Reform des Nabonassar als Kalenderreform und Inaugurierung eines Widderzeitalters aufzufassen sei, ist nach S. 197 natürlich aufzugeben. Es scheint vielmehr dieselbe Rechnung zugrunde zu liegen, die den politisch unendlich hervorragenderen König Sargon veranlaßte, sich als Sargon II. verherrlichen zu lassen und von einem abgelaufenen adû des Nannar zu reden. Zugleich bewies er dadurch seine Babylon-Freundlichkeit.

Wenn man also auch geschichtlich von einem Zwillingszeitalter, Stierzeitalter, Widderzeitalter nicht sprechen darf, so wird doch daran festzuhalten sein, daß man theoretisch damit gerechnet hat und daß die Rechnung mythologisch angewendet worden ist. Für die rechnerische Verwendung spricht die Gradenteilung im sog. Astrolab (Fixsternsphären, in dem der Grad 0 (Frühlingspunkt) in die Mitte der Zwillinge gesetzt ist⁴. Es handelt sich dabei wohl um eine spätere künstliche Zurückrechnung auf Zwillingszeitalter. Aus demselben Grunde wurde unter Sargon der um zwei Stellen rückwärts liegende Sivan als Frühlingsmonat charakterisiert, wie er es tatsächlich im Zwillingszeitalter war, während er zu Sargons Zeit die Monatsperiode 20. Mai bis 20. Juni bildete. Sargon nennt in seiner Zylinderinschrift Z. 57 — 60⁵ den Monat Sivan „Monat Šitan,

¹ S. Weidner OLZ 1913 (Aufsatz im Druck)

² S. Bork, Das Venusjahr Memnon IV S. 93.

³ S. Winckler Keilinschr. Textbuch³ S. 58, 70. ⁴ S. Hommel Aufs. u. Abh. 461 ff.

⁵ S. Winckler, F. II. 370 ff., der aber wohl irrtümlich mit Jensen Kosm. 14 šitan als Sommersolstitium (Culmination) deutete.

Monat der Geburt des Dara-gal, des Entscheiders der Entscheidungen, der offenbart die Orakel des Erleuchteters (Nannar) Himmels und der Erde, des Götterhelden Sin“¹.

Vielleicht wollte Sargon durch diese rechnerische Charakterisierung des Sivan sein neues adū des Nannar als Zwillingszeitalter² noch besonders kennzeichnen³.

Die theoretische Rechnung mit einem Zwillingszeitalter bezeugt ferner der mythologische Stil der geschriebenen Geschichte, der es liebt, Dynastiegründer-Legenden mit den Motiven auszustatten, die den Anfang einer neuen Weltzeit nach der Tyrannenvertreibung unter der Herrschaft der Zwillinge schildert⁴. Harmodios-Aristogeiton und ihre Schwester⁵, Kastor-Polydeukes und Helena, Collatinus-Brutus und Lucretia, Valerius-Horatius und Virginia⁶.

Der Stil der israelitischen Erzählung malt das Motiv in die Geschichtsanfänge bei Abraham und Lot (s. ATAÖ zu 1 Mos 12 ff.), bei Simson-Levi-Dina (s. ATAÖ zu 1 Mos 49).

Wir geben im folgenden eine Übersicht über die Weltzeitalterlehre bei andern Völkern des altorientalischen Kulturkreises:

1. Ägypten. Ungefähr seit der 18. Dynastie finden sich Texte, in denen ein Weiser das Auftreten eines großen Königs, der nach schwerer Fluchzeit eine Neuordnung der Dinge bringt, weissagt. Von diesen Prophezeiungen, denen die Motive der Weltzeitalterlehre zugrunde liegen, wird im folgenden Kapitel (S. 219 ff.) die Rede sein. — Die Aufprägung der Sothisperiode auf den Geschichtsverlauf ist wohl auf Rechnung hellenistischer Spekulation zu schreiben, die wiederum auf altorientalischer Lehre ruht⁷.

2. Eranier und Perser. Nach dem bedeutendsten Werk der Pahlaviliteratur, dem spätuberlieferten Bundehesh d. h. Ur-schöpfung, dessen Lehre aber auf alten verloren gegangenen avestischen Traditionen beruht, vollzieht sich die Gigantomachie

¹ Der Name „Backstein-Monat“, der in den folgenden Zeilen, nach Anordnung Anu Inlils Eas, dem Monat zukommt, ist vielleicht eine Spielerei mit dem Ideogramm für Sivan, das auch Backstein bedeuten kann.

² Der Mond selbst heißt clammē „Zwillinge“, s. S. 95.

³ Auch durch die eigentümliche Praxis, nach der Tiglatpileser I. sein Eponymat in das 3. Jahr seiner Regierung verlegt, sollte vielleicht die Regierung als im dritten Zeitalter legend dokumentiert werden. Zwillinge, Stier, Widder, Sargon legt sein Eponymat ins 4. Jahr. Es kann auch Zufall sein.

⁴ Wenn die Zwillinge im Frühlingspunkte stehen, steht die Jungfrau auf der Höhe des Kreislaufes, im Sommersolstitium (s. Abb. 74). IV R 5 begehrt sie Himmelskönigin zu werden (s. Winckler F II 370 ff., III 289). Nach Ex. or. lux I, 1, 28 findet sich auch in Ägypten die gleiche Theorie. In Ägypten heißt die „Stadt der Zwillinge“, der beiden Kraniche, auch die „des Anfangs des Ra“ d. i. des Frühlingsanfanges. Von dem dort verehrten Sonnengott Harsaphes heißt es: „dessen rechtes Auge die Sonne, dessen linkes der Mond ist“.

⁵ S. Mücke, Vom Euphrat zum Tiber S. 5.

⁶ Auch bei der Ergänzung des römischen Zehnmonats-Kalenders durch Januar und Februar S. 101 f. konnte diese Theorie mitspielen. Das Jahr beginnt mit Janus = Zwillinge (s. S. 162¹) und archaisiert dadurch den Beginn des Jahreslaufes, der auf die Wintersonnenwende verlegt ist, mit den Zwillingen.

⁷ Der Sirius-Sothis-Hundsstern geht bei einem Jahr zu 365 Tagen gerechnet jährlich 14 Stunden später auf, alle vier Jahre einen Tag, alle 4 × 305 Jahre ein Jahr = 1420 Jahre. Daß die Sothisperiode schon im hohen Altertum bekannt war, folgt schon daraus, daß die Ägypter in Mythos und Kultus die Anschwellung des Nil mit dem Aufgang des Sothis-Sirius zusammenbringen („die große Göttin Sothis“, die Regentin des Jahresanfangs, die den Nil zu seiner Zeit steigen macht, und dabei doch die Veränderung merken mußten. Vgl. mein Alter der babyl. Astronomie² S. 62 f., wo ich mit Ed. Meyer noch annehmen zu dürfen glaubte, daß bereits im ältesten Ägypten mit dieser Periode tatsächlich und geschichtlich gerechnet wurde).

des Weltenlaufs in einer Reihe von Weltzeitaltern. Auf die „grenzenlose Zeit“ folgt die herrschende Zeit der langen Periode, 12000 Jahre, die Ahuramazda für das Walten der feindlichen Macht bestimmt hat. > 3000 Jahre. Jedem der Millennien *hazāra* steht ein Tierkreiszeichen vor. Diese Zeitalter-Disposition ist in der vorhandenen Avesta-Literatur nicht zu belegen. Aber bereits Plutarch. Is. et Osir. c. 47 nach Theopomp² bezeugt sie für die Perser.

a) Drei Jahrtausende geistiger Schöpfung. Während dieser Zeit werden die reinen Geister geschaffen¹.

b) Im zweiten Dreijahrtausend schafft Ahuramazda die sechs *Amša*-pands je drei zu seiner Seite; jeder von den sieben ist von der Trias Sonne, Mond und *Tištrya* begleitet. Sie sitzen auf goldenen Thronen, jedem ist im priesterlichen Kalender ein Monat (Doppelmonat³) heilig, je ein Monatstag (nach Plutarch kommen zu den sechs noch 24 „andre“, also 30 Monats-geister). Wenn Tagesname und Monatsname zusammenfallen, ist Festtag. Ihnen stehen in der Gegenschöpfung die sechs *daēva* entgegen⁴, je drei zur Seite Ahrimans. Weiter schafft Ahuramazda 1. den Himmel, 2. Wasser, 3. Erde, 4. Pflanzen, 5. Tiere, 6. den Menschen. Dabei helfen die *Fravasis*, die zur ursprünglichen Geisterschöpfung gehören, wie sie bei Regierung der Welt beteiligt sind.

c) Im Beginn des dritten Dreijahrtausends tritt Ahriman auf. Er vernichtet alles, tötet den Urstier, der vor der Erschaffung des Menschen allein auf der Erde war, und den Urmenschen. Aus ihrem Samen, der durch die Bewegung des Lichtes der Sonne gereinigt wird, entsteht nach ihrem Tode Tierleben und Menschenleben. Die hollische Rotte, die Ahriman begleitet, wird von den himmlischen Geistern geschlagen. Es ist das goldene Zeitalter. Ahuramazda beauftragt Yima, er solle die heilige Lehre bewahren und verkünden. Er lehnt es ab, da er untüchtig sei. Dann bekommt er den Auftrag, die Geschöpfe zu hüten⁵. Am Ende des 7. Jahrtausends wird Yima der Paradieseskönig zersagt⁶. Im 8. Jahrtausend herrscht Azhi Dahāka, König Fretun, der die gesamte Welt beherrscht, ein erneuerter Yima, kettet ihn im Ende des Jahrtausends an. Das 9. Jahrtausend beginnt mit der Verteilung der Welt durch Fretun⁷. Seine zwei Söhne Salm und Tuj töten den jüngeren Bruder Iraj und rotten seine glücksverheißende Nachkommenschaft aus. Das Motiv ist Neid, denn er beherrscht den Iran, während die Brüder auf den barbarischen Turan und Okzident angewiesen sind. Iraj wird nach seinem Tode eine Tochter geboren. Der Sohn rächt den Vater. In den Rachekämpfen wird die Erde verwüstet. Die Fluchzeit dauert bis zum 30. Jahre der Regierung des Vistasp. Es ist die Zeit des unentschiedenen Kampfes. In diese Periode wird auch der Sintflutbericht eingelegt. Yima bekommt den Auftrag, zu retten, was zu retten ist. Er birgt die Geretteten nicht im Schiff, sondern in einem umwallten Ort⁸.

d) Im Anfang des vierten Dreijahrtausends tritt Zarathustra⁹ auf und bringt die göttliche Lehre. Nun wird der Erreter erwartet. Im 11. und 12. Jahrtausend herrschen zwei nachgeborene Söhne Zarathustras, aus seinem verwahrten Samen

¹ Nach Jackson: die himmlischen Urbilder¹. Ein vorläufiges Auftreten Ahrimans wird durch Ahuramazdas heiliges Wort zurückgeschlagen.

² Asmodaus im Buche Tobias, d. h. av. *aēsmā daēva*, Damon der Wut.

³ Vendidad II, s. die Übersetzung von Geldner Ztschr. f. vergl. Sprachforschung XXV, 181 f. Vendidad ist ein Teil des Avesta. Ritual aus alter Zeit mit kosmogonischen Kapiteln beginnend und mit eschatologischen Betrachtungen schließend.

⁴ Vgl. die Zersagung des Jesuas in der Ascensio Jesuae. Die Sage ist das Symbol des Sonnengottes, s. Abb. 29 und 31 und 32. Sie ist Sonnenzeichen wie das Kreuz. Der Gekreuzigte wird wie der Zersagte der Unterweltsmacht übergeben.

⁵ Vgl. das babylonische Weltimperium S. 178 f.

⁶ S. Lindner im Festgruß für Roth 213 ff. Oldenberg Rel. der Veda 276 führt auch diese Überlieferung (gegen Lindner) auf Babylon zurück.

⁷ Er entspricht dem Urmenschen, ist also der neue Adam. Darum wird das Motiv von der Vertilgung auf ihn übertragen.

hervorgegangen. Im 13. Jahrtausend tritt Sošyant der Heiland auf. Unter ihm werden alle Toten auferstehen. Ahuramazda wird Ahriman besiegen, aus dem Weltbrand wird eine neue, reine Welt hervorgehen. Die Metalle in der Erde schmelzen. Die Hölle wird durch Feuer zerstört. Von Ahriman bleibt nichts übrig, auch nicht die Sünde, die er verursacht. Auch die Bösen sind gerettet in der Apokatastasis.

Der Kampf ist astral gedacht. Auf Ahrimans Seite stehen sieben böse Planeten¹. Nach den Bündeln stürzen sich die bösen Sterne zusammen mit vielen Dämonen in die himmlische Sphäre. Ahuramazda bringt die Sieben unter seine Macht und gibt ihnen neue Namen, darunter ist sein eigener Name. Nun werden sie im Zaum gehalten durch die guten Gestirne, die Wächter des Himmels unter ihnen Tištrya, und sie alle helfen die Tore der Unterwelt zu hüten².

Neben dieser rein astralen Lehre findet sich häufig der Kampf als Drachenkampf dargestellt. Die Achemeniden-Skulpturen stellten sie im Bilde dar. Eine der ältesten im Avesta aufbewahrten Mythen im den Opferrhedern Yast schildert den Kampf des atar Feuer gegen Azhi Dahāka, den Drachen, dem zwei Schlangen aus den Schultern wachsen. Sonst wird der Drachenkampf von Tištrya übernommen. In allerlei Gestalten tritt er auf, als schöner Jungling, als weißer, goldgehörter Ochs, als weißes Roß. In dieser Gestalt kämpft er mit dem schwarzen Roß, mit dem Dämon Apaoša. Der Gegenstand des Kampfes ist der See Vourukaša, der kosmische Ursprung aller Gewässer, von dem alle Gewässer strömen; Ahuramazda hilft, daß die Ströme über die Erde fließen.

Das Schlangengeheuer Azhi Dahāka ist ein Sohn Ahrimans und der Uda, mit der er im ehelichen Umgang lebt. Im Epos besiegt ihn Feridun, der avestische Thraētona, und kettet ihn fest unter dem Berge Damāvand, nachdem er 1000 Jahre in Babylon³ geherrscht hat. Am Weltende wird er noch einmal loskommen, um dann endgültig von Keresāspa, der getötet war und zum Leben erweckt ist, vernichtet zu werden. Nach einer andern Legende erschlägt Keresāspa den gehörnten Drachen Azhi Svara. Nach einem dritten erschlägt er das gehörnte Ungeheuer mit steinernen Händen Snāviltka; es hatte prahlend⁴ erklärt, daß es Himmel und Erde, ja sogar Ahuramazda und Ahriman in Verwirrung bringen werde. Keresāspa köhlt im persischen Nationalepos Schahname wieder als mythischer König und Retter Rustem, dessen Roß die Weltzeitalter darstellt.

3. Indien. Die indische Weltzeitalterlehre findet sich im Epos Mahābhārata, das Gedicht vom Fürstengeschlecht der Bharāta V 11234 ff., und im Gesetzbuche Manu's Manava Dharmaśāstra, der sich als Offenbarung des Urmenschen Manu ausgibt.

Vier Weltzeitalter Yuga gibt es, 4800, 3600, 2400, 1200 Jahre. Die Klimax nach unten prägt hier den Gedanken aus: Die Zeiten werden schlechter⁵. Im ersten goldenen Zeitalter herrscht Veda, die göttliche Urweisheit. In den folgenden Zeitaltern geht je ein Viertel des Veda verloren. Das gegenwärtige Zeitalter des Kampfes wird mit einer Fluchtzeit enden. Die Purana, alte Geschichten, wollen nach ihrer eigenen Disposition im 2. Teile von der Weltzerstörung und Welterneuerung berichten, im 4. Teile soll das Mann-Zeitalter folgen, dessen Abschnitte je unter einer Manu-Erscheinung stehen, der von 7 Weisen umgeben als Weltenbildner auftritt.

¹ So Jackson. Der Kreislauf der sieben Planeten ist also in zwei Hälften geteilt. Je eine Hälfte des Weltalls hat sieben Planeten (Stufenturm nach oben und nach unten nach babylonischer Vorstellung). So unterscheidet die Kabbala eine Welt der Jezira und eine Welt der Beria. Mitteilung von Josef ben Gorion nach Mischnath Chassidim von Emanuel Chaikiki und dementsprechend eine hollische Merkaba auf der Asmodeus sitzt als Gegenstück zur himmlischen Merkaba. Die vier Tiere sind hier s-o. Mensch mit Schlange, n-w. Stier und Esel, n-o. Adler und Skorpion, s-w. Löwe und Pferd.

² Wie deutlich zeigt hier die mythologisierte Lehre den Sinn: Kreislauf durch Tag und Nacht, Sommer und Winter, Weltjahr.

³ Im Avesta ist Bawri die Residenz des Dahāki. Yast 5, 20. Justi erklärt Bawri als Babylon, nach Br. Lindner irrtümlich.

⁴ S. 204. Vgl. Roth in der S. 201 Anm. 3 zitierten Schrift.

4. Die etruskische Weltzeitalterlehre¹ ist bei Suidas s. v. *Trogyria* bezeugt.

Der Demiurg habe der Welt 12 Jahrtausende zum Lebensalter anberaunt² und jedes Jahrtausend unter die Herrschaft eines Tierkreiszeichens gestellt. Sechs Jahrtausende habe die Schöpfung gedauert: sechs Jahrtausende sollte die Welt bestehen³.

Eine andere etruskische Lehrvariante erwähnt Censorinus d. n. 17, der nach Varro als etruskischen Glauben anführt: es gäbe 10 saecula quibus transactis fore nominis Etrusci⁴.

5. Eine griechische Weltzeitalterlehre gibt Hesiod, Erga 108—201. Zuerst lebten die Menschen unter Kronos im goldenen Zeitalter. Dann starben sie und wurden gute Dämonen, die die Menschen nach dem Ratschluß des Zeus bewachen. Dann kam das silberne Zeitalter, die Kinderzeit dauerte 100 Jahre, aber die Erwachsenen starben bald, da sie den Gottern nicht genügend huldigten. Dies Geschlecht wurde von Zeus unter der Erde verborgen. Das eiserne Zeitalter sah ein drittes, gewalttätiges und kriegerisches Geschlecht. [Das vierte Geschlecht sind die Helden von Theben und Troja. Sie wohnen auf den Inseln der Seligen.] Hesiod gehört zu seinem Leidwesen zum eisernen Zeitalter, in dem die Kinder mit grauen Haaren geboren werden, die Menschen frühzeitig sterben, und in dem die Verwandelten sich mit verbrecherischer Ungerechtigkeit bekämpfen⁵.

Aus der gleichen Quelle wie Hesiods Dichtung schöpft Ovid Met. I 89 ff. Zuerst herrschte unter Saturn das goldene Zeitalter, in dem die Menschen in Frieden lebten und die Erde freiwillig die Früchte gab und Ströme von Milch und Nektar flossen und der Honig von grüncnden Bäumen tropfte. Nachdem Saturn in den Tartarus gestürzt war, kam das silberne Zeitalter unter Jupiters Regiment. Herbst und Winter kurzten den Frühling. Die Menschen bauten Wohnungen und bebauten das Land, und die Rinder seufzten unter dem Joch. Dann kam das eiserne Zeitalter von Kampf erfüllt, aber frei von Verbrechen. Ovid lebt im eisernen Zeitalter. Habgüchig ziehen die Menschen übers Meer und durchwühlen die Erde nach verderblichen Schätzen. Krieg und Streit herrscht auf Erden und verwüstet die Familien. Die Jungfrau Astraea, die letzte der Himmlichen, verläßt die ungastliche Erde.

Bereits Tibull I. 3, 35 ff. hatte sich nach Saturns Regiment gesehnt. Auch Vergil 4. Ekloge hat auf Grund eines sibyllinischen Orakels das bevorstehende goldene Zeitalter v. 52 nach Ablauf des eisernen Zeitalters angekündigt in demselben Jahre, in dem Horaz 16. Epode ermahnt, den Schrecken des eisernen Zeitalters zu entfliehen durch die Fahrt zu den Seligeninseln, auf denen noch das goldene Zeitalter regiert⁶. Und auch in den Georgica I. 125 ff. hatte Vergil die Sehnsucht nach dem goldenen Zeitalter „die Zeit vor Jupiter“, d. h. die Zeit Saturns, ausgesprochen.

— — —

¹ S. 144 f. sind andere Zeugnisse für die Verwandtschaft der etruskischen mit der altorientalischen Lehre beigebracht.

² Auch der „falsche Orpheus“ Orph. Aog. 1100 gibt 12 Myriadenjahre als Dauer des Weltjahres an. — IV Esra 14 11: In 12 Aonen ist die Weltgeschichte geteilt.

³ Die Abhängigkeit von der biblischen Schöpfungslehre (s. Otfried Müller: Die Etrusker (ed. Decehe) II. 38) ist natürlich aufzugeben.

⁴ Geffcken im Apparat zu Sibyll. II 15, zitiert nach der unten Anm. 6 zitierten Schrift Lietzmanns, die Cumäische Sibylle nimmt nach Servius zu Vergil Ekl. 4 51. 10 durch Metalle gekennzeichnete Zeitalter an, gewiß auf Grund dieser etruskischen Lehre.

⁵ Es ist die Fluchzeit nach der nach den andern Varianten die goldene Urzeit zurückgeht Kap. 12. Es handelt sich bei den fünf Menschengeschlechtern offenbar um vier Zeitalter, nicht fünf. Vgl. Roth, Über den Mythos von den fünf Menschengeschlechtern bei Hesiod und die indische Lehre von den vier Weltaltern Tibl. 1800. Hier werden ebenso wie bei Pfeleiderer, Die Idee eines goldenen Zeitalters, die Namen und Motive rein rationalistisch gedeutet.

⁶ Vgl. die unten Jenasche Rosenvorlesung von Hans Lietzmann (Der Weltheiland), dem leider das orientalische Material ganz ungenügend vorgelegen hat.

Im Cat. Cod. Astr. Graec. IV, 131 ff. ist als ἀζωπὴ γένεσις τῶν Χαίδαϊων eine Lehre von 7 Weltaltern bezeugt, die durch die 7 Planeten bestimmt sind.

Mit besonderer Vorliebe hat die spätere jüdische Literatur die babylonische Lehre von den Weltzeitaltern aufgegriffen. In dem Buch der Jubiläen, das man in die Makkabaerzeit verlegt und das dem Priesterkodex nahe verwandt ist, rechnet man nach Jahrwochen und Weltjahren. I, 29 redet von Tafeln¹, auf die die Weltjahre bis zur Welterneuerung eingezeichnet sind. Im Buche Henoch 85 ff. Kautzsch Pseudepigr. 289 ff.) scheinen 7 Perioden von Adam an gezählt zu sein. Wie diese Spekulationen noch im Mittelalter gewirkt haben, zeigt z. B. der Sachsenspiegel, der die Streitfrage, ob es 6 oder 7 Heerschilde lebenburtige Ritterklassen gibt dahin entscheidet, es stehe damit wie mit dem 7 Weltzeitalter. Man wisse nicht, ob es 7 oder 6 gebe. Er selbst tritt für 7 Heerschilde und Weltzeitalter ein und beruft sich auf „Origines“², wo 6 Zeitalter bis zur Menschwerdung Gottes gezählt werden; das 7. ist dann das, in dem der Ritter Eike von Repgau den Sachsenspiegel schreibt.

Die Axiome der Weltzeitalterlehre sind bei allen ihren Variationen:

1. die vollkommene Zeit liegt im Anfang,
2. die Zeiten werden schlechter,
3. am Ende kommt die Fluchzeit,
- 4 nach der Fluchzeit wird eine neue Segenszeit, eine Welt-erneuerung erwartet, wobei die Endzeit der Urzeit entsprechen wird.

Dieser letzte entscheidende Schritt ist nicht immer direkt zu belegen. Aber er liegt allenthalben in der Konsequenz des Ideenkreises. Auf babylonischem und agyptischem Gebiete zeigt sich die Erwartung der Rückkehr des glücklichen Zeitalters in dem Stil der geschriebenen Geschichte, der die Umwandlung der Fluchzeit in Segenszeit mit bestimmten geschichtlichen Erscheinungen verknüpft. In der persischen Lehre liegt die Erwartung des goldenen Zeitalters im direkten logischen Zusammenhang mit der Weltzeitalterlehre ausgesprochen². In der römischen Lyrik (S. 203) ist die Erwartung des großen Segenskönigs der Zukunft als Beginn eines neuen Äon und zugleich als Wiederkehr des ersten, goldenen Zeitalters dargestellt.

Zur biblischen Weltzeitalterlehre s. vorläufig ATAÖ² S. 223 ff., englische Bearbeitung I, 242 ff.

¹ Gemeint ist Isidorus von Sevilla in seinem Werke Etymologiarum seu originum libri XX = Migne S. L. 83 = 1017 ff. Aber es stimmt nicht ganz zu Isidor. Dieser nennt Adam, Noah, Abraham, David, Auswanderung nach Babylon, Menschwerdung Christi als Anfänge der 6 Zeitalter, der Sachsenspiegel: Adam, Noah, Abraham, Mose, David, Menschwerdung Christi.

² Einen erstaunlichen Fortschritt von der physikalischen Gigantomachie in der Richtung einer sittlich-religiösen Auffassung der Weltentwicklung macht die Theologie Zarathustras, indem sie den Kampf in das Innere des Menschen verlegt.

Zehntes Kapitel.

Die Erlösererwartung als Ziel der Weltzeitalterlehre.

Die Lehre vom Kampf und Sieg im Kreislauf verbindet sich mit der Vorstellung vom Kommen eines Erretters, der die Verderbensmächte besiegt und die neue Welt, den neuen Äon, beherrscht. Dieser Retter erscheint entweder als ein vermenschlichter Gott oder als ein vergöttlichter Mensch, der den Kampf durchkämpft und als Lohn für den Sieg die Schicksalsbestimmung und Weltherrschaft erhält. In beiden Fällen wird die Gestalt mit den mythologischen Motiven ausgestattet, die sich aus den astral-kalendarischen Erscheinungen ergeben.

1. Der Erretter als vermenschlichter Gott.

Die Idee vom Sieg über die finstere Macht und von der Welt-erneuerung ist im Kreise der babylonischen Kultur in folgenden Gestalten manifestiert:

1) In der göttlichen Manifestation des Kreislaufes, die dem Beginn der neuen Zeit entspricht.

Nach der Lehre von Babylon ist dieser Bringer der neuen Zeit Marduk. Aber wie bereits früher besprochen¹, hat Marduk wohl das Erbe der Gottheit angetreten, die in der Lehre von Babylon Manifestation des abwärts steigenden Kreislaufes ist. Nabû. Sein Name (sumerisch PA = nabû) bezeichnet ihn als den „Verkünder“, nämlich der neuen Zeit². Marduk von Babylon gilt als Bringer der neuen Zeit im Laufe der Äonen. Er besiegte den Drachen des Urchaos, baute die gegenwärtige Welt und schuf den Menschen. Daß die Befreiung vom Drachen als eine fortgesetzte gedacht ist, scheint die Stelle in den Lobpreisungen der VII. Tafel von Enuma chis anzudeuten:

a-na pa-di-su-nu ib-nu-u a-me-lu-tu
„um sie zu erlösen, schuf er Menschen“

Das Pronominalsuffix (-nu) kann sich auf die vorher genannten Gotter beziehen oder auf „die Menschen“. Im letzten Falle würde die Stelle dunkel eschatologischen Sinn haben³. Aber auch im andern Falle entspricht die Aussage dem Charakter Marduks, der als „der Barmherzige“, als „Liebhaber der Totenerweckung“ und als Befreier von allerlei Übeln, die die Menschen plagten, gepriesen wird (s. Kap. 12, Nr. 6 und 8).

2) In dem Urmenschen, der als zûr amêluti „Same des Menschengeschlechts“ und Heros der Urzeit unter dem Namen Adapa auftritt und mit Marduk, Sohn Eas (Kap. 12, Nr. 6), und schließlich mit Ea selbst identifiziert wird. Wie Marduk, der Sohn Eas ist, des Gottes der Weisheit, der sich im Ozean offenbart, aus dem die Welten hervorgingen, so wird Adapa

¹ S. 37, 83, 90f., 93 - 95.

² Das hebraische Wort nabî „Prophet“ findet hier seine letzte Deutung. Der Prophet ist der Sprecher Gottes im Sinne der Verkündigung der neuen Zeit.

³ Jensen KB VI 353 macht zwei Fragezeichen.

als das Geschöpf Eas geschildert¹. Er ist also Marduk auf der Stufe der Heroen. Beide sind apkallu, göttliche „Meister“²; Adapa ist wie Ea atra-hāsis „der Erzgeschickte“. Daß man die Idee der Wiederkunft Adapas³ in der babylonischen Eschatologie kannte, zeigt der Tafelschreiber des Sanherib, der den als Weltenherr und Bringer einer neuen Zeit auftretenden Sanherib⁴ als Adapa apkallu verherrlichen läßt.

Harper, Letters IX, Nr. 923⁵: „Der Gott Asur sprach| im Traum zum Großvater des Königs, meines Herrn, apkallu, o König, Herr der Könige (Asurbanipal), Enkel des apkallu und Adapa . . .⁶ Du hast übertroffen die Weisheit des apsû und die Gesamtheit der Kunstverständigen⁷.“

3) In Tammuz (sumerisch Dumūzi), dem Partner der Muttergöttin und Himmelskönigin als deren Kind, Buhle, Bruder und Gatte (Kap. 12, Nr. 7). Er manifestiert die Erscheinungen des Sterbens und Wiederauflebens innerhalb des Kreislaufes, wie sie sich in Gestirnerscheinungen und in der Vegetation kundtun⁸.

Sein Mysterium vom Sterben und Auferstehen wird vom Mondlauf⁹, vom Sonnenlauf, von den lunisolaren Erscheinungen, von dem Blühen und Welken der Natur oder vom Sterben und Wiederaufleben des Saatkornes genommen. Man kann nicht sagen, daß die eine oder die andere mythologische Symbolisierung älter ist. Die unmittelbar astrale Mythologisierung ist für die sumerische Zeit bezeugt (s. S. 80)¹⁰. Die von der Vegetation hergenommene Symbolisierung, die das Leben und Sterben des Naturlebens in seinen Dissonanzen betont, scheint der semitisch-babylonischen Geisteskultur eigentümlich zu sein. Die Betonung dieser Symbolik begegnet uns später überall bei den Völkern des Westlandes. In den meisten bis-

¹ Adapa = Marduk. IV R 58, 24a. Der Sohn aber ist im Mythos die Wiederholung des Vaters.

² Thompson, Rep. 270 wird Marduk genannt apkallu gi-gi-lu und bēl rēmēnā kerrā „Marduk“, hierzu S. 173.

³ Vgl. die Idee der Wiederkunft des Urmen-schen und Paradiesekönigs Yima im Iran (S. 201) auch den *Adapa Adān* und *adān Adān* bei Paulus (1 Ko 15, 45; Ro 5, 14). Vgl. Stucken, Astralmythen S. 60, 71. Zimmer in KAT³ 523; H. Winckler F. III, 2971.

⁴ Er zerstörte Babylon und wollte Niniveh zur Weltmetropole machen.

⁵ K 270a s. d. vgl. Winckler, F. I 92. III 300; Behrens, Assyriol. Beamtentum S. 20.

⁶ Die Stelle ist zugleich ein Zeugnis für die Vergöttlichung der Könige bei Lebzeiten (S. 173). Vorwahrlich handelt es sich die Verherrlichung der Könige als Träger der Uwerheit Adaps (S. 173).

⁷ Vgl. hierzu S. 140. „In Babylon!“, vgl. S. 80.

⁸ Hübner, Gehört das Motiv „nach drei Tagen“ (S. 79).

⁹ Die astralen Motive sind den Umläufen der großen Gestirne entnommen, insbesondere der drei Regenten Sonne, Mond und Venus. Aber auch andere, hervorragende Erscheinungen der kosmischen und irdischen Welt, z. B. Stürze, können die Motive hergeben. In dem S. 80 besprochenen sumerischen Texte scheint es sich um eine Sonnen-Mythologisierung zu handeln. Aber es kann sich in anderen Fällen ebenso um Mond- oder Sonnen- oder Venus-Mythologisierung handeln. Hinter dem bekannten Text des Is. 14, 4 ff. vom Hölle-ken S. 39, der in die Unterwelt sinkt, liegt entweder die Sonne oder das als Abendstern Leuz gehandelte Jovis oder die Symbolik des durch den schwebenden Mond-Boden geföhrten Entspringens.

her bekannten mythischen und kultischen Ausprägungen der Lehre sind die Motive der Unterweltsfahrt und der Rückkehr aus der Unterwelt dem Vegetationsleben entnommen, die Natur wird aus der Unterwelt heraufgeholt. Aber bei näherer Analysierung wird man überall Astralmythenmotive finden, die Schwarzmond und Weißmond oder Sonne und Mond (und Venus) als Symbol des Rettenden oder des Geretteten verwandten. So sind auch die Vegetationsmythenstoffe astral¹. Das zeigt sich auch bei den Festterminen. Wenn nur die Vegetationsmotive Geltung hätten, müßten die Termine des Sterbens und Auferstehens immer um ein Semester auseinanderliegen. Die Festkulte aber legen oft die Termine zusammen: nach drei Tagen, wie es der Mondlauf zeigt, der nach drei Tagen Schwarzmond den Jubel des Sieges im Neulicht zeigt (S. 76).

In den bekanntesten babylonischen mythischen Stoffen, die das Sterben und Auferstehen des Kreislaufes darstellen, ist Tammuz der Hinabsinkende und Istar die Heraufholende. Wesensgleich mit Tammuz sind Osiris (vgl. Kap. 12, Nr. 7), Attis², Dusares, Adonis, und mit Istar die entsprechende göttliche Virgo-Mutter³.

2. Der Erretter als vergöttlichter Mensch.

Die geschriebene Geschichte überträgt die mythischen Motive, die den Erscheinungen im Kosmos und Kreislauf entnommen sind, auf empirische geschichtliche Gestalten, die mit Recht oder Unrecht als Bringer der neuen Zeit dargestellt sind.

Es ist von den Anhängern der historisch-empirischen und psychologischen Methode bestritten worden, daß die babylonische Lehre in ihrer Mythologisierung einen Paradieseskönig kenne⁴. Aber jede neue Zeit ist der Idee nach Weltenfrühling. Der Bringer der neuen Zeit ist der Heilbringer und als solcher Wiederholung des Paradieseskönigs. In diesem Sinne ist Sanherib der neue Adapa-Atrahäsis, der einst als erster Mensch erschien und dann als Utnapištim-Atrahäsis den nachsintfluthlichen Aon einleitete. Dasselbe gilt von Yima in der iranischen Lehre, der am Ende des Paradiesesalters zersägt wurde und in Zarathustra neu erschien, um endlich als Sasyant die endgültige Welterneuerung zu bringen (S. 201). Dasselbe gilt auch von dem indischen Urmenschen Manu, der nach der Sintflut die Menschheit erneuerte und als Erretter der Endzeit erwartet wurde. Auf babylonischem Gebiet ist der Begriff „Endzeit“ allerdings relativ. Die definitive Welterneuerung ist erst bei Zarathustra zu finden. Asarhaddon sagt z. B. von seinem Weltregiment, das neue Zeit bedeutet, es werde bis zum „Alten der Welt“, also bis zum Übergang zum nächsten Aon dauern (S. 210). Aber der Idee nach ist er doch Bringer der neuen Zeit im eschatologischen Sinne.

¹ Das Schema kann z. B. sein: der Mond ist vor dem Aquinoctium von der dunklen Nacht (Schwarzmond oder Sonne oder die Felsen Sichen) verschlungen. Marlik (Sonne im Frühling oder Mond als Neumond) rettet ihn und bringt den Frühling herbei. Oder: die Sonne ist in die Unterwelt gestiegen (Wintersommerwende). Der Neumond trägt sie auf seinen Schultern (Schwarzmond — Sonne) durch die Wasserregion des Kreislaufes. Vgl. das Schema der Variationen S. 232 f.

² In einem der Texte des hebräischen Archivs von Beza (fol. 104 v. 14r) kommt, wie mir H. Winkler mitteilte, zur drei Zeilen *ʾAḥ-ʾaḥ-ʾaḥ* vor. Das ist doch wohl der phrygische Attis.

³ Vgl. meine Besprechung des Werkes des Grafen von Baudouin Adams und Esmein in TLZL 1912, Nr. 19, Sp. 433 ff.

⁴ Z. B. von Clemens an Lat. G. 1. 13. 11. 1. 1. Nr. 18.

In diesem Zusammenhange werden die Dynastiengründer und Erlöser-könige dargestellt

1. Als göttliche Inkarnationen. Die Idee kommt in der Deifizierung bei Lebzeiten, in den Riten der Investitur und in den Titeln zum Ausdruck. Diese Dinge wurden S. 171 ff. besprochen.

2. Als Sieger über finstere Mächte. Der König erscheint in den sumerischen Psalmen als der Leidende, der schließlich siegt und seine Apotheose feiert (S. 180¹), oder er wird als Kriegsheld gefeiert, der in dem Feinde die finstere Macht, das mythische Ungeheuer besiegt hat.

In einem Dankhymnus des Asurbanipal an Marduk² über den Sieg über Elam wird einer der Feinde, Tugdamme, König des Ummán-manda, geradezu genannt:

tab-nit Ti-amat tam-sit du[Kingu?]

Geschöpf der Ti-amat, Ebenbild des [Kingu?]

Darum wird in der Geschichtsschreibung der Feind mit Drachenmotiven geschildert. So in den ägyptischen Kämpfen zwischen Ober- und Unter-

ägypten. Für die israelitische Geschichtsschreibung ist Ägypten Rahab, Leviathan. In den Veden sind die Kämpfe der Arier als Kämpfe Indras wider den Drachen gemalt. Abb. 114 zeigt den assyrischen König mit dem Sichelschwert, der den Mondmotiven angehört³. Abb. 123 zeigt den siegreichen König Anubanni, der den Fuß auf den bestiegen Feind stellt, also mit der Geste des Drachensiegers dargestellt wird, während Istar ihm als Walküre erscheint. Dieselbe Geste berichtet der Tafelschreiber von Entemena⁴ und das Relief von Behistun stellt Darius ebenso dar. Abb. 124. In Spielen der großen Kalenderfeste tritt der König dramatisch in der Rolle der Kämpfer gegen den Drachen des Urchaos auf. Kap. 18. Auch in den Riten



Abb. 123. Sieges-Relief des Königs Anubanni
(ca. 700 v. Chr.)

Kämpfer gegen den Drachen des Urchaos auf. Kap. 18. Auch in den Riten

Die Binschreibe sind in der vorwiegenden Form aus assyrischer Zeit zu Reinalphabeten herangezogen, die bei Zaufritten wohl vom König rezipiert wurden. Nach einem ursprünglichen Sinn sind sie dem König in den Mund gelegt, der als „König, Sohn und Kind seines Gottes“ die Leiden seines Volkes empfindet und für sein Volk trauert. Vgl. unten S. 213 f., 217.

¹ Vgl. Rev. I, I, 1. XI. Die Sg. Asurbanipal hatte ihn so bezeichnet, das er sich „nicht zu nennen und so gegen die Grenze zu versüßigen“. Nach Rev. 21 verhielt er in 50 Jahren des Fortes in der goldenen Welttafel im Marib, eingegraben.

² Vgl. Jer. 27 f. des Sg. „wenn das Jahr gegen Leviathan ergreift“ und Rev. 21, 22 f.

³ Vgl. S. 10.

des Neujahrstages trat, wie es scheint, der König in der Rolle als göttlicher Verwalter der Geschicke auf¹.

3. Als Schicksalsverwalter und Trager des Weltimperiums. Vgl. hierzu S. 178 f.

Die geschriebene Geschichte heftet deshalb an die betreffenden Gestalten und die mit ihnen zusammenhängenden geschichtlichen Ereignisse folgende Motive

a) Ihr Auftreten bedeutet „Erfüllung der Zeiten“. In einer Orakelerzählung Asurbanipals wird von der Zurückführung einer Statue der Muttergottin Nanā von Erech durch Asurbanipal (VAB Streck, Asurb. S. 178 f.) aus dem eroberten Susa berichtet, die 1635 Jahre vorher aus

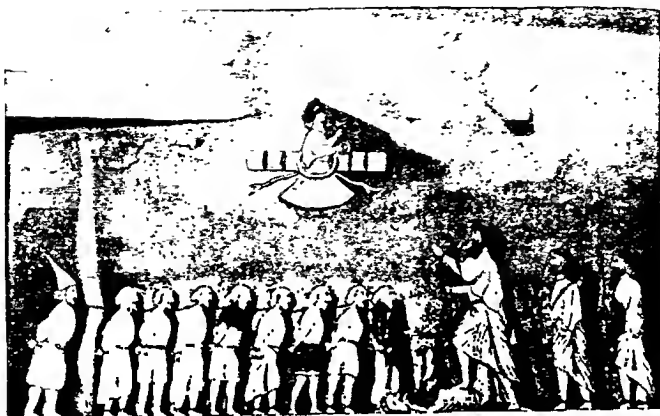


Abb. 124 Relief vom Behistun-Felsen. Gefangene werden vor Darius geführt

Babylonten verschleppt wurde. Der assyrische Orakelpriester sagt, jetzt sei „die Zeit erfüllt“ (umē imlū), jetzt sei der von den Gottern bestimmte Termin (adannu) gekommen.

IV. Esra 11, 44 sinnt der Scher über die „Wege des Hochsten“ nach

„Da sah der Hochste seine Zeiten an: siehe sie waren zu Ende und seine Aonen waren voll . . . nun wird die ganze Welt erleichtert aufatmen und des Gerichtes und der Gnade ihres Schöpfers harren“.

Die Aussage Sargons Zyl. 45 und Parallelen², 350 Könige hatten vor ihm regiert, bedeutet: der Kreislauf (Mondzeitalter) ist vollendet, mit ihm beginnt die neue Zeit.

b) Die Geburt des Königs ist vom göttlichen Geheimnis umgeben. Entweder gilt er als vaterlos und mutterlos, oder Vater oder Mutter sind göttlicher Art, oder die Mutter ist „Gottesbraut“ (S. 340 f.), oder die Muttergottin gewährt ihm im kritischen Moment ihre Gunst.

In der Etana-Legende wird das künftige Königskind, das Istar sucht, mit Hilfe des magischen Krautes geboren³.

¹ Die Bedeutung des pūru aknu (ich warf das Los) ist strittig. Zum Schicksalsstein bei der englischen Krönung s. S. 186.

² Vgl. die Redewendungen 1 Mos 25 24, Jos 21 45 vgl. 2 Sam 7, 12, Gal 4 4, Eph 1, 10, 3, 11, 1 Kor 10 11.

³ Dies scheint wenigstens der Sinn des fragmentarischen Textes zu sein s. S. 177.

In einer der Legenden vom Helden Nini K 133¹ wird dieser genannt: „Sproß 'Meinen Vater kenne ich nicht'“ (tarbit abi ul idi).

In der Legende von der Geburt und Rettung Sargons I. heißt es: „Meine Mutter war enitu Vestalin“, s. S. 340 f., mein Vater war unbekannt (ul idi)“ S. zu diesem Texte S. 211.

Gudea nennt sich „Kind der Gatumdug“ (Erscheinungsform der Muttergöttin) und erhielt von ihr die Herrschaft. Er betet zu ihr: „Du bist die Königin, die Mutter, die Lagaš gegründet hat. Ich habe keine Mutter, du bist meine Mutter; ich habe keinen Vater, du bist mein Vater . . . im Heiligtum (im Verborgenen?) hast du mich geboren?“

Sin-gasid, König von Uruk, bezeichnet sich als „Sohn der Göttin Nin-sun“².

Eannatum, Entemena, Lugalzaggisi lassen von sich sagen, sie seien „genährt von der heiligen Milch“ der Göttin³. Darin liegt das gleiche Motiv der göttlichen Geburt.

Von Hammurabi heißt es in der Einleitung des Cod. Hamm. 3, 24 ff.: „Der Herr, dem Zepter und Krone zukommt, den erschuf die weise Ma-ma“.

Unter den assyrischen Großkönigen findet sich die entsprechende Geburtslegende bei Asarhaddon⁴:

„Ich wurde geboren inmitten von unbekannten Bergen,
nicht war ich kundig deiner (Istars) Herrschaft, nicht betete ich richtig,
Die Leute von Assur wußten nichts von deiner Gottheit, flehten nicht
zu dir;
da hast du, Istar, furchtbare Herrscherin unter den Göttern, mit dem
Blicke deiner Augen mich ausersuchen, Verlangen ge-
tragen nach meiner Herrschaft,
mich hervorgeholt aus den Bergen, zum Hirten der Menschen mich
berufen,
hast mir ein gerechtes Zepter befestigt bis zum Altern der Welt(!);
du, o Istar, hast herrlich gemacht meinen Namen,
hast mir verliehen, die Gerechten zu retten und zu schonen.“

Von Asurbampal heißt es in einem Wechselgespräch zwischen dem König und dem Gotte Nabû⁵:

„Klein warst du, Asurbampal, als ich dich überließ der Königin von
Nimveh,
schwach warst du, Asurbampal, als du saßest im Schoße der Königin
von Nimveh,
von den vier Zitzen, die in deinen Mund gelegt waren, an zweien
sogest, in zweien dem Gesicht verbargest“.

¹ MVA 1903 Hrozný S. 190.

² Thureau-Dangin VAB I 82 f. 92 ff. · Ib. 221 f.

³ Ib. 104 f. 214 f. 25 f. 35 f. 155 f.

⁴ Brunnow ZAV 66. Zimmern KAT³ 382. IV R 61, 46 c heißt Asarhaddon Kind der Göttin Ninih, ib. 63 f. grüßt sie ihn als ihr Junges. S. die folgende Anmerkung.

⁵ Istar, die Muttergöttin, ist hier als Kuh vorgestellt. S. die Übersetzung in meinem Artikel Ncho Roschets Lex. der Mythologie III. 62. Zimmern AO XIII, 1. 21. S. d. zu auch S. 254.

Es erhebt sich die Frage, ob die Nichtnennung des Vaters bei Tiglat-pileser III., Sargon, Sanherib, die als Andeutung des Usurpators erklärt wird, nicht in dem einen oder andern Falle ebenfalls auf dieser Idee beruht.

Im Segen Moses 5 Mos 33, 9 hat sich der legendarische Zug von der vaterlosen Geburt des Moses in einer auf Mißverständnis ruhenden Ausdeutung erhalten:

„Der von Vater und Mutter sprach: Ich sah sie nicht, [der seine Bruder nicht anerkannte und nichts wissen wollte von seinen Kindern]“.

Elias hatte nach Berach 58a weder Vater noch Mutter. Malkisedek ist nach Hbr 7, 3 „vaterlos, mutterlos, ohne Genealogie“. Zur Verkündigung der Erscheinung des Retters durch die Gestirne s. S. 195.

3 Die Kindheitsgeschichte spiegelt das Drama der Errettung wieder. Der vom Feinde, dem Repräsentanten des vorigen Zeitalters (Drachen, Verfolgte wird zerstückelt oder entmannt oder in der heiligen Kiste gerettet.

Von dem großen Sargon (um 2850) erzählt der Tafelschreiber²

„Sargon, der mächtige König von Agade, bin ich. Meine Mutter war Vestalin³, mein Vater aus niederem Geschlecht⁴, während der Bruder meines Vaters das Gebirge bewohnte. Meine Stadt ist Azupiranu, welches am Ufer des Euphrat gelegen ist. Es empfing mich meine Vestalin-Mutter, im Verborgenen gebärte sie mich. Sie legte mich in einen Kasten von Schilfrohr, verschloß mit Erdpech meine Tür, legte mich in den Fluß. . . Der Fluß trug mich hinab zu Akki, dem Wasserschöpfer⁵. Akki der Wasserschöpfer beim Schöpfen . . . zog er mich heraus. Akki der Wasserschöpfer zog mich auf als sein Kind, Akki der Wasserschöpfer machte mich zu seinem Gärtner. Als Gärtner⁶ gewann Istar mich lieb . . . Jahre übte ich die Herrschaft aus, . . . Jahre beherrschte ich die Schwarzköpfigen und regierte sie.“

Zur geheimnisvollen Geburt des Etana s. S. 177.

In den Pyramidentexten wird Osiris⁷ zerstückelt, das älteste bisher bekannte Zeugnis in der Pyramide Pepus II. oder ermordet von seinem feindlichen Bruder Set. Die Schwestergattin Isis beweinert ihn. Horus setzt ihn zusammen oder belebt ihn durch sein rechtes Auge, das er ihm zu essen gibt, worauf er sich von der linken Seite erhebt und als Herrscher im Totenreich oder zur Rechten des Re regiert. Eine der Varianten läßt Isis den Toten finden und begraben. Set schändet das Grab und zerstückelt den Leichnam. Horus oder Keb setzen die Glieder zu-

¹ Vgl. mein Urim und Tummim im Hilprecht Anniversary Volume, S. 223—242.

² CT XIII, pl. 42f. King, *Chronicles concerning Early Babylonian Kings II.* p. 87 ff.

³ enitu ist die „Gottesbraut“ der Gesetze Hammurabis, s. hierzu S. 340 f.

⁴ ul idi „unbekannt“. So heißt es in den Zeugennamen der neubabylonischen Kontrakte bei den nachträglich anerkannten Vollbürgern, im Gegensatz zu den Vollbürgern die Vater und Großvater bez. Stammvater nennen (s. ATAÖ² S. 404 und S. 408 Anm. 2). Auch als Personennamen findet sich Aba-ul-idi.

⁵ Bedeutet dasselbe wie „Gärtner“.

⁶ Abdalonymus von Sidon (Exzerpt des Justinus II, Cirtus IV, 3) s. Winckler F. H. 168 Anm., wird als Gärtner aus seinem Garten zur Königsherrschaft betruhen; dasselbe Motiv bei Gilgames S. 212.

⁷ Das gehört strenggenommen zu dem Abschnitt der Erretter als vermenschlichter Gott. Aber die Gestalt des Osiris wird frühzeitig als König der Urzeit auf die Heroenstufe gesetzt. Dann gilt er als vergottlichter Mensch.

sammen am 4., 6 bez 8 Tage findet die Auferstehung des Osiris statt. In Kraft eines kühnen Analogieschlusses wird das Geschick des Osiris auf den Toten angewendet (s. S. 211 f.). Ich vermute, daß die Zerstückelung oder Kopfung des Leichnams, die sich schon zur Zeit der Hockergräber findet, auf der gleichen mythologisierten Lehre beruht, wenn auch das Volk bei dem Ritus an die Unschädlichmachung des Totengeistes gedacht haben mag.

Plutarch erzählt die Osiris-Adonis-Legende¹ folgendermaßen: Als Osiris in die Truhe² eingeschlossen und in den Fluß geworfen war, schwamm er nach Phönizien, wo man ihn Adonis nannte. Isis suchte ihn auf, kam nach Byblos, setzte sich in ihrer Betrubnis an eine Quelle, wo sie niemand anredete, als die Magde des königlichen Hauses, durch welche sie bei der Königin, sie hieß Astarte³, Aufnahme fand und zur Wärterin ihres Sohnes bestellt wurde.

Zeus wird in der Grotte Ida geboren, wohn seine Mutter Rhea sich geflüchtet hatte vor Kronos, der seine eignen Kinder verschlang. Die Bienen des Gebirges und die Ziege Amalthea, Erathostenes (cat. c. 13, Hygin poet. astr. 2, 13) versorgen das Kind mit Milch und Honig⁴, während die Kurten durch Waffentänze (s. die Bilder Roscher Lex. II Sp. 1601 ff.) das Geschrei des Kindes übertauben.

Von Gilgames erzählt Aelian Hist. Anim. XII 21: Als Senechoros, über die Babylonier herrschte, sagten die chaldäischen Wahrsager, der Sohn der königlichen Tochter werde seinem Großvater das Königreich entreißen; und dieser Ausspruch war eine Weissagung der Chaldaer. Diese fürchtete der König und wurde um scherzhait zu sprechen für seine Tochter ein zweiter Akrisius, denn er bewachte sie mit großer Strenge. Die Tochter aber — denn das Schicksal war weiser, als der Babylonier — gebar heimlich von einem unscheinbaren Manne. Das Kind warfen die Wächter aus Furcht vor dem Könige von der Akropolis herab; denn hier war die königliche Tochter eingeschlossen. Da sah der Adler mit seinen scharfen Augen den Fall des Knaben, che er gegen die Erde anschlug, nahm er ihn mit dem Rücken an sich, trug ihn in einen Garten und setzte ihn hier mit großer Behutsamkeit nieder. Wie nun der Anseher des Platzes, Gärtner⁵, das schöne Knäbchen sieht, gewinnt er es lieb und erzieht es, es bekommt den Namen Gilgames und wird König von Babylonien. — Auch das Gilgames-Epos hebt die Mutter des Helden hervor.

Thoas wurde bei dem allgemeinen Mannerorde von seiner Mutter in einen Kasten eingeschlossen (Gruppe, Griech. Myth. I 227), welcher nach Skythien schwamm. Argisthos, der über Agamemnons Volk herrschte, wurde als neugeborenes Kind von seiner Mutter ausgesetzt, mit der Milch einer Ziege aufgezogen.

Telephos von Auge, durch Herakles erzeugt, wird von Aleos, seinem Großvater (dessen erster Sohn Lykurg war, samt seiner Mutter in eine Lade gesteckt und ins Meer geworfen).

Dionysos wird bei Paus. III, 24, 3 f. in Agypten geboren, mit ihrer Mutter in einer Kiste ausgesetzt, die in Brasias anschwemmt. Die Mutter ist tot. Ino zieht das Kind in einer Grotte auf. Vgl. auch die Euroklos-Legende vom Dionysos-Kasten (Paus. VII 19 b ff.).

Von der Herkunft der Semiramis erzählt Diodor 2, 9: Nahe bei Askalon hatte die syrische Göttin Derketo, deren Gesicht das eines Weibes war, während sie im übrigen den Körper eines Fisches hatte, einem jungen Syrer eine Tochter geboren. Sie tötete den Jungling und setzte die Tochter im oden Felsengebirge aus. Das Kind wurde von Tauben (Istars Tier) ernährt, später von den Hirten gefunden und vom Anseher der königlichen Herden, namens Simmas, aufgezogen. Onnes, einer der Räte des Königs, heiratete sie. Später nahm sie Ninus selbst zur Gemahlin.

Achamenes, von dem der Adel der Perser hergeleitet wird, war nach Aelian Hist. Anim. XII, 21 der Zögling eines Adlers.

Herodot I 113 erzählt von Kyros, dem Gründer des Perserreiches, er sei auf Befehl seines Großvaters infolge einer Traumdeutung ausgesetzt, aber durch einen

¹ Plutarch, de Is. et Os. 13 ff., vgl. 30, 50; s. Movets, Phönizier I 235 ff. Im folgenden sind auch einige mythische Erzählungen aufgenommen, die von Göttern handeln, da in euhemeristischer Weise als Könige der Urzeit aufgefaßt worden sind.

² Ein schöner prächtig verzierter Kasten (s. Herod. II 80).

Hirten gerettet und erzogen worden. Auf eine Variante dieser Kyros-Sage weist Husing hin OLZ 1903, 145 f.

Suidas s. v. *Ἀδύλας* berichtet, Ptolemaios, der Sohn des Lagos und der Arsinoë, sei als Kind ausgesetzt worden; ein Adler habe ihn gegen Sonnenschein, Regen und Raubvogel geschützt.

Herodot V 92 ff. erzählt von Kypselos, dem Gründer einer korinthischen Dynastie, er sei von der lahmen Labda geboren, in einer Kiste (Anspielung auf den Namen Kypselos) verborgen worden, weil ihm zehn Männer nach dem Leben trachteten und er sei später 30 Jahre lang der Herrscher von Korinth geworden.

Apollod. 2 4 1 erzählt von Perseus, er sei als Sohn der Danaë und des Gottes Zeus von seinem Großvater Akrisios mitsamt seiner Mutter in einem Kasten ins Meer geworfen worden. Sie landeten an fremder Küste und das Kind wurde bei dem fremden Herrscher aufgezogen. Er tötete Medusa, befreite die athiopische Königstochter Andromeda, wurde König von Argos, dann von Tiryns und erbaute Mykenä.

Romulus und Remus, die sagenhaften Gründer des römischen Reiches, gelten als Söhne der Vestalin Rhea Silvia und des Kriegsgottes Mars. Ihre Mutter wurde wegen ihres Gelübdebruchs ertränkt. Die Kinder ließ Aemulus gleich nach ihrer Geburt in einer Mulde in den Tiber werfen. An den Wurzeln eines Feigenbaums blieben die Mulde hängen. Hier fand sie eine Wölfin. Sie nährte die Kinder bis sie vom Oberhirten Faustulus aufgefunden wurden¹.

Nach der Wilkmasage wurde Sigurd, Sohn des Siegmund, in einem Metzglase im Flusse ausgesetzt, von einer Hinde großgezogen und von Mimir aufgefunden².

Ein Beispiel dafür, wie solche mythische Motive mit vollem Bewußtsein geschichtlichen Persönlichkeiten angehängt wurden, bietet Stratonike, die Wiedergebuerin des Tempels von Hierapolis und Gattin des Seleukos und dann ihres Stiefsohnes Antiochos. Die Erzählung überträgt die Züge der Istar-Semiramis auf die Königin, und offenbar soll auch der Name an Istar anklängen³.

BNT 46 ff. habe ich gezeigt, daß die Sonderquelle von Mt 1 f. die Kindheitsgeschichten nach den Motiven ordnet zu ihrer Geschichtlichkeit s. Harnack, Neue Unters., Beitr. zur Einl. ins N.T. IV, S. 95 ff. Als Drache gilt hier Herodes. Noch die mittelalterlichen Spiele kennen das Motiv, indem sie z. B. Herodes stets als rotbartig darstellen. Besonders klar sieht man die Motivenreihe der Rettung Apk 12 1 ff. Der Drache will das Kind verschlingen. Es wird gerettet und sitzt auf dem Thron. Der rettende Kasten zeigt sich Apk 11 10⁴. Es ist die mit *καταθήκη* bezeichnete Lade des Zelttes im Himm⁵. Der Gerettete sitzt auf dem Thron. Lade und Thron sind identisch. Diese Beobachtung ist entscheidend für die Frage nach dem ursprünglichen religionsgeschichtlichen Sinn der Lade.

4. Im Mannesalter zieht der Held in den Kampf und bestegt die finstere Macht. Oder der Held wird als Leidender geschildert.

Die Behandlung der Drachenkämpfe auf dem gesamten Gebiete der altorientalischen wie der arischen Geisteskultur erfordert eine Behandlung für sich. Auf babylonischem Gebiete wurde die Übertragung der Motive auf geschichtliche Erscheinungen S. 208 behandelt. Zum Stil des Drachenkampfes in der Schilderung biblischer Gestalten s. vorläufig ATAO² 345 ff. 466 ff. 472 ff. 489 ff.

Von dem Leiden der büßenden Könige vor der Segenszeit war S. 180 die Rede, vgl. S. 216 f. 330 f. Als Urbild des Leidenden wurde u. a.

¹ Ein vor einigen Jahren entdecktes Wandgemälde in Pompei stellt die Legende anschaulich dar. Zu den Varianten der Legende s. Roscher, Lex. IV, 170 f.

² Weitere Beispiele BNT 31. Dort sind auch S. 28 f. Beispiele für die Legende der Ernährung des Bringers des neuen Zeitalters durch die Himmelskönigin aufgeführt.

³ S. Winckler, Gesch. Isr. II, 227 f., mein Kampf um Babel und Bibel¹ S. 35.

Gilgameš angesehen, der als babylonischer Faust das Leben sucht. Von Asurbanipal, der sich als Bringer eines neuen Frühlings schildern läßt, heißt es (es gehört wohl in den gleichen Ideenkomplex)¹

„Lebensspendung von dir (Ninlil-Istar) wünsche ich, darum jage ich
durch die Steppe,
setzte ich über Flüsse und Meere,
zog ich über Berge, Höhen,
setzte ich über alle Flüsse,
zehrten an mir
Leiden, Schmerzen,
schlugen nieder meine schöne Gestalt
elend, da ich zu dir spreche, ist meine Gestalt.“

Ninlil, von der bereits im Anfang des Textes gesagt ist, daß sie Asurbanipal, dem Geschöpf ihrer Hände, Bescheid schickte und ihm Lebensspeise sandte, antwortete ihm

„Auf Geheiß der Gotter insgesamt verkündige ich dein Leben“

Asurbanipal soll also als Gilgameš gelten, der unter Kämpfen und Leiden „das Leben suchte“ und fand. Es liegt darin dieselbe Idee, wie in der Verherrlichung der alten sumerischen Könige als Erscheinungen des Tammuz, der in die Unterwelt steigt und wiederkommt (S 174)

In dem Beschwörungstext IV R 5, der die Bedrängnis des Frühjahrs-Neumondes schildert, wird das Geschick des Königs, „der wie der Mondgott Sin das Leben des Landes in seiner Hand hält“, in seiner Not und Befreiung mit dem Geschieke des Mondes verglichen. Zum Text vgl S. 246 ff

5. Am Ende des Äon tritt Fluchzeit ein. In der Ausmalung der Gestalt des Retters entspricht es der Fluchzeit, wenn der Verkünder der neuen Zeit oder der Held (Jahrgott) selbst stirbt, in die Unterwelt sinkt, beweint wird

Das älteste Zeugnis für die Idee der Fluchzeit fand sich bisher in der Legende von Atarhâsis², die die Plagen schildert, die der Sintflut vorangingen (S 70). Von Jahr zu Jahr werden die Zustände schlimmer. Es herrscht sechs Jahre eine Hungersnot, der nach kurzer Pause eine zweite folgt. Die Mutter verriegelt der Tochter das Tor, ein Haus frißt das andre auf³. Regen und Hochflut hören auf, das Feld gibt kein Gewächs, das Gebaren der Kinder hört auf. Atarhâsis legt bei den Göttern Försprache ein. Aber die Plagen werden nur schlimmer. Glutwind und Fieber brechen herem und nochmals Hungersnot. Ausdrücklich wird gesagt, daß die zunehmenden Sunden der Menschen die Fluchzeit verschuldet haben. Im Zusammenhang mit den Plagen vor der Flut stehen vielleicht⁴

¹ K 1202. S. Zimmern ZA XXIV 168 ff. Streit um die Christusmythe S. 37, der an die Leiden des Gilgameš vor seiner Apotheose erinnert.

² Text: CI XV, 40. Übersetzung: Zimmern ZA XIV 282 ff., Jensen KB VI 1 S. 275 ff. S. auch Gilgamesch-Epos I 68 ff.

³ Der Streit der Hausgenossen, der auch in der griechisch-römischen Lehre vom eisernen Zeitalter hervorgehoben wird (S 203) findet sich besonders häufig als Motiv der Fluchzeit.

⁴ Jensen Gilgamesch-Epos I 55 ff.

auch die Plagen des Labbu-Textes (S. S. 215), der mit den Worten beginnt: „Es seufzen die Städte, es jammern die Menschen“, auch die Plage des Höllengottes Ira¹, der mit seinen sieben von Anu beigegebenen Begleitern die Völker in Ost und West gegeneinander wüten läßt, bis der Akkader kommt, der sie niederstreckt²

„Das Meerland soll das Meerland, Mesopotamien Mesopotamien,
Assyrien Assyrien,
der Elamier den Elamier,
der Kossäer den Kossäer,
der Sütäer den Sütäer,
der Lullubäer den Lullubaer,
ein Land das andere Land, ein Haus das andere Haus, ein Mensch
den anderen Menschen,
ein Bruder den Bruder nicht verschonen und sollen einander erschlagen;
aber hernach soll der Akkader sich erheben und
soll sie alle niederstrecken und sie insgesamt niederwerfen, so daß
sie allesamt niedersinken.“

Das Aufhören der Vegetation und des Zeugungslebens, das in der Höllenfahrt der Ištar als Motiv des Naturmythos erscheint, wird in den Fluchtexten auf fingierte Geschichte der Urzeit, die mit der Sintflut endigte, übertragen.

Umgekehrt werden die mythischen Stoffe der Urzeit, die den neuen Äon aus dem Chaos der Vorwelt oder der Sintflut (die als Rückkehr der Welt in den chaotischen Urzustand aufgefaßt wird) hervorsteigen lassen, auf geschichtliche Ereignisse angewendet. Die Notzeiten werden dann als chaotische Fluchzeit aufgefaßt. So in dem astrologischen Kommentar zum Schöpfungsepos *Enuma elis*, der S. 29 f. besprochen wurde. Auch die sog. Kedorlaomertexte (S. 32 und 50 f.) schildern Kämpfe der Vorzeit mit den Motiven der Fluch- und Segenszeit.

Das Fluchzeit-Motiv hat wie das Segenszeit-Motiv einen bestimmten Stil geschaffen, der insbesondere in den *Omina* zur Schilderung böser Zeiten, die nach Vorzeichen angekündigt werden, verwendet wird

Virolleaud, *Astrol. Chald.* 2. Suppl. LXII³:

„Wenn das und das in der planetarischen Welt geschieht, werden die Götter zürnen, „Niederreißung“ wird herrschen, das Helle wird dunkel, das Reine schmutzig werden, Regengüsse und Überflutung werden aufhören, ein Sturm wird wüten, die Lander werden zerstört werden. Die Gotter werden die Gebete nicht erhören, die flehentlichen Bitten nicht annehmen. Vorzeichen werden die Seher nicht kundtun.“

¹ Jensen KB VI 50 ff.

² Zu dem darauffolgenden Segensmotiv s. S. 217.

³ S. Zimmern, KAT¹ 393, Weidner BA VIII 4 16 ff. In den vorhergehenden Zeilen heißt es: „der Kronprinz wird seinen Vater töten und den Thron besteigen.“ Bei Virolleaud, *Astrol. Chald.* 1. Suppl. XXXI. 65 steht: „der Kronprinz wird bei Lebzeiten des Vaters durch einen Aufstand den Thron besteigen, das Land wird er beherrschen, aber es wird nicht gedeihen.“

Virolleaud, *Astrol. Chald.* 1. Suppl. XL, 7 (= 2. Suppl. LXXVIII, 13).

„Der Fisch im Flusse wird nicht laichen, der Vogel am Himmel wird kein Ei legen.“

Virolleaud, *Astrol. Chald.* Sin XXXIV, 3 (vgl. 1. Suppl. I, 25).

„Ein wütender Sturm wird sich erheben, Mars wird heliakisch aufgehen, das Vieh wird zugrunde gehen.“

CT XIII, 49 (K 4541) schildert die Fluchzeit, die unter einem gottlosen König eintritt²

„Ein solcher König wird Elend erfahren, sein Herz wird nicht frohlich werden. Schlacht und Kampf werden während seines Königums nicht aufhören. Unter solcher Regierung wird der Bruder den Bruder fressen, die Leute werden ihre Kinder für Geld verkaufen, die Lander werden insgesamt in Verwirrung geraten, Mann und Frau werden einander verlassen, die Mutter wird der Tochter das Tor verriegeln.“

In den Omina-Texten werden oft Vorzeichen der Fluchzeit³ genannt: Virolleaud, *Astr. Ch.* Sin XXV, 36 (Finsternis-Text)

„Not wird herrschen, das Land wird hinter einem Anführer hergehen.“ Ib. 15 f. „Not wird herrschen, ein Bruder wird den andern fressen, das Land wird sich verkleinern.“ Ib. 5 f. „Der Ummannanda wird heranziehen und zum Lande reiten, das Land wird er ausplündern, Not wird herrschen, die Leute werden ihre Kinder für Geld verkaufen, ein König wird zum andern feindliche Botschaft senden.“

Bei der Verbindung des Motivs mit den Omina erwartet man die Hervorhebung von Fluchzeichen in der Gestirnwelt, wie sie oft in der apokalyptischen Literatur sich findet. Auf babylonischem Gebiet ist nur ein Beispiel bekannt⁴ Reisner, *Hymnen* S. 131 (VAT 246, Obv. 57 ff.)

„O Vater Inhl — o Herr des Landes, das Mutterschaf verstoßt sein Lamm, die Ziege ihr Junges. Wie lange noch soll in deiner treuen Stadt die Mutter ihren Sohn verstoßen? . . . (das Weib) ihren Mann verstoßen? O Herr des Landes, die Sonne geht über dem Lande glanzend nicht auf; [O Vater] Inhl, der Mond geht über dem Lande leuchtend nicht auf; Sonne und Mond gehen über dem Lande glanzend nicht auf.“

Die anthropologische Übertragung des Motivs auf den Erretter, der durch Leiden und Hinabsinken in die Unterwelt die Fluchzeit darstellt, wurde bereits beim vorhergehenden Punkte behandelt (Leiden des Helden = Kampf). Besonders drastisch zeigt sich das Motiv vom Sterben des Verkünders der neuen Zeit in den ägyptischen Texten, die S. 219 ff. besprochen werden. Auf babylonischem Gebiet liegt das Motiv auch in der Schilderung des leidenden Königs, des „Knechtes“ und „Kindes seines

² Vgl. S. 83.

³ Zimmermann KAT¹ 392.

⁴ Der Unglücksstabe ist bezogen bei Virolleaud *Astr. Ch.* Adad XXXIII, 46! Hirschreckenverwüstungen sind in den Omina oft Fluchzeit-Motiv, auch in der biblischen prophetischen Literatur (vor allem bei Joel).

⁵ Vgl. aber auch das Prologum S. 217 vom sterbenden König.

Gottes“ vor, dessen Schmerzen als Hinabsinken in die Unterwelt geschildert werden – unten –, und IV R 5 in der Übertragung des Naturvorganges von der Verfinsterung des Frühlingsmondes durch die bösen Mächte und seiner Befreiung auf den kranken König (S. 214), endlich in der Übertragung des Leidensgeschickes des Gilgames auf den König (S. 214).

Vielleicht gehört auch hierher ein Omen wie Virolleaud, *Astrol. Chald.* 1. Suppl. XLIII, 24

„Verfinsterung von Mond und Sonne wird eintreten, ein großer König wird sterben.“

6. Auf die Fluchzeit folgt die Segenszeit. Der Retter erhält zum Lohne für den Sieg die Herrschaft. Der Lobgesang wird angestimmt. Er bekommt Ehrennamen. Die heilige Hochzeit wird gefeiert.

Wie Marduk die Weltherrschaft nach dem Sieg über Tiamat empfängt und mit 50 Ehrennamen gepriesen wird, so erhält der auf der Heroenstufe stehende Sieger über den Schlangenlowen Labbu nach dem Sieg die Königsherrschaft¹.

In dem Ira-Text, dessen Fluchmotiv S. 215 besprochen wurde, ist das Motiv der Segenszeit wohl darin zu finden², daß sich Ira schließlich beruhigt und denjenigen Sicherheit und Schutz verspricht, die ihn in einem bestimmten Liede verherrlichen oder das Lied lernen oder es auf einer Tafel in ihrem Hause depomieren.

Der bußende König des viel besprochenen sumerischen Bußpsalms IV R 60³ sagt am Ende seiner Leiden:

„Schon öffnete sich das Grab
 che ich noch gestorben war, war die Totenklage um mich vollendet
 Mein ganzes Land rief: „Wie ist er übel zugerichtet!“
 Da solches mein Feind horte, erglänzte sein Angesicht,
 als Freudenbotschaft verkündete man es ihm, sein Inneres ward heiter
 Ich weiß eine Zeit, da meine Tränen zu Ende sind,
 und ich inmitten ihrer beiden⁴ göttlichen Schutzgeister geehrt bin.“

Der Hofstil der Assyrer überträgt die Motive der Segenszeit auf den König, der als Bringer der neuen Zeit gilt. Asurbanipals Tafelschreiber sagt⁵:

„Seit die Gotter mich auf den Thron meines Vaters gesetzt hatten, heiß Adad seinen Regen los, spaltete Ea seine Quellschluchten, wurde das Getreide fünf Ellen hoch in seinen Halmen, die Ähre 5⁶ Ellen lang, gelang die Ernte, wucherte das Korn, schoß das Rohr beständig empor, gediehen die Früchte der Bäume, hatte das Vieh beim Zeugen Gelingen, während meiner Regierungsjahre kam der Überfluß massenhaft herab, während meiner Jahre stürzte reichlicher Segen nieder.“

¹ Text zuletzt behandelt von Ungnad bei Gressmann, *Altor. Texte* S. 314.

² Nicht durch den auftretenden Akkader, wie Jastrow, *Babyl. Rel.* 533 meinte s. auch Zimmern *KAT*³ 393 f. – S. Jensen, *Gak. Epos I* S. 75.

³ S. S. 330 ff.

⁴ Zimmern *KAT*³ 385 ff.

In einem Briefe an Asurbanipal (Harper, Letters Nr. 2)¹ heißt es

„Samaš und Adad haben durch ihr untrügliches Orakel meinen Herrn König für die Königsherrschaft über die Länder bestimmt. „Günstige Regierungszeit, Tage des Rechts, Jahre der Gerechtigkeit, reichliche Regengüsse, gewaltige Hochwasser, günstiger Kaufpreis“ Die Götter sind wohlgeneigt, Gottesfurcht ist reichlich, die Heiligtümer sind überladen. Die großen Götter Himmels und der Erde haben gegenüber meinem Herrn König verkündet: „Greise werden hüpfen, Kinder werden singen, Frauen, Mädchen werden freudig der Weibespflicht sich hingeben, werden niederkommen, Knaben, Mädchen das Leben geben“ Das Werfen gelingt. Wen seine Sünden zum Tode bestimmt hatten, dem hat mein Herr König das Leben geschenkt, die viele Jahre gefangen waren, hast du freigelassen, die viele Tage krank waren, sind genesen; Hungrige wurden satt; Ausgemergelte wurden fett; Nackende wurden mit Gewändern bekleidet“

In ganz entsprechender Weise werden in den ägyptischen Königsinschriften Könige in überschwenglicher Weise als Bringer der Segenszeit geschildert. So wird Ramses II. gepriesen (s. Wiedemann bei Lietzmann *Der Weltheiland* S. 51)

„Herr der Wohlfahrt, Schöpfer der Ernte, Bildner und Former der Sterblichen, Spender des Odems an alle Menschen, Beleber der Götter insgesamt, Mehrer des Korns zu dessen Füßen die Glücksgöttin weilt, Bildner der Großen, Schöpfer der Geringen, dessen Worte die herrlichste Fülle erzeugen, der da wacht, wenn die andern Menschen ruhen, dessen Starke Ägypten beschirmt.“

Die Lehre hat ganz bestimmte Motive ausgeprägt, die den Heilbringer charakterisieren. Dazu gehört, die Rettung der Schwachen und Elenden und die „Sammlung der Zerstreuten“

Hammurabi sagt in der Einleitung seiner Gesetzsammlung, er sei berufen,

„um Gerechtigkeit im Lande strahlen zu lassen, um den Bosen und Schlechten zu vernichten, auf daß der Starke den Schwachen nicht schade“.

In dem auch S. 229, 290 und 291 u. o. erwähnten Ritual MNB 1848 (Louvre), Obv. col II, 1 ff., der Zustände ähnlich wie in den sumerischen Bußpsalmen voraussetzt, steht der Priester vor Belit und sagt:

„Die Schweigen macht den Mund der Reichen und den Niedrigen beglückt,

die den Feind stürzt, der ihre Gottheit nicht fürchtet,

die den Gefangenen beschützt und die Hand des Gefallenen ergreift, verkündige Heil dem Knechte, der das Heil deines Namens verkündigt,

dem König, der dich fürchtet, bestimme sein Geschick,

den Kindern von Babylon, denen Schutzbefohlenen, schenke ihnen das Leben,

vor dem Gotte der Götter, Marduk, tritt für sie ein

¹ Streck in VAB, Asurbanipal, vgl. den Text L¹. Lehmann: Samašsumukin II 25. K 2567 Zimmern: Zum Stuck um die Christusmythe S. 10 ff. wird Asurbanipal als Löwenjäger und Betreuer von der Löwenplage in dem gleichen eschatologischen Stile gefeiert.

Mögen sie verkünden deine Herrlichkeit, mögen sie preisen deine Macht,
 mögen sie reden von deiner Stärke und deinen Namen verherrlichen.
 Zu dem „Knecht“, der dein Heil verkündigt, fasse Erbarmen,
 in Angst und Elend nimm ihn bei der Hand,
 in Krankheit und Seufzen gewähre ihm das Leben,
 daß er gehe zum Wasser.²⁾ in Heiterkeit und Freude,
 daß er rede von deiner Macht zu den Leuten der ganzen Welt“

Die „Sammlung der Zerstreuten“ findet sich bei Hammurabi, Cod. 2, 49—51 (mupahhür nisê šaphâtim). Ebenso bei Merodachbaladan oben S. 179. Šamašsumukin sagt (VR 62, 39 ff.) „Zur Sammlung der zerstreuten Menschen von Akkad blickten die großen Götter mich freudig an.“ Auch in Texten der Mond-Omina erscheint das Motiv, z. B. Virolleaud, *Astrolog Chald. Sin. III*, 131 (nisê šaphâtî upahhîrâ). Endlich auch im Stil eines ägyptischen Textes S. 221.

Das Motiv des Lobpreises des Retters und die Feier des *ἑρως γάμος* ist auf babylonischem Gebiete² nur im Göttermythos nachweisbar. Marduk empfing nach seinem Sieg die 50 Ehrennamen (S. 12). Von der Hochzeit Marduks wird S. 313 f. die Rede sein.

Hier ist der Ort, die oben angekündigten ägyptischen Texte zu besprechen, die das Kommen des Erretters nach der Fluchtzeit ankündigen. Auf die Texte hat zuerst Ed. Meyer³ mit Nachdruck hingewiesen. Er meinte den literarischen Zusammenhang der israelitischen Prophetie mit der Zukunftsverkündigung in Ägypten gefunden zu haben⁴. Der Überschätzung ist dann auf Seite der religionsgeschichtlichen Schule eine Unterschätzung des eschatologischen Charakters der Texte gefolgt. Sie sind aber in der Tat ein wichtiges Zeugnis für die Einheit der Lehre und Symbolsprache des Alten Orients.

1. Der Papyrus Westcar⁵ aus der Hyksos-Zeit stammend erzählt im mythischen Stil und in kunstvoller Komposition Geschichten, die offenbar unter Zugrundelegung von Königslisten und annalistischen Notizen in der Zeit des alten Reiches, der 3., 4. und 5. Dynastie, spielen sollen. Unter den Erzählungen von weisen Männern vergangener Tage, mit denen der Prinz den König Chufu unterhält, ist das Hauptstück die Erzählung des Prinzen Hardedef, der einen 110 Jahre alten Zauberer. Dedi aus Ded-Snefru, vor den König bringt. Er vollbringt Wundertaten und weissagt schließlich die Geburt dreier Kinder, die durch die Frau eines Priesters des Re von nachu dem Gotte Re geboren werden sollen und deren ältestes Hoherpriester zu

¹ Vgl. Deltitzsch BAI 617 ff., Zimmern KAT³ 380 f.

² Vgl. aber BNT S. 104 ff. zum Empfang des Namens nach dem Siege ib. S. 18.

³ Ber. der K. Pr. Ak. der Wiss. 1905 XXXI, 121; vgl. mein Im Kampfe um den Alten Orient I² S. 57 f.

⁴ Nach Ed. Meyer soll es sich um „Übernahme des Inhalts der Zukunftsverkündigung aus Ägypten“ handeln. Auch Golénischeff, *Réc. de trav.* XV 80 nimmt eine literarische Beeinflussung Syriens durch die ägyptische messianische Literatur an. Es bedarf aber der literarischen Hypothese nicht. Die Idee von der verschuldeten Fluchtzeit und der darauffolgenden Segenszeit ist gerüstiges Eigentum des gesamten Orients. Die sittlich-religiöse Vertiefung und die gewissen wackende Anwendung auf die Situation der Gegenwart ist das Eigentümliche der biblischen Schriftsteller. Wie die literarische Entlehnungstheorie auch für den germanischen Forscher das Verständnis für die Einheit der vom Orient ausgehenden Gerüstwelt versperrt, ersieht man aus der I. c. S. 1 vorgetragenen Hypothese Ed. Meyers: die Romulussage s. oben S. 213 sei aus der Tragödie des Sophokles entlehnt.

⁵ Vgl. Schneider, Das Denken der Ägypter S. 168.

Heliopolis sein werde¹. Er tröstet den König damit, daß sein Sohn und Enkel noch König sein werden, gibt die Geburtszeit der Kinder an, damit der König ihnen seinen Huldigungsbesuch machen kann. Die Kinder werden unter Assistenz der Isis und anderer göttlicher Geburtshelfer geboren. Meschemt tritt zu dem Neugeborenen und sagt: 'Er ist ein König, der die Herrschaft in diesem ganzen Lande führen wird.' Chnum aber verlich seinen Gliedern Gesundheit. Eine Magd will aus Rache² dem Chufu die Geburt der 3 Könige melden. Ehe sie es tun kann, schleppt sie ein Krokodil beim Wasserschnöpfen fort. Daß Chufu die Absicht gehabt hat, den Nebenbuhler zu beseitigen, darf man ergänzen. Die spätere Zeit hat in diesem Sinne und Zusammenhang den König Chufu als Tyrannen und Gotterfeind geschildert.

2. Der Leidener Papyrus I 344³. In einer bestimmten geschichtlichen Situation, die unter einem alten schwachen König, dessen Sohn noch ein Kind ist, Ägypten an den Rand des Untergangs bringt, tritt ein Weiser, namens Ipuwer, auf, beklagt die Zustände, ermahnt den König, sich zur Verteidigung aufzuraffen und den Kultus wiederherzustellen.

Der auch kulturgeschichtlich höchst wichtige Text gehört in diesen Zusammenhang, weil er die schlimmen Zustände im überschwenglichen Stil der Fluchzeit⁴ schildert und die Zustände einer glücklicheren Zukunft im Stil der Segenszeit. Ich gebe einige Stücke nach Gardiners Übersetzung wieder:

... der Nil strömt über, aber niemand pflegt. Die Leute sagen: wir wissen nicht, was im Lande vorgeht. Die Frauen sind unfruchtbar, Kinder werden nicht erzeugt. Chnum fornt keine Menschen mehr bei diesem Zustande des Landes. Arme Leute werden reich; die sich keine Sandalen machen konnten, werden Besitzer von Reichtümern. Plage ist im ganzen Lande. Blut fließt überall. Der Strom ist voll Leichen. Die Reichen sind in Trauer, die Armen voll Freude. Jede Stadt sagt: laßt uns die Mächtigen unterdrücken. Das Land dreht sich im Kreise wie ein Topferrad. Der Nil ist voll Blut⁵ und doch trinken die Menschen daraus. Die Krokodile sind fett von der Beute, die Leute können Land und Wasser nicht mehr unterscheiden. Oberägypten ist Wüste geworden. Es gibt fast keine Menschen mehr. Ein fremdes Volk ist nach Ägypten gekommen, es gibt kein Ägypten mehr. Alles soziale Leben ist zerklüftet. Edle Frauen haben keinen Schmuck und keine Toilettengegenstände mehr. Die Erbauer von Pyramiden sind Feldarbeiter. Man fährt nicht mehr nach Byblos, um Zedern zu holen und Öl zum Einbalsamieren. Die Schatzhäuser sind leer. Aller Frohsinn ist zu Einsiedel, das Land ist voll Seufzen, die Toten gleichen den Lebenden, die Ägypter sind Fremdlinge, die Menschen fallen die Haare aus, der Sohn des Vornehmsten ist vom Proletarier nicht zu unterscheiden, Junge und Alte sehnen sich nach dem Tode, Kinder klagen, daß sie geboren wurden. Alle Künste und Wissenschaften sind den Unwissenden und Fremden preisgegeben, Freuliedgesänge sind zu Trauerliedern geworden. Selbst die

Man erinnert sich daran, daß in der biblischen Josephsgeschichte, deren Erzählungsstil den Helden als den Bringer der großen Errettung ausmalt (s. ATAÖ² S. 384 ff., engl. Bearb. II 64 ff.), die Vermählung mit der Tochter des Hohenpriesters von On-Heliopolis erzählt wird.

² Als Lohn empfangen die göttlichen Geburtshelfer einen Sack mit Gerste. Auf Isis Rat legen sie Königskronen in die Gerste und lassen den Sack in einer verschlossenen Kammer stehen. Eine Magd öffnet die Kammer, hört drin reden, singen, musizieren, tanzen und alles, was man für einen König tut. Als sie später einmal gezeigert wird, geht sie zu Chnum um das Geheimnis zu verraten.

³ H. O. Lange, *Prophezeiungen eines ägyptischen Weisen*, Sitzungsber. d. Berl. Ak. 1903, phil.-hist. Kl. 66 ff.; Gardiner, *The Admonitions of an Egyptian Sage* H. O. Lange gegenüber.

⁴ Die Motive sind oft plump und unlogisch mit zahllosen buntten Wiederholungen angewendet.

⁵ Vgl. die Plage 2 Mos. 7, der Nil im Blut verwandelt. Auch die Schilderung der Zeit vor der Errettung aus Ägypten ist als Fluchzeit geschildert, die der Rettung entgegensteht.

Tiere klagen über die Zustände im Lande. Ein Mann tötet seinen Bruder, der Sohn seine Mutter. Raub und Plunderung herrschen. Ist das nicht das Ende der Menschen? Keine Geburt, keine Empfangnis findet statt. O daß dieser Jammer aufhören möchte! Alle Nahrungsmittel sind zu Ende. Die Äkten der Gerichtshallen sind geraubt, die Orte der Mysterien aufgetan, Zaubersprüche sind profaniert, auch die heiligen Gesänge und heiligen Schriften sind zerstört und preisgegeben. Sklaven sind Herren, Herren sind Sklaven. Niedrige Leute sind Inhaber der Ehrenstellen. Die Kinder der Magnaten sind auf die Straße gesetzt.

Der Wissende sagt, daß es so ist, der Nichtwissende sagt, es sei nicht so; in den Augen des Nichtwissenden scheint es so gut zu sein. „Es geschehen Dinge, die seit langen nicht geschehen sind.“ Arme, die keinen Sarg kaufen konnten, werden wie Reiche begraben, die Pyramiden sind leer. Ungesetzliche Leute wollen die Königswürde abschaffen und gegen die Urausschlange rebellieren und gegen Re., der beide Länder in Frieden verbindet. Wer sich kein Zelt schaffen konnte, besitzt ein Haus, die nicht auf der Mauer schlafen konnten, besitzen ein Bett. Der Reiche durstet in der Nacht, der Bettler hat Schalen voll Überfluß. Der kein Schiff sich bauen konnte, besitzt jetzt Schiffe, der nie eine Leiter besaß, hat jetzt eine Tarte. Leute, denen die Haare ausgefallen waren und die kein Öl hatten, besitzen jetzt Krüge voll kostlicher Myrrhe. Leute, die ihr Gesicht im Wasser spiegelten, besitzen jetzt Spiegel. Vornehme Damen geben ihre Kinder her für Betten. Die nie schlachten konnten, schlachten jetzt Stiere; andere müssen Gänse statt Ochsen opfern. Kein Beamter ist an seinem rechten Platz, sie sind wie Herden ohne Hirten. Die Viehherden sind zerstreut, jeder sucht nach seinen Tieren. Kein Handwerker arbeitet, die Schreiber sitzen mußig im Amt.

Es folgen nun Ermahnungen an den König. Dann heißt es II 11ff. Er bringt Kühlung auf das Brennende. Man sagt: Er ist ein Hirte der Menschheit. Kein Böses ist in seinem Herzen. Wenn seine Herde zerstreut ist, verbringt er den Tag, sie zu sammeln. Wenn er gewußt hätte, wie böse die menschliche Natur ist, würde er das Übel verdrängt, seine Waffen dagegen ausgestreckt und ihr Geschlecht ausgerottet haben. . . . Ein Kämpfer zieht aus, das Böse zu zerstören, das man begangen hat. Es gibt in dem Augenblick keinen Führer. Wo ist er jetzt? Schläft er? Seine Macht ist nicht sichtbar.“

O. H. Lange nahm an, daß hier der Erretter verkündigt werde, der das Volk wieder sammeln und Heil und Hilfe bringen wird. Das ist wohl in dieser Form nicht richtig. Der weise Volksprediger kommt in Ekstase und erinnert sich an den Paradieseskönig, der das Beste der Menschen will. Wenn er gewußt hätte, wie schlimm es werden würde, hätte er das Böse ausgerottet. Die Idee der Heilbringererwartung liegt aber doch in dem Gedankengang. Der Weise denkt sich, daß doch ein Held käme, wie in Urzeiten, der das Böse zerstört; und er klagt, daß der Pharao unfähig ist.

13, 9ff. wird mit dem Refrain „Es ist gut“ die Freude und das Gedeihen eines ersuchten glücklichen Zeitalters beschrieben.

Es ist gut, wenn Schiffe fahren, ohne von Raubern bedroht zu sein, wenn die Leute Pyramiden bauen, Plantagen anpflanzen, wenn das Volk trinken kann und ihre Herzen frohlich sind, wenn die Vornehmen sich freuen können in ihren Häusern, schon gekleidet und gewaschen, wenn die Totengötter in sichern Gräbern sind und wenn die Türe sich schließt hinter denen, die im Busche schliefen, wenn keines Linsen am Neujahrstage ausgebreitet ist. . . .¹

In dem fragmentarischen Schlußabschnitt wird den Ägyptern Leichtigkeit vorgeworfen und die Unfähigkeit des Königs beklagt.

¹ Gardner nimmt an, daß hier die Rede Ipuwerts endigt, da es undenkbar sei, daß er nach der Schilderung der glücklichen Zeit in den pessimistischen Ton zurückfallen konnte. Aber der gleiche Wechsel der Stimmung liegt auch bereits in früheren Stücken des Textes.

3. Prophezeiungen eines Priesters unter Snefru Papyrus 1116 der K. Eremitage zu Petersburg¹.

Nach Goldschneff gehört der Text aus palaographischen Gründen in die Zeit der 20. Dynastie, nach andern in die Zeit der 18. Dynastie um 1580—1550, doch soll die Abfassung des Textes wie seine Sprache beweise sicher bis ins mittlere Reich, 2000—1800 v. Chr., zurückgehen.

König Snefru um 2950 fordert einen Erzähler, Der Vorlesepriester der Göttin Bastet von Bubastis soll ihm 'schöne Reden' und 'auserlesene Sprüche' sagen, damit 'das Antlitz des Königs froh werde wenn er sie hört'. Er liest Snefru aus einem Buche vor und spricht dann noch im unklaren Zusammenhange von einem Gelehrten in Abydos.

Es wird eine Hungersnot und ein Einfall der Asiaten geschildert, die Kairener Tafel beginnt damit. Die Wiederherstellung geordneter Verhältnisse geht von einem Könige im Süden aus.

Fremde sind im Lande, das Land ist in Aufruhr, alles Gute verschwindet. Räuber treiben ihr Wesen. Die Felder sind unfruchtbar, die Sonne leuchtet nur eine Stunde, der Arme wird Schatz sammeln, die Großen werden zu Geringen werden.

Ein König wird kommen mit Namen Amen, geboren von einer Nubierin. Er wird beide Kronen von Ober- und Unteragypten tragen und so Horns und Seth in Liebe zufriedenstellen. Die Leute zur Zeit des Sohnes eines Mannes (des Edelgeborenen) werden sich treuen, seinen Namen für alle Ewigkeit verewigen, weil sie fern vom Unglück sind. Die, welche Feindseliges sinnend, werden ihr Antlitz senken aus Furcht vor ihm. Feinde und Aufrührer fallen vor seiner Flamme und seinem Schwert und vor der Uraus-Schlange an seiner Stirn. Man wird die Fürstenmanier neu bauen gegen die Asiaten, die Wahrheit wird wieder ihre Stätte haben, die Lüge wird hinausgeworfen sein. Man wird die Elenden heil machen, Man lacht mit den Lachenden von . . . Der Schluß, der die Segenszeit schildert ist leider zerstört.

4. Die demotische Prophezeiung durch ein 'I.amm' Widder im 6. Jahre des Bokchoris².

Bokchoris ist der einzige Herrscher der 24. manethonischen Dynastie um 720 v. Chr. Er wird von den Griechen als wahrer und gerechter König gepriesen. Africanus und Aelian sagen, unter ihm habe *ammon*³ geredet. Der Papyrus stammt aus dem 34. Jahre des Augustus (18 n. Chr.). Nur drei Kolumnen sind fragmentarisch erhalten. In den *Tomoi* des Africanus sagt Manetho *Βόκχους Σώτηρ, ἐν ᾧ ἀμμὼν ἐκθέττο, ἔτη 990* (Pap. 950) d. h. 'so lange dauert es bis zur Erfüllung (das wäre also 2 Jahrhr. nach Christus); der Abschreiber zu Augustus Zeit mag an eine Vernichtung der Parther gedacht haben.

Nach Gutschmidt im Philol. XI. 1856, S. 532 ist das *ammon* dasselbe wie bei Aelian S. Fußs, 2 Kopte, 4 Horner. Nat. Anm. XII. 3 *ἱερωὶ αἰγύπτιοι* . . . *ἀγροὶ καὶ ἀγρότων καὶ διζυγῶν καὶ τῶν βοκχῶν τῶν ἀδύμων ἐξείρων γινώσκουσι καὶ ἡνῶν γινώσκουσι καὶ διὰ τοιαύτας ἄδουσι τῆς ἀγορᾶς καὶ τοιαύτως γινώσκουσι καὶ τῆς αἰγῆς.*

Aggypten befindet sich in traurigem Zustand. Zweimal wird Cheru erwähnt (d. h. nach W. M. Müller, Asien und Europa 148 ff. allgemeiner Name für Syrien [identisch mit Hatti der Boghazkoi-Texte]). Das *ammon* stoßt Verwünschungen aus. Es sagt . . . eine Vollendung von 900, 990 Jahren, dann werde ich Aggypten schlagen'.

¹ Goldschneff Ag. Z. 14. 1876—1899 ff., Recueil de trav. (1893) S. 88 ff. Der Text der Prophezeiungen auf einer Kairener Holztafel veröffentlicht in hieroglyphischer Umschrift bei Daressy Ostraca S. 52 ff. Ranke bei Gröbmann, Altor. Texte I. 204 ff.

² Demotischer Papyrus der Sammlung des Erzherzogs Rainer, Uebersetzt von Krall in der Festschrift für Budinger 1 ff. 1898.

³ Es steht wie in der Apokalypse Johannes *ammon* mit 7 Augen und 7 Hörnern, 'mein Babel' im N. T. S. 10 f. für *zōnē* das sonst das himmlische Bild des Widders bezeichnet. Der Gebrauch des Diminutivums, der im Spätgriechischen überhaupt beliebt ist, paßt zum Stil der Astralmythologie, die im Kleinen die Widerspiegelung des Großen sieht. Auch im Märchen wird sich die Vorliebe für das Diminutivum so erklären.

Die Gottheit¹ wendet sich schließlich Ägypten zu, dessen Götter nach Ninive geschleppt wurden. Nachdem das *ägyptor* seine Sprüche vollendet hatte, machte es seine Reinigung² starb. Psenyris läßt es auf einer neuen Barke zu Bokchoris bringen, der es nach Verlesung des Papyrus in eine Kapelle³ bringen und wie einen Gott bestatten läßt.

5. Prophezeiungen eines Topfers unter König Amenophis⁴.

Der griechische Text ruht nach der Unterschrift auf einer ägyptischen Quelle. Die ägyptische Vorlage, die wohl einen der Amenophis der 18. Dynastie im Auge hatte, ist als Rahmen benutzt für Verhältnisse der hellenistischen Zeit.

Das Fragment der ersten der beiden Kolonnen redet von dem „unglücklichen Ägypten“ in dem Ungesetzliches und Unnatürliches geschieht. Der Text redet im Futurum. Von Syrien her wird ein verhaßter König kommen. Ägypten wird veröden. Dann tritt der „albeliebte König“ auf, der den Freyler stürzt, die verschleppten Heiligtümer zurückbringt. Die Stadt am Meere (Alexandrien) wird wieder zum Fischerdorf herabsinken, während die alten ägyptischen Städte wie Memphis wieder aufblühen. „Und dann wird Ägypten . . . wenn der 55 Jahre gnädig waltende König von Osten (oder von Heliopolis⁵) her auftritt, der Geber des Guten, eingesetzt von der großen Göttin Isis⁶, so daß die Überlebenden wünschen, die zuvor Gestorbenen mochten auferstehen, damit sie Anteil erhielten an dem Guten. Am Ende dieser Dinge aber werden die Blätter abfallen und der wasserarme Nil wird sich füllen und der unpassend verkleidete Winter wird in dem ihm gebührenden Kreise laufen (d. h. der Sothis-Festkalender wird wieder mit dem bürgerlichen Kalender in Einklang gebracht werden, eine neue Sothisperiode beginnt).“⁷ Und dann wird auch der Sommer wieder seinen ihm gebührenden Lauf nehmen, und wohlgeordnet werden die . . . Winde sein⁸. . . verwundert. Dann in der Ära des Typhon (die Fluchzeit gilt als Herrschaft chaotischer Mächte) verfinstert sich die Sonne. Sie wird wieder aufleuchten, nachdem sie die Strafe der Bösen gebracht⁹ hat und den Untergang der Gurtelträger¹⁰. Und Ägypten — nachdem er bis dahin verkundet hatte, brach er mitten in der Rede zusammen. Der König Amenophis aber geriet in große Bestürzung über das, was er verkundet hatte. Er ließ den Topfer bestatten und setzte ihn in Heliopolis bei. Das Buch aber legte er in seinem heiligen Schatzhause nieder und zeigte es freigebig allen Menschen.

Unterschrift: „Apologie des Topfers von König Amenophis über Ägyptens künftiges Schicksal. Übersetzt so gut es geht.“

6. Prophezeiung des Weisen Amenophis, Sohn des Paapis, unter König Amenophis¹¹.

Josephus berichtet contra Apionem I. 20. 232 ff. nach Manetho, daß König Amenophis die Götter zu schauen begehrte, wie Hor (Horus), der König der Vorzeit. Er habe das Verlangen Amenophis, dem Sohne des Paapis mitgeteilt, der an Weisheit und Vorwissen der Zukunft von gottlicher Natur gewesen sei. Dieser habe ihm gesagt, er werde die Götter schauen, wenn er das Land von den Aussätzigen und den andern befleckten Menschen befreie. Der König habe darauf 8 Myriaden in die Steinbrüche östlich vom Nil verbannt. Unter den Aussätzigen seien aber einige

¹ Griechischer Papyrus der Sammlung Rainer aus dem 3. Jahrh. n. Chr., veröffentlicht von Wessely, Denkschr. der K. Akad. in Wien, phil.-hist. Kl. Bd. XLII, S. 3 ff.; s. Wilcken, Aegyptiaca, Festschrift für G. Ebers, S. 140 ff.; Reitzenstein in Nachr. der Gott. gel. Ges., phil.-hist. Kl. 1904, Heft 4, S. 390 ff.; Wilcken, Zur ägyptischen Prophetie, Hermes XL, 544 ff.; zuletzt Ranke bei Großmann, Altor. Texte I, 207 ff., dessen Übersetzung ich folge.

² Zu diesem Motiv s. S. 209 ff.

³ Wilcken l. c. und mein Alter der bab. Astronomie² S. 62.

⁴ Auch die Winde sind kalendarische Erscheinungen.

⁵ Die „Stadt der Gurtelträger“ ist im Anfang des Fragmentes die böse Unglück bringende Stadt.

⁶ Sethe in Aegyptiaca, Festschrift für Ebers, S. 107 ff. und Wilcken ib. S. 142 ff. Ranke bei Großmann, Altor. Texte I 209.

Priester gewesen¹. Der Weise und Scher Amenophis habe für sich und den König den Zorn der Götter gefürchtet. Dazu habe er gesagt, daß gewisse Leute sich einst mit den Befleckten verbinden und Ägypten auf 13 Jahre erobern würden. Er habe aber nicht gewagt, dies dem König zu sagen, sondern habe eine Schrift darüber hinterlassen und dann sich selbst getötet.

Die griechische Überlieferung kennt auch sonst einen Weisen namens Amenophis zur Zeit des Amenophis. Sprüche der sieben Weisen werden ihm zugeschrieben. Seine Weisheit wurde in der Ptolemäerzeit für göttlich erklärt (vgl. Brugsch in *Ag. Ztschr.* XIV, 96 ff., vgl. XIII, 123 ff.).

7. Die „demotische Chronik“, ein politisches Buch mit politischen Weissagungen, insbesondere Topfer-Orakeln, enthält weiteres Material². Immer zeigt sich dasselbe Schema: der Weise weissagt, fällt tot nieder, wird bestattet, seine Prophezeiungen werden aufgeschrieben oder aufbewahrt. Und immer der gleiche Gang der Ereignisse: Es herrscht Elend, alles ist auf den Kopf gestellt, die Knechte werden zu Herren, die Tempel sind geplündert, die Mysterien enthüllt, der König gelangen oder flüchtig. Dann kommt ein gerechter König, verjagt die Feinde, stellt die Kulte wieder her und regiert lange glücklich.

Auch in dem geschichtsarmen Indien wird die Weltzeitalterlehre mit bestimmten Personen oder Personifikationen verbunden, die am Ende der Zeitalter auftreten:

a) mit Manu, dem Urkönig, der in den Welten wechselt mit Yama, dem Urkönig und Herrn des Paradieses, der als der gerettete Mensch nach der Sintflut³, und am Ende als der Erretter und Bringer der Welterneuerung erscheint.

b) mit Viṣṇu. Die Purāṇa in der Rezension der Viṣṇu-Verheer (Viṣṇu-Purāṇa), die in der Form von Prophezeiungen die irdische Geschichte von den Urzeiten an erzählen will, läßt Viṣṇu in 10⁴ Avatara (Herabkommende Gottheit⁴) auf Erden erscheinen. Jedesmal, wenn das Recht Schwächung erleidet und das Unrecht stark geworden ist, erschaffe ich mich selbst. Die Avatara vollziehen sich folgendermaßen: 1—4 im 1. Weltzeitalter, 5—7 im 2. Weltzeitalter, 8—10 im 3. Weltzeitalter.

1. als Fisch. Als solcher rettet er in der Sintflut das Schiff Manus in einer viṣṇuistischen Variante der Manu-Flutsage in den „Brahmaṇa der 100 Pfade“ und in Mahābhārata. Nach der 22 Avatara aufzählenden Bhagavata-Purāṇa brachte er die in den Abgrund des Meeres entführte Veda zurück, um die durch Indras Feinde unterdrückte Welt zu trösten (I 3, 26 f.).

2. als Schildkröte.

3. als Eber, der die von den Asuras ins Urmeer versenkte Erde herausholt.

4. als Mannlöwe, der den Dämonenkönig tötet, der die drei Welten in seine Gewalt gebracht hatte.

5. als Zwerg-Brahmaṇa, der Indra aus der Bedrängnis befreit, indem er mit 3 Schritten Erde, Luft, Himmel durchschreitet, so daß dem Dämon nur die Unterwelt bleibt.

6. als Rama mit dem Bogen, der die Tschatrias ausrottet und das Brahmanentum begründet.

7. als der im Rāmājana verherrlichte Held, der den 10köpfigen Riesenkönig besiegt.

8. als Kūṣhṇa, der als Kind der Schlange den Kopf zerdrückt⁵. Diese Variante kommt zuerst in Mahābhārata vor und wird dann in den Purāṇas mannigfach behandelt. In Bhagavadgītā, dem philosophischen Gedichte des Mahābhārata, tritt er

¹ Die Erzählung gehört zu den Überlieferungen, die mit der Knechtung der Israeliten in Verbindung gebracht wurden (s. ATAO² S. 402 ff., englische Bearbeitung II, 85 ff.).

² S. vorläufig E. Revillout, *Revue Égypt.* I 491b, 145 ff.; Spaegelberg, *OLZ* 1904, 196. Jedes Zeitalter hebt also mit der Wiederversehung des Urmenschen an, der im letzten Zeitalter als Erlöser erscheint.

³ Die Zahl 10 nach Mahābhārata.

⁴ RV 4, 18 erzählt dasselbe von Indra (s. v. Schroeder, *Myst. und Minus* in *RV* 320 ff.).

als Retter auf, der den Pandufürsten die Systeme vorhält. Schließlich sagt er: „Weihe mir dein Herz! Bete mich an! Opfere dich mir! Beuge deinen Willen vor mir! So wirst du zu mir kommen. Komme zu mir als dem alleinigen Zufluchtsort. Ich will dich von allem Übel befreien.“ (Bhag. XVIII, 64–66)

9. als Buddha.

10. steht noch aus. Vischnu wird am Ende des Kali-Zeitalters als Erretter erscheinen, das Gute verteidigen, das Böse besiegen, eine neue Welt aus den Trümmern der alten bauen, eine neue Menschheit, ein neues Zeitalter (s. S. 196 f.) herstellen¹.

Auf biblischem Gebiete finden wir die Errettererwartung ebenfalls im Rahmen der Weltzeitalterlehre, die aber hier durch eine religiöse Neuschöpfung hindurchgegangen ist. An die Stelle pantheistischer Naturreligion ist hier der Glaube an den persönlichen heiligen Gott getreten, der die Geschicke der Welt durchwaltet. Er kommt als Richter und Retter und richtet durch den eschatologischen König seine Gottesherrschaft auf. Im außerbiblischen Orient handelt es sich um eine Mysterienlehre, die keinerlei sittlich-religiöse Einwirkung auf den Geschichtsverlauf ausgeübt hat. In Israel zieht sich die Erlösererwartung durch die Geschichte hindurch und erfüllt alles Geschehen und das gesamte Leben des Volkes mit religiöser Spannung. Und während es sich dort um eine Kreislauflehre handelt, die nur ein fortwährendes Kommen und Gehen, aber nicht eine Vollendung erwarten läßt, ist in der biblischen Religion das Ziel der Erwartung ein bleibendes Königreich Gottes.

Für das Verhältnis der Christusmythe zu den biblischen Weissagungen und zum geschichtlichen Christus habe ich meinen Standpunkt dargelegt in der Schrift: *Hat Jesus Christus gelebt?* Prolegomena zu einer wissenschaftlichen Untersuchung des Christusproblems (Leipzig, Deichert 1911).

Mit der Lehre von dem Kommen eines Retters hängt die Vorstellung von einem Sprecher Gottes zusammen, der die neue Zeit verkündigt. Im Gottermythos ist es Nabü, der Verkünder (S. 95). In der hellenistischen Welt entspricht ihm Hermes (Merkur, s. S. 277). AG 14, 11 ff. rufen die Lykaonier nach der Heilung eines lahmen Mannes durch Paulus: „Die Götter haben Menschengestalt angenommen und sind zu uns herabgestiegen. Und sie nannten den Barnabas Zeus und den Paulus Hermes, weil er das Wort führte“². Die Leute meinen, das goldene Zeitalter breche an.

Das Auftreten prophetischer Männer, die den Umsturz der Dinge und das Kommen eines Retters voraussagen oder wirkliche Not der Gegenwart im Stil der Fluch- und Segenszeit schildern, gehörte für den Babylonier gewiß ebenso in den Bereich der Vorstellung wie wir es bei den Ägyptern fanden (S. 210 ff.). Der Held der Atarhasis-Legende (S. 214) ist als Verkünder der Fluchzeit gedacht, und die „Weisen vor der Flut“ (K 4023)³ werden ebenfalls als Warner und Propheten aufgefaßt worden sein.

¹ In einer sehr späten Darstellung erscheint er hierher mit weißem Roß und zweischneidigem Schwerte. Beides sind aber uralte Motive der Erlösererwartung.

² Vgl. Ex. 7, 1: „Ich mache dich Moses zum Gott für Pharao und Ägypten so daß du dem Sprecher (nabü) sein.“ Auch Muhammad will der Sprecher Gottes sein, indem er die pochenende Stunde verkündigt: „Allah ist groß und Muhammad ist sein Prophet.“

³ Sa-pi-ä-pa-kä-lä-ti-bu-ur-ti sa-lim-ä-bö-ä (s. Zimmern KAT¹ 557).

Von dem Auftreten eines Ekstatikers, der im Einzelfall als Bringer einer göttlichen Weisung gilt, berichtet innerhalb des babylonischen Kulturgebietes ein ägyptischer Text aus der Zeit der 21. Dynastie (1200—1100). Zekarbaal von Byblos ist im Begriff, einen ägyptischen Gesandten Wen Amon, den er um seines ärmlichen Auftretens willen für einen Betrüger hält, auszuweisen. Das Auftreten eines jungen Ekstatikers warnt ihn davor¹.

Ein Wahrsageorakel im Tempel von Susa wurde S. 209 erwähnt.

Ein Zeugnis für das Vorkommen eines berufsmäßigen „Propheten“² glaubte man in dem assyrischen Briefe Harper Letters Nr. 435³ zu finden, in dem karib des Königs. Es handelt sich aber wohl einfach um eine bestimmte Priesterklasse, karib wird sonst als *bēl mēkē* „Opferer“ erklärt, dessen Vertreter überschwänglich das Lob des Königs singt. Ich gebe den Text trotzdem hier wieder, weil er in mancher anderen Beziehung wichtig ist.

Das Kommen des Königs meines Herrn möge sich wie Wasser und Öl über die Leute der Lander allesamt ergießen, die Herrschaft über sie der König, mein Herr, ausüben in alle Ewigkeit (*ana dūti dāni*). Ich, der Knecht Hund, der karib des Königs, meines Herrn, spreche diese Gebete (*ikribi*) für den König, meinen Herrn, aus. Die Götter, deren Namen ich aufgezählt habe, sollen annehmen und erfüllen diese *ikribi* für den König, meinen Herrn, tausendfach sie vermehren und dem König, meinem Herrn, erfüllen. Ich aber, der karib des Königs, meines Herrn, will vor dem König, meinem Herrn, stehen und in Ergebenheit des Herzens auf meinen Arm gestützt (*ma ahi*) Verehrung bezeugen. Wenn mein Arm schwach wird, will ich auf meinem Ellenbogen (*meine Kraft*) vollenden. Wer sollte einen guten Herrn nicht lieben? Steht doch im Liede der Babylonier

Deines gnädigen Mundes wegen
mein Hirte,
schauen alle
Mann auf dich.⁴

Elftes Kapitel.

Latenter Monotheismus und göttliche Trias.

„Wie Sonne und Mond, Himmel, Erde und Meer allen Menschen gemein sind und nur bei andern Völkern anders genannt werden, so gibt es nach Verschiedenheit der Völker verschiedene Benennungen und Verehrungen jenes einzigen Wesens, das alle Dinge in Ordnung hält.“ Mit diesem Ausspruch formuliert Plutarch, dem wir mancherlei Kenntnis über die antiken Mysterien verdanken⁵, die Einheit der antiken Religionen, die in der Tat als „Dialekte einer und derselben Sprache des Geistes“ erscheinen. Und Philo beurteilt die babylonische Lehre richtig, wenn er sagt (s. S. 138) „Die Chaldaer stellten die Vermutung auf, daß die sinnliche Welt eins sei, entweder selbst Gott oder in sich Gott als die Weltseele enthaltend.“

¹ Pap. Glömschoff, s. A. Farnay, Eine Reise nach Phönizien im 11. Jahrh. v. Chr., Zeitschr. für äg. Spr. u. Altertumsk., Bd. 38, 111.

² Vgl. die Gestalt des Bileam von Moab (4 Mos 24, 17) und die Propheten, die vor Ahiel Kg 22, 6 ihre Orakel sprechen.

³ Zuerst besprochen von Peiser, MVAG 1888, 258 ff.

⁴ Er war alephischer Priesterbeamter und Dionysos-Mystic.

Für den wissenden Babylonier sind die Erscheinungen in der Welt der „ewigen Sterne“ und im Wechsel des Naturlebens nicht „Götter“ im polytheistischen Sinne, sondern Manifestationen der einen göttlichen Macht, die im Kosmos und Kreislauf ihre Stoffwerdung hat¹. Nur dem Volksglauben sind z. B. die Sterne selbst Gotter. Den Wissenden sind sie Repräsentanten der unsichtbaren göttlichen Macht, durch deren Verehrung man sich der Gottheit nähert. Die Welt ist nach göttlicher Weisheit eingeteilt. Die göttliche Machtwirkung unterwirft sich dieser Einteilung. In jedem Teil regiert die betreffende personifizierte gedachte göttliche Manifestation, wie der König in seinem Lande². Jede Tempellehre wird das gesamte Wissen umfaßt und den Nachweis geführt haben, daß sich die Gottheit an dem betreffenden Orte in der bestimmten lokalen Gestalt und Art offenbart, die sich aus der Übereinstimmung des betreffenden Tempels mit dem entsprechenden Teile des Weltalls ergibt. Der Lokalgott erscheint für diesen Bezirk als Inbegriff der gesamten göttlichen Macht, die Tempellehre erweist ihn als den Wohltäter, die übrigen Götter erscheinen gleich wundertätigen Heiligen: „wie der Sterne Heer um die Sonne sich stellt, umstehn sie geschäftig den Herrscher der Welt“, das gilt mutatis mutandis vom Göttersystem jedes Lokalkults und bei politischen Konzentrierungen, die immer zugleich religiöse Konzentrierungen sind, von jedem Staats- und Reichskult im alten Orient.

Bei den Göttern, die die Kreislauferscheinungen repräsentieren, zeigt sich das darin, daß die Gotter ihre Rollen vertauschen je nach ihrer kalendarischen Offenbarung im Kreislauf³.

Der Text CT XXIV, 50 (Br M 47.406) nennt die „Gotter“ mit Marduk in seinen verschiedenen Erscheinungsformen identifiziert⁴.

duTU ⁽²⁾	Marduk der Bewässerung,
duLugal-a-ki [. .]	Marduk der Quellschlucht (nak-bi ⁽³⁾ ,
duNin-ib	Marduk der Kraft ⁽²⁾ (sa al-lu;
duNergal	Marduk des Kampfes;
duZa-má-má	Marduk der Schlacht,
duEn-lil	Marduk der Herrschaft und Regierung,
duNabû	Marduk des Besitzes;
duSin	Marduk als Erleuchter der Nacht,
duSamas	Marduk des Rechts,
duAdad	Marduk des Regens,
duTispak	Marduk des um-ma-nu (vgl. S. 306, Anm.),
duGal ⁽²⁾	Marduk des . . .
duSu-ka-mu-nu	Marduk des Tongefaßes,
„“	Marduk der tonernen Rohrleitung ⁽²⁾ ;
„“	großes Stück abgebrochen

¹ Vgl. meine Schrift: Die monotheistischen Strömungen innerhalb der babylonischen Religion, Leipzig 1904. Hahn, Die bibl. und die babyl. Gottesidee, Leipzig 1913. Über seine abweichende Auffassung werde ich mich demnächst im Theol. Lit. Bl. äußern.

² Vgl. H. Winckler, Ex oriente lux I, 1, S. 6.

³ Vgl. S. 89 ff., insbesondere III R 55 Nr. 3, S. 162, wo die Mondphasen mit der großen kosmischen Trias identifiziert werden, und Thompson Rep. 64, Obv. 7 -- Rev. 1 = III R 54, Nr. 3, wo Jupiter je nach seiner Stellung die Namen wechselt.

⁴ Vgl. S. 94 und zur Rückseite des Textes S. 186 f. (S. S. 911).

Hingegen handelt es sich bei den Texten CT XXIV 39 3–11 und XXIV 41 nicht um „Identification of Minor Gods“ und „Identification of Goddesses“, wie Rogers in seinem vortrefflichen Buche *Cuneiform Parallels* p. 192 f. annimmt, sondern um Appositionen, die ¹⁰ilubAD bez. ¹⁰ilubKstar charakterisieren sollen.

Die Hervorhebung des Marduk als Inbegriff aller gottlichen Macht entspricht der Lehre von Babylon. Einer älteren Lehre würde es entsprechen, wenn Nabû als „einziger“ Gott gepriesen wird. Es scheint auf antibabylonischer Politik zu beruhen, wenn der Hofling des Adad-nirari¹ auf die Statue des Königs (oder Gottes?) schreiben läßt

„Auf Nabû vertraue, auf einen andern Gott vertraue nicht.“

Aber nicht nur in der Lehre, die den Wissenden in das Geheimnis einweiht, daß die göttlich verehrten Weltteile und Naturkräfte das Walten einer einheitlichen Weltseele darstellen, sondern auch in den Kulturen, die ein polytheistisches Pantheon aufstellen, zeigen sich monotheistische Strömungen, zum mindesten ist der Polytheismus monarchisch gedacht.

So gilt Anu, der eigentliche Himmels-gott, als „Vater“ und „König der Götter“ (z. B. Gudea, Zyl. A, col. 10, 12).

In der Serie AN = ¹⁰ilubAnum² wird gleich mit diesem Anfangssatz das Zeichen AN für Gott und Himmel als Anu erklärt und als An-tum, seine weibliche Entsprechung. Beide zusammen repräsentieren nach der 3. Zeile „Himmel und Erde“. Dann werden Götterpaare aufgezählt, die mit Anu und Antum identisch sind. Im Epos Enuma eliš wird Marduk versprochen, daß nach seinem Siege über Tiamat er der geehrteste unter den Göttern sein solle. „Dein Wort ist iluA-num“. Der Ausdruck Anûtu „Anu-Würde“ bezeichnet die höchste Würde³.

Ebenso wie Anu, der Himmels-gott, kann Inlil, der Herr der „himmlichen Erde“, die oberste Würde vertreten. Er ist „Herr der Lander“ (z. B. bei Lugalzaggisi), „König Himmels und der Erde“, „Vater der Götter“ (z. B. bei Eannatum und Entemena)⁴. Seine Inlilûtu⁵ entspricht der Anûtu des Anu.

Unter anderem Gesichtspunkt gilt dasselbe von Sin, dem höchsten Repräsentanten der Kreislauferschemungen⁶. Die Hymnen von Ur (z. B. IV R 9) preisen ihn als

„Herrn, Herrscher unter den Göttern, der im Himmel allein groß ist“, sie nennen ihn den „Baumherzen“, den „gnädigen Vater“, auf dessen Wort alle Iggi und Anunnaki niederfallen und alles Leben auf Erden entsteht, aber sie sagen frohlich auch: „Im Himmel und auf Erden hast du unter den Göttern, deinen Brüdern, keinen Rivalen“ (IV R 9, 11 12 b).

¹ Sein Zeitgenosse ist der Prophet Jona. Er ist für Israel der „Retter“ (2 Kg 13 5 vgl. ATAO² S. 517) gewesen, der Israel von Damaskus befreite. H. Winckler denkt an eine Beeinflussung von Spät-Jahve-Religion bei dieser monotheistischen Strömung. Die bab. Geisteskultur S. 142.

² S. CT XXIV, pl. 1, dazu Michletz. Die Götterlisten der Serie Anûtu-Anum-tum S. 171. Die Logoi⁶⁰ von Nibeli. Hrozný MNA 1003 5 12 spricht von der Warte der Anûtu und VR 69, H. S. 204 Nabû in das Haus seiner Anûtu ein.

³ VABT. Thunissen-Duigou 152 f., 141–150.

⁴ S. 106, nicht behält zu lesen ist S. 173.

⁵ Vgl. I R 68, I 29 f., S. 112 f., S. 110 f. und vgl. hierzu mein Alter der bab. Astronomie, S. 22.

Vorher aber heißt es (ib. 53—56a)

„Im Himmel, wer ist erhaben? Du, du allein bist erhaben.
Auf Erden, wer ist erhaben? Du, du allein bist erhaben“

Mit Sin kann Nimb, der Repräsentant des Höhepunktes im Kreislauf, der in Saturn sich manifestiert (S. 92), wetteifern. Die Anfänge der Annalen z. B. Asunaširpals und Samsi-Adads IV. beginnen mit Hymnen auf Nimb, die ihm Einzigartigkeit zuschreiben.

In den Kultorten des Sonnengottes ist Šamaš der Monarch aller Götter, insbesondere als der große Richter der Welt¹.

Eine königliche Stellung nimmt auch Istar ein, die Himmelskönigin und Muttergöttin. Die orientalische Lehre kann sich ja das göttliche Wesen nur mann-weiblich denken. Istar ist der Inbegriff des Weiblichen, alle Götterinnen sind Erscheinungsformen der Istar (s. S. 253 ff.). Sehr interessant ist, daß in dem S. 218 zitierten neubabylonischen Text MNB Bēlt-Istar als die fürbittende Göttin erscheint, die (Obv. II, 7) „vor dem Gotte der Götter, Marduk, für die Kinder von Babylon eintritt“. Vgl. hierzu auch Abb. 136 u. 133.

Daß die monotheistische Neigung eine gewisse Volkstümlichkeit hatte, konnte man aus den zahlreichen schönen Eigennamen schließen, die mit ili „mein Gott“ gebildet wurden (s. S. 328). Aber es ist hier Vorsicht geboten. Ich glaube nicht, daß Ili je selbständiger Gottesname war. Wie in der Redensart „Kind seines Gottes“ in den Bußpsalmen, wird wohl bei diesen theophoren Eigennamen die jeweilige Einsetzung des Schutzgottes hinzuzudenken sein.

Die höhere Einsicht ist die Sache auserwählter Geister. Der Versuch einer Erhebung der esoterischen Religion zur Volksreligion und einer Reform der Staatsreligion im Sinne eines „Monotheismus“ liegt in der Reform des Pharao Chuenaten in Ägypten vor. Sein Werk hat diesen Reformator Ägyptens allerdings nicht überlebt, die Reaktion setzte sofort mit seinem Tode ein. Die Bewegung ist schon aus einigen Grabinschriften aus der Zeit Amenophis III. erkennbar. Die eigentliche Reform in den Grabinschriften, die Lehre, genannt, die sich gegen die Hierarchie von Theben richtete, setzte mit dem 6. Jahre Amenophis IV. ein, also um 1380. Der König änderte seinen Thronnamen in Chuen-Aten („Glanz der Sonnenscheibe“), die Hofbeamten bekannten sich in neuen Namen zum Sonnengott Ra, die neue Residenz erhielt den Namen Chut-Aten „Sonnenhorizont“. Der König gab sich als Inkarnation der Sonnengöttheit aus.²

Ermann, Ägyptische Religion S. 64 ff. nimmt an, daß die Reform Amenophis IV. mit Einführung eines „farbloßen allgemeinen menschlichen Sonnengottes“ ein Bindeglied für die neuen Gebiete (Kanaan, Nubien) schaffen wollte. C. Niebuhr, Die Amarna-Zeit AO 1, 2, widerspricht dieser Ansicht wohl mit Recht: „der König reformierte nicht für clende Asiaten“. Aber wenn der Pharao reformierte, so bedachten sich allerdings untertänige Vasallen ihre Anhängerschaft kundzutun. Putschpap³ von Jerusalem erklärt ausdrücklich in seinen Briefen, daß er die neue Religion an-

¹ Vgl. S. 248 ff. und meinen Artikel Šamaš in Roschers Lexikon der Mythologie, zu dem früher Gesagten die Artikel Marduk, Nabo, Nimb, Sin.

² Ein Hymnus an die Sonne, der dem Pharao und seiner Gemahlin in den Mund gelegt ist, findet sich in Grabern der Beamten jener Zeit. Übersetzung n. a. bei Ermann, Religion Ägyptens S. 67 ff.

³ Hethitischer Name, wie A. Gustavs OLZ 1911, Sp. 341 ff. gezeigt hat. „obenstehend“ der Göttin Chepat, nicht Abchibab zu lesen. Auch in den gleichzeitigen hethitischen Texten von Boghazkoi wird, unter ägyptischem Einfluß, der König „Sonne“ genannt. So spricht die Sonne (vgl. S. 249).

genommen habe. VAB II (Knudtzon: Die El-Amarna-Tafeln Nr. 285—40. 'Nicht mein Vater und nicht meine Mutter hat mich an diesen Ort gesetzt. Die mächtige Hand des Königs hat mich hereingeführt in das Haus meines Vaters.' 'Siehe, der König hat seinen Namen im Lande von Urusalm auf ewig eingesetzt.' 'Siehe, der König hat seinen Namen von Aufgang der Sonne bis Untergang der Sonne eingesetzt.

Einen plumpen Versuch, sich als Anhänger der Lehre zu empfehlen, machte Abimilki von Tyrus. Ib. Nr. 155. 'Zu dem König, der 'Sonne meinem Herrn' sprach also Abimilki, dem Diener' 7 und 7 mal 'Falle ich zu den Füßen des Königs, meines Herrn, nieder. Ich bin der Staub von unterhalb der Sandalen des Königs, meines Herrn' und der König ist die ewige Sonne. Ib. Nr. 147. Mein Herr ist

der Gott Sonne, der sich alle Tage über die Länder erhebt, nach dem Willen seines wohlthätigen Vaters. Er ist es, der das ganze Land belebt und in Ruhe versetzt.

Eine Parallele zu den Bestrebungen eines Chuenaten bildet das Beispiel des Chichimakenkönigs Aczihualcoyatl in Mexiko, der 1472 starb und nach dessen Tode die Azteken die Vormacht in Mexiko erhielten¹. Er wollte den höchsten Gott bildlos verehren und baute ihm ein Teokalli mit 9 Terrassen, das die neun Himmel darstellen sollte und dessen oberste Stufe astrologische Darstellungen zeigte.

Die babylonische Lehre von der Dreiteilung des Weltalls bedingt eine trinitarische Auffassung der göttlichen Manifestation in Kosmos und Kreislauf.

Die kosmische Welt offenbart sich in der Dreiheit Anu, Inlil, Ea (S. 31), die Kreislauferscheinungen in den entsprechenden Regenten des Tierkreises Sin, Samas, Istar². Die kosmische Trias entspricht dem Raum, die Kreislauftrias der Zeit.



Abb. 125. Hator-Isis mit Sonne und Mond auf dem Haupte. Osiris beschützend. Berlin 1377.

Die Identität von Raum und Zeit als einheitliche Manifestation der Gottheit, die deshalb auch die gleichen Einteilungsgrundsätze haben, ist ein Axiom der babylonischen Denker³. Jede der Gottheiten innerhalb einer Trias hat ihren Partner im anderen Geschlecht (Antum, Ninlil, Damkina)

¹ S. I. G. Müller, Amerind. Ethnogen 441 ff., A. Réville, Les Religions du Mexique, Paris 1885.

² Istar, die oft als Vertreterin der Unterwelt erscheint, entspricht dann Ea (Ocean einschließlich Unterwelt) S. S. 37 ff. Sofern sie das Natürliche vertritt, wird sie auch durch den Wettergott Adad ersetzt.

³ Vgl. Winckler, F. III, 304 ff. 'elām, Ewigkeit, bedeutet in der arabischen (äthiop.) und jüdischen Sprache Welt. Ausdrücke für die Welt wie Universum umfassen den Zeitbegriff des Kreislaufs. Der Gedanke einer Ewigkeit im Sinne endloser Zeit ist griechisch. Der Orientale versteht unter *olām* nicht endlose Zeit, sondern die neue Welt, die im Kreislauf emporsteigt.

Die Mann-Weiblichkeit ist für den Orientalen der Inbegriff der Vollkommenheit¹. Sin, Šamaš, Istar bilden eine Dreieit, die sowohl in ihrer Verbindung wie in ihren Einzelercheinungen das gesamte Wesen der Gottheit im Kreislauf offenbart das Werden aus sich selbst, das Zurückkehren in sich selbst, das Wiedererscheinen².

In Ägypten finden wir die Trias Sonne Mond und Hathor-Isis. Hathor trägt Sonne und Mond auf dem Haupte. Osiris der Abb. 125 vor ihr steht, von ihren Flügeln geschützt, ist der Repräsentant des neuen Kreislaufs. Die gleiche Erscheinung zeigt die karthagische Tanit, die Abb. 126 vom sullan. Tierkreisbogen, vgl. S. 287) umwölbt ist und Sonne und Mond in ihren Händen trägt³.

Tacitus Germ. 9 scheint sich nach dem secretum das bei den Germanen verehrt wird: Merkur Allwaller nach c. 39) Herkules und Mars Merkur ist Wotan Herkules Donar Mars ist Tiu oder Ziu. Die Germanisten sind der Ansicht daß diese Angabe in Widerspruch stehe mit Caesar, bell. gall. VI, 21 der als germanische Gottertrias Sol Vulcanus, Luna nennt. Aber beide Angaben stimmen zusammen. Die drei entsprechen der Trias der astralen Lehre: Luna = Jupiter-Wotan-Merkur, Sol = Donar-Herkules; Vulcanus = Ziu-Adad⁴.

Mit dem System wird die Trias dadurch in Verbindung gebracht, daß die drei als Kinder



Abb. 126 Die karthagische Himmelskönigin Tanit. Sonne und Mond in den Händen tragend.

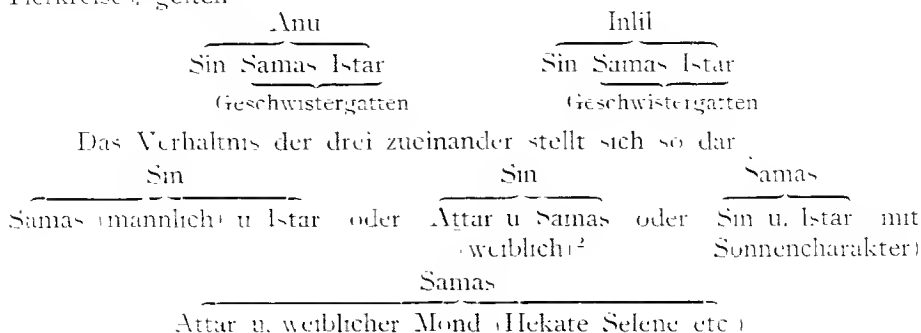
¹ Der Freimaurer-Gedanke in der Zaubertafel spricht das mit den Worten aus „Mann und Weib und Weib und Mann reichen an die Gottheit an.“ In einem Geburtsomen heißt es (CT XXVIII 6 1ff. Wenn ein Kind mannweiblich ist so ist es ein Omen der Azag-Bau die das Land beherrschte (vgl. S. 11 4 wo das gleiche Omen nach Boissier zitiert ist). Im Prinzip ist die Gottheit immer mannweiblich, auch wenn im Kult eins der beiden möglichen Geschlechter erscheint.

² Vgl. Winckler F. III 247 ff., v. Landau Beitr. zur Altertumskunde IV 10 ff.

³ Das Bild ist reproduziert nach Corpus Inscript. Smit Atlas I 45 183. Aut einem aus dem umgebauten Dom zu Meldorf an der Ostsee zutage geförderten frühmittelalterlichen Grabstein, den ich vor dem dortigen Museum an der Hauswand stehend fand, sah ich dasselbe Motiv. Die nordafrikanischen Sectatörer kamen bekanntlich bis vor wenig Jahrzehnten an die Küste der Nordsee. In Assur wurde Bernstein gefunden der nur von der Ostsee kommen kann.

⁴ Auch das von Tacitus erwähnte Schiff mit der Isis-artigen Göttin stimmt dazu. Sie ist identisch mit Nerthus und Tantana. Das pagenähnliche Brüderpaar der Alets entspricht den Zwillingen. Tacitus vergleicht sie selbst mit Kastor und Pollux.

(zwei von ihnen Geschwistergatten)¹ von Anu oder Inlil, dem Herrn des Tierkreises, gelten



Das Verhältnis der Geschwistergatten bez. was dasselbe ist, das Verhältnis des Sohnes zur Gemahlin-Mutter³ zeigen am besten die Tammuz-Attar-Dusares-Mythen (S. 263 ff.) und die entsprechenden Göttersagen von der verderbenbringenden Liebe oder von dem Hinabsinken in die Unterwelt und der Errettung. Dabei trägt der Rettende Mondcharakter und der Gerettete Sonnencharakter oder umgekehrt, oder eine der Gestalten repräsentiert den Kreislauf des Naturlebens wie S. 260 ff. gezeigt wurde.



Abb. 127. B.b. Zylinder nach Ward, Cylinders Nr. 176. Kampf der Trias gegen das Ungeheuer

Dem Sonnenkreislauf mit seinen 2 bez. 4 Grundstellungen wurden in der mythologisierten Lehre folgende Variationen entsprechen, die nur teilweise belegt sind:

1. ein Mondkreislauf in den 4 Phasen,
 - a) der gehörnte Neumond (Sichel) — der die finstere Nacht besiegen wird, von Istar-Sonne geboren,
 - b) der Vollmond — mit Istar-Sonne sich vermischend,
 - c) der sterbende Mond — zu dessen Befreiung Istar-Sonne in die Unterwelt zieht,

¹ Zu erschließen aus den Tammuz-Mythen. Dabei ist dann immer Istar Mondgöttin. Aus dem Folgenden ergibt sich, daß sie auch Sonnencharakter tragen kann, in diesem Falle ist ihr Partner Bruder Mondgöttheit.

² So im Kult der Samas-Beit von Anna (hethitische Stadt) in den Texten von Boghazkoi. Andererseits ist Samas dort männlich (denn der König wird so genannt, s. hierzu S. 240). Weiblich ist die Sonne ferner in den altarabischen Kulturen. Vgl. Wiedler, Samas = Gottin ZDMG LIV, S. 468 ff. Im Mysterienkult der Minaeer im Texte Gl. 232 führen die Frauen dem Attar das Weib zu, das die Samas darstellt (nicht etwa Menschenopfer wie H. Grunne OLZ 1906 Nr. 2 annimmt). Im Kult von Petra ist Attar = Dusares, der schwarze Stein *zoghbaraz, zoghbar* nach Ephraïmus, = MVAG 1901, 270 ff. ist die Gemahlin-Mutter.

³ Zu Istar als Mutter, Schwester, Gattin des Tammuz s. S. 260-264. Die Beziehungen Marduks zu Istar, die Osiris-Isis entsprechen wurden, sind urkundlich bisher nur teilweise bezeugt (Kindheit, s. S. 312, Hochzeit s. S. 314), auch die Geburt durch Istar vgl. bekannt, wie die Königsheiratsagen zeigen (S. 210 f.).

2. ein Sonne-Mond-Kreislauf

- a. die siegende Sonne der Tagesgleiche wird aus der Unterwelt Winter-Wasserregion getragen, also aus Tiamats Macht befreit,
- b. die Sonne feiert Hochzeit mit dem Vollmond der Sommer-sonnenwende und stirbt sodann vom feindlichen Tier der Winterhälfte besiegt.

Bei Istar verschwindet, wie wir S. 266 f. sahen, häufig der astrale Charakter hinter der Vegetationserscheinung. Aber die Einzelmotive der Legende von der Befreiung aus der Unterwelt zeigen immer wieder den Kampf und Sieg der Trias.

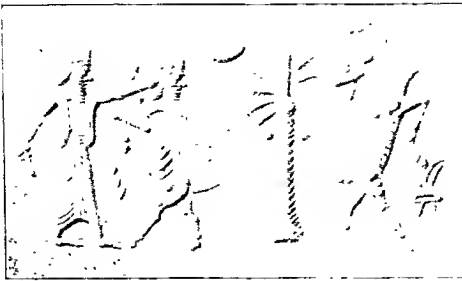


Abb. 128



Abb. 129

Kampf der drei großen Einheitsgestirne gegen Kingu und Tiamat oder entsprechende Gewalten.
Abb. 128 Siegelzylinder im Brit. Museum (nach einem Gipsabdruck) Abb. 129 aus Layard, *Culte de Mithra*

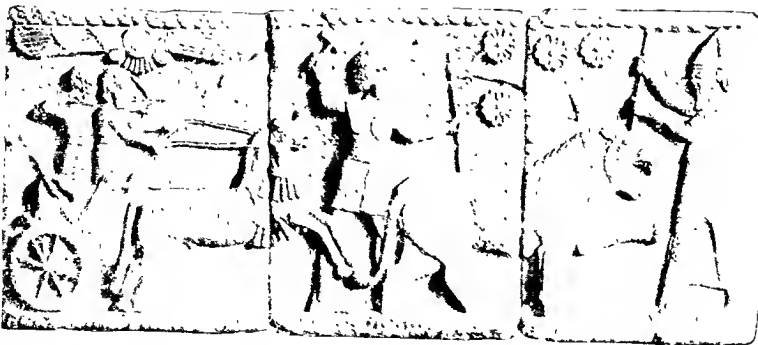


Abb. 130. Hethitisches Relief, Berliner Museum. Tesup kämpft gegen den Löwen. Sonnengott und Mondgott kommen zu Hilfe (sog. „Löwenjagd von Saktische-Gova“).

Abb. 127, 128, 129 und 130 stellen den Kampf der Trias – Sonne, Mond, Venus – für die Adad-Tesup eintreten kann, – S. 230, 281 – gegen die finstere Macht

Zwölftes Kapitel

Das Pantheon.

Das babylonische Pantheon erscheint bei oberflächlicher Betrachtung als eine unentwirrbare Anhäufung von Gottergestalten und Dämonen. Die vorangegangenen Kapitel bieten den Ariadnefaden für das mythologische Labyrinth. Jede Gottheit entspricht einer astralen Erscheinung oder einem mit dem Gestirnlauf in Zusammenhang gebrachten Vorgang oder Gegenstand des Naturlebens. Die in der Natur waltenden göttlichen Kräfte erscheinen dabei in Menschengestalt. Denn wie der Mensch nach altorientalischer Anschauung als Bild Gottes geschaffen ist, so muß die Gottesvorstellung anthropomorphisch sein¹. Eine niedere Anschauung, welche die Gottheit selbst in der Tierwelt oder in Bäumen und Pflanzen sucht (Totemismus, Fetischismus), ist für die uns geschichtlich bekannte altorientalische Welt nur in Form des Aberglaubens denkbar. Wenn in Ägypten wie in Mexiko die Götter als Tiere erscheinen, so entspricht das der babylonischen Gepflogenheit, die Götter auf Tieren stehend darzustellen. Man konnte darin Zeugen einer prähistorischen Kulturstufe sehen, die von der „Lehre“ überkleidet worden ist. Aber zwingend ist das nicht. Innerhalb der Lehre sind die Tiere Abbilder der Gestalten am Himmel, in denen sich die göttlichen Kräfte offenbaren².

Im ältesten Babylonien finden wir Stadtkulte. Aber da Teile und Ganzes sich entsprechen, spiegeln zusammengehörige Kultstädte das gesamte Himmelsbild wieder³.

Die Städte, die das Reich Sumer⁴ umfaßte, haben in der uns bekannten geschichtlichen Zeit fast sämtlich bereits ihre politische Bedeutung verloren. Aber ihre religiöse Bedeutung wurde nie vergessen. Diese Hauptorte sind

Erech	mit dem Tempel des Ann (E-anna) und der Innu (Istar),
Nippur	Inhl,
Eridu	Ea,
U	En,
Larsa	Samas,
Lagas	Ningirsu, Ninib und Eshanna (Istar)

In der Legende vom Vogel Zü will Zü die Schicksalstafeln rauben. Er wartet bis der Tag anbricht und Inhl sich mit reinem Wasser gewaschen, auf seinen Thron gesetzt und die Krone aufgesetzt hat.

¹ Wie man dazu kam, Tierbilder an den Himmel zu versetzen ist eine prähistorische Frage. Wir können nur die Erscheinungen feststellen. Zum sog. Totemismus vgl. meine Schrift *Im Kampf um den alten Orient* I, 1; s. auch die Nachträge.

² Ob in diesem Falle die Gottheiten des Weltsystems im fertigen Staatengebilde unter irgendwelchem Lehreinfluß auf die Hauptorte in dem S. 188 ff. geschilderten Sinn gleichsam verteilt wurden oder ob umgekehrt, was ja näher liegt, die Hauptkultorte mit ihren Gottheiten die Bildung des Systems beeinflußt haben, läßt sich bei der Dunkelheit der alten Verhältnisse natürlich nicht entscheiden.

³ Lagas mit dem Ningirsu-Ninib-Kult spielt nur eine kurze Zeit eine Rolle zur Gegend-Zeit.

In diesen Hauptorten von Sumer sind die beiden Göttertriaten lückenlos vertreten

Ehe das zweitälteste politische Gebilde, das wir kennen, das babylonisch-semitische Akkad zur Geltung gekommen ist, müssen politische Umwälzungen großen Stils vor sich gegangen sein, von denen wir nichts wissen. Dies zeigen die verschollenen Städte, von denen uns z. B. die Tempellisten von Telloh berichten, ferner die dunkle Vergangenheit von Borsippa, der Schwesterstadt Babylons, die mit ihrem Nabû-Kult in alter Zeit Babylon überragt haben muß (vgl. S. 228). Leider haben hier noch nicht viel Ausgrabungen stattgefunden. Das Wichtigste haben uns die Grabungen von Sippar vermittelt. Aber es scheint, daß auch hier die Kultorte das astrale System widerspiegeln

	Sm,
Sippar	Samas,
Agade	Istar,
Babilu	Marduk-Jupiter,
Borsippa	Nabû-Merkur,
Kutha	Nergal-Mars,
Kiſ (Harsagkalama)	Ninib-Saturn (Zamama).

Auffällig ist, daß Sm fehlt. Vielleicht sind die mesopotamischen Gebiete mit dem Mondkult 'Harran' hereinzuziehen. Die Kulte des Mondgottes in Harran und in Ur erscheinen wiederholt verbunden. Ein Kultort des Ninib, des Partners Nergals, ist bis jetzt in Nordbabylonien nicht sicher nachzuweisen (in Sudbabylonien ist er durch Ningirsu vertreten, s. S. 278).

Eine Aufteilung der großen Trias auf Norden, Mitte und Süden Babyloniens (Dür-ilu = Der, Nippur, Eridu liegt vielleicht auch vor, s. u. S. 237).

Eine völlig neue Periode babylonischer Theologie ist mit der „Erhebung Marduks“ unter der Hammurabi-Dynastie angebrochen. Babylon, das bereits zu Sargons Zeit eine bedeutende Stadt war, wurde Metropole des geeinigten babylonischen Reiches und zugleich der geistige Mittelpunkt des gesamten vorderen Orients. Die synkretistische Gestalt des Marduk von Babylon, die mit allen Hauptgöttern und Hauptkulten in Beziehung gesetzt und in diesem Sinne durch Mythen und Hymnen verherrlicht wird, gibt dieser politischen Tatsache das religiöse Relief.

Wir geben nun eine Charakteristik der Hauptgestalten des babylonischen Pantheons, insbesondere in ihren Beziehungen zum astralen System.

I. Anu.

Daß Anu zuerst unter Lugalzaggisi in der Reihe der großen Götter erscheint, darf als Zufall gelten¹. Daß er in Eannatums Denkmälern nicht an der Spitze des Pantheons steht, beweist nicht, daß die Trias Anu,

¹ Schneider, Denken der Babylonier S. 144 ff. sagt das System sei spätestens zu Lugalzaggisis Zeit abgeschlossen. Die Schöpfer desselben hätten die Städte Lulu, Larsa, Ur und Uruk gestellt. Unser Wissen reicht nicht weit über Lugalzaggisi um 2850 hinaus. Es wurde bereits S. 8 und S. 130 ff. darauf hingewiesen und betont, daß wir keine geschichtliche Zeit innerhalb der Urkunden kennen, in der das System noch nicht da war.

Inlil, Ea noch nicht geschaffen war. Von Anu als Personifikation des Himmels, der in dem Göttermythos als Vater und König der Götter galt, war S. 288 die Rede. In der Götteremanation der früheren Welt entspricht ihm Ansar, der im Anfang von Enuma elis dem klugsten Sohne das Regiment abtreten will, nachdem er den Kampf vollbracht haben wird. In der Zü-Legende spricht Anu zu den „Göttern, seinen Kindern“. Auch die Lehre von Babylon erkennt seine Würde wie die der gesamten Trias an. Der Kodex Hammurabi beginnt

„Als Anu, der Erhabene, der König der Anunnaki, und Inlil, der Herr von Himmel und Erde, die festsetzen die Schicksale des Landes, Marduk, dem Herrschersohn Eas, die Herrschaft über die irdische Menschheit zuerteilt hatten.“

Die weibliche Entsprechung Anus heißt Antum.

Vom Nordhimmel, dem eigentlichen Olymp und Sitz Anus, vom Thron Anus, von dem er z. B. in der Adapa-Legende aufsteht und von dem er herabsteigt, um in die Geschehnisse einzugreifen, war S. 32 f. die Rede¹. Istar steigt in der VI. Tafel des Gilgames-Epos zum Himmel Anus hinauf und bei der Sintflut steigen die Götter „empor zum Himmel Anus“ und kauern angstvoll an den kamāti (Rampen des kosmischen Turmes bez. Stufen des Himmelsberges, s. S. 40 ff.) nieder².

Der Pol des Himmels MU.SIR.KES.DA³ wird als Sitz Anus gottlich verehrt. Im neubab. Ritual MNB 1848 (Louvre, Obv. col. III, 2 wird er mit Steindeterminativ geschrieben und im Gebet angerufen. Als sein Gegenstück gilt dann der Stern von Eridu, das südliche Kreuz, das südlichste für Babylonien sichtbare helle Gestirn (s. S. 127 f. 238).

VR 46, Z. 12 und 47 steht

kakkab MU.SIR.KES.DA ðA-nim rabûû sa samêe ðu rabû
kakkab MU.SIR.KES.DA ðNi-ni rak-su

Der Pol wird hiernach als das „geflochtene Joch“ die Meridiane treffen hier zusammen bezeichnet und „Anu, der Erhabene des Himmels, der erhabene Gott“ wird hier lokalisiert. Virolleaud, Astr. Ch. Sin XIX, 8 steht

kakkab MU.SIR.KES.DA ðni-r u rak-su ðA-nu-um rabûû sa samêe
ðNabû


Hier ist der durch Anu repräsentierte Pol mit Nabû gleichgesetzt, der gern als „Aufseher der Welt“ bezeichnet wird (s. S. 276 f.).

Als „Krone Anus“ (AN.NA.MIR, s. S. 111) wird mit Vorliebe der Stern Aldebaran bezeichnet, der hellste Stern im Stier (Hyaden), der als Orientierungsgestirn wichtig ist (s. S. 103). In der Hemerologie des Astro-lab B heißt es von Aldebaran (col. I, 27-33

¹ S. 24 f. Z. 27. Vgl. Jes 40, 22, wonach die Volksreligion Gott über dem Hag der Erde thronend denkt, so daß die Menschen wie Heuschrecken erscheinen.

² Vgl. den Traum Jakobs 1 Mos 28, 12, der die Engel auf den Stufen vom Tore des Himmels hinab- und hinaufsteigen sieht.

³ Zu S. 32 f. nachzutragen: Von Sayce (Bab. Myth., S. 201) erkannt; vgl. Hommel (Aur. u. Abn. S. 327, Jensen Kosm. 161), nahm uraltnäh. Pol der Ekliptik an.

mul-bi  ba-an-di
kakkabu šuātu 𒀭BIL.GI sa-nin

„Dieser Stern gleicht dem Gotte BIL.GI“ (Ideogramm: Mund - - Feuer)¹

Die Stadt Dür, die schon in alter Zeit im Norden den Paß gegen Elam absperrte, wird Dür-ilu geschrieben. Wenn sie als Stadt Anus gilt, so könnte das auch auf einer bewußten Aufteilung im Sinne von Himmelsbild = Weltenbild beruhen: Dür-ilu im höchsten Norden, die Inlil-Stadt Nippur in der Mitte, die Ea-Stadt Eridu im äußersten Süden Babyloniens.

2. Inlil.

Wie die Zeit der sumerischen Einwanderung, so ist uns auch der ursprüngliche Charakter des Inlil², des Gottes der ersten sumerischen Reichshauptstadt (Nippur wird als „Inlils Stadt“ geschrieben) dunkel. Der Tempel Inlils heißt E-kur³ „Berghaus“ (s. S. 32). Da der Mondgott als „Inlils starkes Kalb“ angerufen wird, so ist zu vermuten, daß der Gott von Nippur Mondcharakter hatte. Wie im letzten Grunde jede Gottheit als „Stier“ galt (die weibliche Entsprechung als „Kuh“, s. S. 254), so war sicher auch ihm der Stier, dessen mondformige Hörner (S. 240f. für alle Zeiten als das Symbol der Gottheit galten, heilig. In einem der Assur-Texte (Messerschmidt Nr. 2, col. III, 6—8) heißt Inlil rim matātim, „Wildochs der Lander“. Die mythologischen Stoffe, die den Kampf mit den finstern Mächten schildern, sind von Inlil auf Marduk übertragen. Als furchtbarer Krieger führt er „die große Waffe“. Seine Beinamen sind „Großer Berg“, „Herr der Länder“. In der spekulativen Lehre ist Inlil die Manifestation der himmlischen Erde (Tierkreis), die in der irdischen Erde ihr Gegenstück hat. Die Epitheta „Berg“, „Herr der Länder“ gelten dann der oberen wie der unteren Welt. In der Kreislauf-Manifestation mißt dann die Entsprechung für Inlil die Sonnenerscheinung (Samas) sein. Die Übertragung der Züge Inlils auf Marduk wird dadurch begreiflich. Beiden entspricht unter den Metallen



Abb. 111. Terrakotta-Scheitel mit dem Bilde des Inlil, gefunden in Nippur.
Aus dem Museum
der Universität von Pennsylvania.
Nach Clay: *Texts on the Old Testament*.

¹ BIL.GI wird auch sonst im roten Alebaran gesehen, vgl. CT XXVI 30 K 7069, col. II 7 u. o. Zu BIL.GI s. S. 282.

² Assumptum Inlil *Uzuz* bei Eudemus von Rhodos (S. 22). Nicht: Herr der Luft (s. CT XXI 27, Z. 3 en-lil ki-a, vol. 24, Z. 2, 25, Z. 26, vgl. S. 312).

³ Die Ausgrabungen der Universität Philadelphia haben den Tempel und Teile der Stadt bloßgelegt. S. Peters, Nippur, Hilprecht, *Excavations in Assyria and Babylonia*, erste Hälfte übersetzt von R. Zehnigk, Ders., *Die Ausgrabungen des Bel-Tempel von Nippur*. Die Funde sind teilweise veröffentlicht von Hilprecht, *Babyl. Expedition of the University of Pennsylvania*, fortgesetzt von Clay.

das Gold, das Metall des Šamaš (S. 86 f., für Inhl s. Virolleaud, *Astr. Chald.* 1. Suppl. V, 11; 2. Suppl. XVII, 14). Daß in Nippur ein Gottergrab gezeigt wurde, wie Hilprecht annimmt, wurde nach dem S. 230 ff. Gesagten sowohl zur Mond- wie zur Sonnenerscheinung des Inhl stimmen.

3. Ea.

Ea oder Ae¹, sumerisch En-ki ist als Lokalgott Herr von Eridu NUN^{ki} oder Uru-dug „Stadt des Guten“, so seit Dungi bezeugt, die noch in für unser Wissen historischer Zeit an der von der Tigrismündung getrennten Mündung des Euphrat am Meere lag². Sein Tempel heißt E-abzu (E-zu-ab), „Haus der Wassertiefe“, „Haus der Weisheit“, er selbst šar apsi „König der Wassertiefe“, aus der alle göttliche Weisheit emporsteigt (S. 14 ff.). Vgl. hierzu und zur Charakteristik Eas S. 14 ff. Da im Ozean die Unterwelt liegt, bezieht sich der sumerische Name Enki vielleicht auf die Unterwelt ki = iršitu. Zum heiligen Baum von Eridu s. S. 60. Das Wasser von Eridu, von der „Mündung der beiden Ströme“, ist ein Hauptrequisit in den Beschwörungszereemonien. In der Sintflutgeschichte ist er der weise Ratgeber, in den Riten ist er der weise Arzt. Vgl. noch S. 181 (Ea und Adapa; S. 70 Ea und Atarhasis).

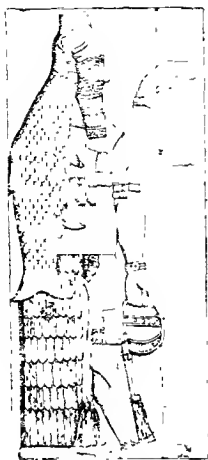


Abb. 132. Priester als
Ea-Oannes maskiert.
Aus Nimrud-Kelch

Die von Berossos überlieferte Legende von Oannes, der mit Ea identisch ist, legt es nahe, die Gottheit mit Fischleib und Fischschwanz (vgl. z. B. Abb. 43) für Ea zu erklären. Die Fischgestalt auf Bildern wie Abb. 132 und 45 ist Maske des Priesters, der wohl den Ea-Kult repräsentiert³. Bilder des Ea zeigen Abb. 106, wo Gudea von Ningirsu vor Ea geführt wird, und Abb. 133.

Am gestirnten Himmel wird Ea lokalisiert im kakkaNunki, dem Sterne von Eridu (= südliches Kreuz, s. S. 127 f., 236). Das Metall des Ea ist in der Astrologie das Blei Virolleaud 2. Suppl. XVII, 18 oder Kupfer erü. ib. 1. Suppl. V, 11.

In der synkretistischen Lehre von Babylon wird Marduk als Sohn des Ea aufgefaßt. Er bekommt damit alle Züge des weisen, gutigen, heilenden Gottes von Eridu



Abb. 133. Steintafel des Paten Ur-Lama
aus Telloh. Ea mit Tammuzi⁴,
der aus dem Wassergefaß emporsteigt.
Aus De Sarzec, Dec. 1907

¹ Vgl. bei Ludwigs s. S. 22. Sein Kultort Eridu ist das heutige Abu Sahrin, südlich von Ur.

² King, *Chronicles II*, p. 11. Dungi um 2500, der Sohn des Ur-Inkur, sorgte getreulich um Eridu am Ufer des Meeres³.

³ Vgl. die Ziegenmaske der Juno Cuntis oder Sospita bei Gerhard, *Atlas zu den Gesandten* Abb. Taf. XXXVI Nr. 4. — Der Federtrock findet sich auch bei Figuren aus Telloh.

⁴ Vgl. Reine, *d'Ass.* I, V, 132. Hommel *ÖLZ* XII 475. Vgl. noch S. 180.

Am Schluß von Enuma eliš bekommt er den Namen Eas: „dein Name sei wie der meine: Ea“. Damit bekommt er sein Wesen. Ich halte es aber für wahrscheinlich, daß es bereits längst vor dem Auskommen der Lehre von Babylon in Eridu eine Sohnes-Erscheinung des Ea gegeben hat, die diese Züge trug. Adapa, das Geschöpf Eas in Eridu (S. 181), zeigt uns diesen Sohn Eas auf der Heroenstufe.

Damkina, die weibliche Entsprechung Eas, heißt „Königin der Wassertiefe“ (šarrat apsi), „Königin“, „Herrin von Himmel und Erde“. Sie ist wie die später auftretende Gemahlin Marduks (Šarpanitu) eine besonders beliebte Erscheinungsform der Muttergöttin. Am Himmel ist sie lokalisiert im großen Wagen kakkab MAR.GID.DA (cf. CT XXXIII, pl. I, 20 DAM.KI.AN.NA¹).

V R 51 tritt in einem kultischen Texte der Priester in einem „Gewande von Linnen aus Eridu“ an der Schwelle des Hauses der Reinigung dem Könige entgegen und grüßt ihn mit dem Spruch:

Ea möge sich über dich freuen.

Damkina die Königin der Wassertiefe, erleuchte dich mit ihrem Angesichte

Marduk, der große Aufseher der Igigi möge dem Haupt erheben².

IV R 17 a, 38-42 heißt es:

„Der Gott des Menschen (il amēl) um seines Sohnes willen ist er dir in Demut zu Diensten,

der Herr hat mich gesandt.

der große Herr Ea hat mich gesandt“.

Bei den Beschwörungen entwickelt sich zwischen Vater und Sohn ein Zwiegespräch, das dem Sohne das gleiche Wissen und die gleiche Macht zuschreibt. Zur Illustration seien einige der Texte in Übersetzung mitgeteilt:

Beschwörung. Ein böser Fluch hat wie ein Damon einen Menschen befallen

Jammer Schmerz hat ihn befallen.

unseliger Jammer hat ihn befallen

ein böser Fluch Bann Seuche³

Jenen Menschen schlachtete der böse Fluch wie ein Lamm dahin

sein Gott wich von seinem Leibe.

Seine fürsorgende Göttin stellte sich abseits.

Schmerzensjammer verhüllte ihn wie ein Kleid und überwältigte ihn.

Da erblickte ihn Marduk.

zu seinem Vater Ea trat er ins Haus und sprach

Mein Vater! Ein böser Fluch hat wie ein Damon einen Menschen befallen.

Zum zweiten Male erzählte er es ihm.

Nicht weiß ich, was jener Mensch begingen, und wodurch er genesen wird.

Ea antwortet seinem Sohne Marduk

Mein Sohn! Was wußtest du nicht was konnte ich dir noch mehr sagen⁴

Marduk! Was wußtest du nicht was konnte ich dir noch weiter sagen⁵

¹ Beachte die formalen Anklänge 4 Mos 6, 24 ff.

² Vgl. IV Esr 13, 25 f. (Kautsch Pseudopagr. 396) „Wenn du einen Mann aus dem Herzen des Meeres hast emporsteigen sehen das ist der durch den er die Schöpfung erlösen will“

Was ich weiß das weißt auch du.
 Geh aber hin, mein Sohn Marduk!
 Zum Hause der heiligen Besprengung bring ihn
 seinen Bann brich seinen Bann löse!
 Das quakende Übel seines Leibes
 ob ein Fluch seines Vaters
 ob ein Fluch seiner Mutter
 ob ein Fluch seines älteren Bruders
 ob ein Fluch der Mörderin die dem Menschen unbekannt
 der Bann werde durch die Beschwörung Eas
 wie eine Zwiebel abgeschält
 wie eine Dattel abgeschnitten
 wie eine Palmenrispe aufgebrochen!
 Bann! Beim Himmel sei beschworen bei der Erde sei beschworen!

In einem andern Texte der Surpu-Serie heißt es:

Den Kranken zu heilen¹, vermagst du
 den Gefallenen aufzurichten, vermagst du
 dem Schwachen aufzuhelfen, vermagst du
 ein böses Geschick zu [wenden]², vermagst du usw.

Ein Hymnus sagt von ihm³:

Weiser Erstgeborener Eas, Schöpfer der Menschheit insgesamt!
 Ja, der Herr bist du wie Vater und Mutter⁴ unter den Menschen.⁵ List du
 ja du wie der Sonnengott erleuchtest du ihr Dunkel!

Ein andermal heißt es⁶, sein Zornen sei wie eine Sintflut, sein Ver-
 sohntwerden wie ein barmherziger Vater.

4 Sin

Der Name des Mondgottes ist wohl aus sumerisch En-zu (geschrieben auch ZU-EN⁶) entstanden. Ein anderer Name, Nannar „Leuchter“⁷ ist in die ideographische Schreibung seiner Kultstadt Ur übergegangen, die volksetymologisch wohl selbst als urru „Licht“ erklärt wurde. Der Hymnus von Ur IV R 9, Z 3 (S. 243f.) nennt ihn geradezu Anu, dessen Entsprechung er ist (S. 230) als „König“ und „Vater der Götter“. Beide haben als Metall das Silber (s. S. 86 f., zu Anu s. Virolleaud, *Astr. Ch.* 1 Suppl. V, 11). Von seinem Charakter als Oberwelts- bez. Auferstehungsgestirn (im Gegensatz zur Sonne als Unterwelts- und Todesgestirn) war S. 74 f. die Rede, von „Grün“ als seiner Symbolfarbe (neben Silber) S. 84. Die Erscheinung der Gottheit als „Stier“ wird wegen der Mondhorne (s. Abb. 134 und 135) — — —

¹ Als besonderes Beschwörungsmittel gilt der Name der großen Götter. Dies ist zu beachten bei der Erklärung des religionsgeschichtlichen Ursprungs des Begriffs Schein-Namen (s. BNF 104ff.).

² Imübr. eig. lebendig zu machen (vgl. noch die jüdische Redeweise Jo 4 50: „dem Sohn lebte“, d. h. er ist genesen).

³ King, *Babylonian Magic* Nr. 12.

⁴ In den vorhergehenden Texten der Sammlung von King, der aber auf Marduk von Babylon sich zu beziehen scheint, heißt es: „Dem Herz wie das des Vaters, der mich erlangte und wie der Mutter, die mich gebart, erhellere es sich.“

King, *Babylonian Magic* Nr. 11.

⁵ In den kappadokischen Tarchi: Zu-m, z. B. im Namen Gamil-Zu-in Thureau-Dangès, *Revue d'Assyriologie* VIII 3 p. 140, Nr. 4 Z. 4.

⁶ In einem Istar-Hymnus (s. unten S. 201 Z. 5 des Hymnus) heißt Istar als Venus (am Tag) Samsin (amstern), der Erleuchterin Himmels und der Erde.



Abb 134 Altbab. Siegelzylinder
Stiere mit Mondhörnern.
Nach Coll. de Clercq I pl. 8. 71



Abb 135 Altbab. Siegelzylinder
Stierkopf mit Mondhörnern
Nach Coll. de Clercq I pl. 1. 34

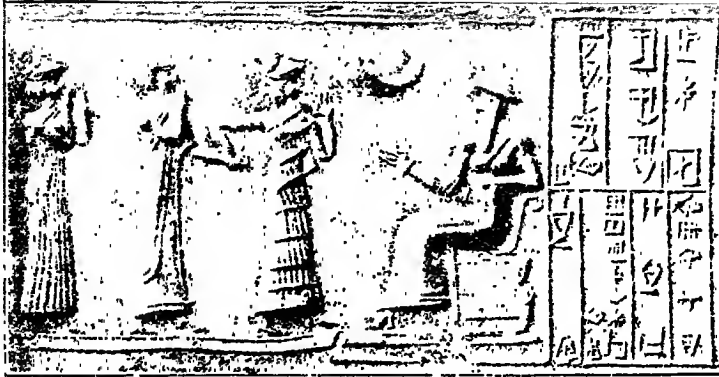


Abb 136 Altbab. Siegelzylinder aus der Zeit der Dynastie von Ur.
Anbetende werden von der Schutzgöttin vor Sin gerührt. Brit. Mus. Bibl. and Assyriol. Room Nr. 89. 126



Abb 137 Mondsichel und Hand
(der Fäustel), Apulett, in Turin erworben



Abb 138 Babylonische Kultszene
Über dem Alter Mondsichel mit Venus
Nach Coll. de Clercq I pl. 27. 278



Abb 139 Siegel eines babylonischen Schreibers, namens Sinu.
Mondsichel mit Venus.
Nach Coll. de Clercq I pl. 11. 99

„Flotenklage für Sin“, die sowohl in altbabylonischer Rezension wie in späterer Bearbeitung vorliegt (CT XV 17 ergänzt durch Reisner Hymnen Nr 38)

In der glänzenden Barke des Himmels Herrscher durch sich selbst
 Vater Nannar, Herr von Ur
 Vater Nannar, Herr von E-gi-sirgal
 Vater Nannar, Herr Gott Namrasit Neumond
 Vater Nannar, Erstgeborener Inlil,
 wenn du dahinfährst, wenn du dahinfährst
 vor deinem Vater vor Inlil in deiner Herrscherwürde
 Vater Nannar, wenn du Herrscher bist, wenn du Anführer bist
 in der Barke, die durch des Himmels Mitte dahinfährt in deiner Herrscherwürde
 Vater Nannar, ja du, wenn du über das reine Meer fährst
 Vater Nannar, wenn du wie ein Schiff durch die Flut dahinfährst
 wenn du dahinfährst, wenn du dahinfährst, wenn du dahinfährst
 wenn du dahinfährst, neu erglänzt, wenn du dahinfährst
 wenn du neu erglänzt, wenn du dahinfährst
 Vater Nannar, wenn du für die Herde besorgt bist
 sieht dein Vater mit frohem Blick dich an, sorgt treulich für dich
 Unter Jubelrufen, als König in Lichtglanz
 gehst du auf.
 Inlil hat ein Zepter auf ferne Tage
 nur deine Hand vollendet
 Wenn in Ur die glänzende Barke du besteigst
 von dem Herrn Nudimmud du schon besorgt bist
 in Ur die glänzende Barke du besteigst
 mächtiger Vater Nannar, wenn du schon besorgt bist,
 goldhelles Gemach, das im Lande prachtvoll ist,
 silberhelles Gemach, das im Lande erhaben ist
 O Herr! Wer ist wie du? Wer kommt dir gleich?
 Großmächtiger! Wer ist wie du? Wer kommt dir gleich?
 Herr Nannar! Wer ist wie du? Wer kommt dir gleich?
 Deinem Blicke, wer entranne da?
 Deinem Ansturm, wer entkame da?
 Dein, dein Wort, wenn es an das Meer ergicht, erschrickt selbiges Meer
 Dein, dein Wort, wenn es an die Marsch ergicht, wechlagt die Marsch,
 wenn es an Euphrat und Tigris ergicht
 die Flut, tilgt es
 O Herr Sin,
 Mit Wasser die Marsch durch deine glänzende Barke füllst du
 Das Meer, dessen Grund Fisch, Vogel,
 Jubelrufe, soviel es gibt, Jubelrufe, soviel es gibt,
 Heu, Namrasit, glänzenden Ausgangs, Neumond! Jubelrufe, soviel es gibt,
 Gesänge der Herrschermacht, Gesänge der Herrschermacht
 Gesänge der Herrschermacht, singen sie
 Die strahlende Krone in der Stadt, deren Lage gut ist
 Mit einem Zepter auf ferne Tage bestimmst du als Geschick
 Schlun abgebrochen

Der berühmte zweisprachige Hymnus IV R 61 Handerhebung vor Sin, der sich auf Sin von Ur bezieht, lautet:

Herr, Herrscher unter den Gottern, der im Himmel und auf Erden allen groß ist;
 Vater, Nannar, Herr, Gott, Ansa, Herrscher unter den Gottern, der im
 Himmel usw.,
 Vater, Nannar, Herr, großer Gott, Ann, Herrscher unter den Gottern, der im
 Himmel usw.,
 Vater, Nannar, Herr, Gott, Sin, Herrscher unter den Gottern, der im Himmel usw.

Vater Nannar Herr von Ur Herrscher unter den Gottern der im Himmel usw. ,
 Vater Nannar Herr im Tempel Herrscher unter den Gottern der im Himmel usw. ,
 Vater Nannar Herr der Krone bēl agē Glänzender Herrscher unter den
 Gottern der im Himmel usw. ,
 Vater Nannar an Königsherrschaft sehr vollkommen Herrscher unter den
 Gottern der im Himmel usw.
 Vater Nannar der in heilem Gewande einherschreitet Herrscher unter den
 Gottern der im Himmel usw. ' ,
 Kraftiger junger Stier mit starken Hörnern vollkommenen Gliedmaßen lasur-
 farbenem Bart voller Uppigkeit und Fülle,
 Trucht die sich aus sich selbst erzeugt und wächst herrlich anzuschauen an
 deren Fuß man sich nicht genug satugen kann'
 Mutterleib der alles gebiert der bei dem lebenden Wesen seinen glänzenden
 Wohnsitz aufschlägt,
 barmherziger gnädiger Vater in dessen Hand das Leben des ganzen Landes
 gehalten wird
 o Herr deine Gottheit ist wie der ferne Himmel wie das weite Meer mit
 Ehrfurcht erfüllend'
 Der erschaffen das Land Tempel gegründet sie mit ihren Namen benannt hat'
 Vater Erzeuger der Gotter und Menschen der Wohnsitze aufschlagen ließ
 Opfer einsetzte,
 der zum Königtum beruht das Zepter verleiht der das Schicksal auf ferne
 Tage hinaus bestimmt'
 Gewaltiger Anführer dessen innerstes Herz irgendein Gott nicht durchschaut,
 Ismau dessen Knie nicht ermatten der den Weg der Gotter seiner Bruder
 bahnt
 der vom Grund des Himmels bis zur Höhe des Himmels glanzend dahinwandelt
 der da öfnet die Tür des Himmels Licht schaffend allen Menschen;
 Vater Erzeuger von allem der auf die Lebewesen blickt , der auf be-
 dacht ist
 Herr der die Entscheidung für Himmel und Erde fällt dessen Befehl niemand
 abändert ,
 der da halt Feuer und Wasser, der da leitet die Lebewesen welcher Gott kam
 dir gleich?
 Im Himmel wer ist groß? Du du allein bist groß!
 Auf Erden wer ist groß? Du du allein bist groß!
 Dem dein Wort wenn es im Himmel erschallt werfen die Iggi sich auf das
 Antlitz nieder,
 Dem dein Wort wenn es auf Erden erschallt küssen die Anunnaki den Boden
 Dem dein Wort wenn es droben wie der Sturmwind dahinfahrt läßt es Speise
 und Trank gedeihen,
 Dem dein Wort wenn es auf die Erde sich niederläßt entsteht das Grün,
 Dem dein Wort macht Stall und Hürde fett breitet aus die Lebewesen,
 Dem dein Wort läßt Wahrheit und Gerechtigkeit entstehen daß die Menschen
 die Wahrheit sprechen
 Dem dein Wort ist der ferne Himmel die verborgene Unterwelt die niemand
 durchschaut,
 Dem dein Wort wer versteht es wer kann ihm gleich?
 Herr im Himmel an Herrschertum auf Erden an Herrschaft
 hast du unter den Gottern deinen Brüdern Feinden Rivalen
 König der Könige erhalten gegen dessen Befehl niemand ankamnt dessen
 Gottheit kein Gott gleicht'
 Wo dein Auge treulich umblickt , erweise t du Gunst,
 wo deine Hand treulich greift schaffst du Errettung -
 Glänzender Herr der Wahrheit und Gerechtigkeit im Himmel und auf Erden
 bestellst hervorgehen laß
 deinen Tempel sich gnädig an deine Stadt sich gnädig an
 die Stadt Ur sich gnädig an den Tempel Girsugal sich gnädig an'

Deine geliebte Gemahlin die gnädige [] Herr beruhige dich' rufe sie dir zu!
 Der Held [Samaš, dein geliebter Sohn] Herr beruhige dich' rufe er dir zu!
 Die Igi Herr [beruhige dich'] mögen sie dir zurufen!
 Die Anunnaki . . . Herr beruhige dich'] mögen sie dir zurufen!
 Der [Gott] Herr beruhige dich'] rufe er dir zu!
 Die Göttin [] Herr beruhige dich'] rufe sie dir zu!
 Der Riegel von Ur, der Verschluss des Tempel Gissirgal der Ziegelbau von . . . mögen wiederhergestellt werden!
 Die Götter Himmels und der Erde Herr beruhige dich' mögen sie dir zurufen!

Die beiden Kultstätten Sins sind Ur in Sudbabylonien und Harran in Mesopotamien. Ur (Mugajjar), das biblische Ur Kasdim (Hennat Abrahams nach 1 Mos 11, 28; 15, 7) ist teilweise untersucht worden. Urkunden von Ur-Engur und Dungi (s. Abb. 140) sind aus alter Zeit hier gefunden worden neben vielen Geschäftsurkunden aus der Zeit der Dynastie von Ur. Ur-Engur hat den Tempel E-temen-ni-il gebaut¹, Dungi den Tempel E-har-sag. Būr-Sin ruft „Nannar, den König von Ur, und Ningal, die Mutter von Ur, die in den Himmeln die Geschehnisse bestimmen“, an. Bei Ur-engur heißt er „amarban-da An-na dumu-sag dIn-lil-lá „der Stier, das Ebenbild Anus, der vornehmste Sohn Inlils“², ebenso bei Gimil-Sin. Auch die folgenden Dynastien bevorzugten Ur. Die Könige der Dynastie von Larsa und Ur pflegen die Kulte im Sonnen- und Mondtempel gleichzeitig. Auch Hammurabi verehrt Ur „der Königsproß, den Sin geschaffen, der reich macht Ur, der Reichtum nach E-gis-sirgal brachte“³ und Sippar, die Sonnenstadt, zugleich. Später wurde Ur verwüstet. K 3931⁴ ist ein Klagehied auf die Zerstörung von Ur. — In Harran hieß der Mondgott Bēl-Harrān oder „Sin, der Gott von Harran“⁵. Von hier aus hat der Mondkult seine Wirkungen bis in die späteste Zeit ausgeübt.

Harper Letters Nr. 474 spricht von der Tochter des Sin von Eridu. Sumu-abu baut einen Sin-Tempel in Babylon. Nebukadnezar II. spricht von einem Sin-Heiligtum in Eridu, Assurnasirpal von einem solchen in Kutha.

Endlich sei noch der Schwörungstext IV R 5 wiedergegeben, der die Legende von der Befreiung des Mondes Frühjahrs-Neumond von den sieben bösen Geistern rezitiert und auf die Befreiung des Königs anwendet⁶.

¹ Ein anderer Tempel heißt bei Gimil-Sin E-mu-ri-na-na-ba-sag.

² Das 22. Jahr Dungis führt die Bezeichnung „Jahr in dem Nannar von Nippur in seinem Tempel Einzug hielt“, s. Thureau-Dangin VAB I S. 230.

³ Pinches, Bab. and Or. Rec. II 60ff., Art. Sin bei Roscher Sp. 888ff.

⁴ Zum Inaugurations-Ritus der assyrischen Könige in Harran s. S. 172.

⁵ Vgl. Winckler F. III 38, meinen Art. Ramman in Roschers Lexikon der Mythologie.



Abb. 140: Gewicht Dungis, dem Nannar von Ur geweiht, im Stempelhaus des Nannar in Ur. (Nach Coll. de Clercq II pl. 7.)

Anfang fehlt. Nach Z. 23 ist zu ergänzen: daß Inlil, dem Beherrscher des Tierkreises, Kunde gebracht wird von der Bedrängnis des Mordes durch die sieben bösen Geister.

Losbrechende Stürme¹ die bösen Geister sind es
schonungslose Dämonen die auf dem Himmelsdamm Tierkreis² erzeugt sind,
sie sind es die Krankheit bringen,

bewirkend daß dem Haupte des Menschen Böses zustoßt, täglich Ubles [...]

Von den Sieben ist der erste ein furchtbarer³ Sturmwind
der zweite ist ein Drache dessen großem⁴ geöffneten Maul kein [...]
der dritte ist ein Panther mit schrecklichem Rachen [...]
der vierte ist eine furchtbare Schlange [...]
der fünfte ein wütender ab-bu vor dem es ein Entrinnen nicht gibt⁵,
der sechste ist ein losbrechender [...] der Gott und König [...]
der siebente ist der böse Regenschirm der [...]

Sieben sind es, die Boten Anus ihres Königs,

Von Ort zu Ort bringen sie Verfinsterung
ein Orkan, welcher am Himmel grummig dahinjagt, sind sie
dichtes Gewolk das am Himmel Finsternis verursacht sind sie
der Ansturm der hervorbrechenden Winde sind sie der am hellen Tage Finster-
nis verursacht:

mit dem Unwetter dem bösen Winde toben sie einher
der Regen Kamman, Adads eine mächtige Verwüstung sind sie,
Zur Rechten Kamman gehen sie einher,
am Grunde des Himmels wie Blitze [...]
Vernichtung anzurichten rücken sie heran,
am weiten Himmel der Wohnung des Königs Anu stehen sie reindlich, und
keiner ist der ihnen entgegentritt.

Als Inlil diese Botschaft vernahm, erwog er die Sache in seinem Herzen
und hieß Rat mit Ea dem erhabenen Fürsten massu, der Götter.
Sie setzten Sin Samas Istar zur Verwaltung des Himmelsdamms Tierkreises ein
mit Anu teilte er ihnen die Herrschaft über den ganzen Himmel zu
den Dreien den Göttern, seinen Kindern,
Nacht und Tag ohne Unterlaß sollten sie dort Dienst verrichten.
Als nun die Sieben die bösen Götter am Himmelsdamm einhertobten:
lernten sie sich vor den Leuchter Sin als Belagerer
machten sie den Helden Samas die Sonne und den starken Kamman zu ihrer
Bundesgenossen
während Istar bei Anu ihre herrliche Wohnung bezogen hatte und Himmels-
königin zu werden begehrte⁶ [...]

Die folgenden verstümmelten Zeilen schildern das Unheil das die Verfinsterung
mitbringt. Das Land ist verodet die Menschen sind in Trübsal niedergedrückt.

Als nun die sieben [...]
Zu Beginn [...] Böses [...]
Für immer sein herrlicher Mund [...]
Sin [...] das Geschlecht der Menschen [...]
...

Sein Licht war verdunkelt auf seinem Herrschersitze saß er der Mond⁷ nicht.
Die bösen Götter die Boten ihres Königs Anu
indem sie bewirken daß dem Haupte des Menschen Böses zustoßt machen
sie erzittern [...]

nach Bösem trachtet st
aus dem Himmel heraus stürzen sie wie ein Wind über das Land

¹ Es sind wohl die Stürme gemeint die dem Frühlingsaquinoctium folgen (in Syrien 'arabam' vierzigtagige oder ganzim fünfzigtagige' genannt). Zu ihrer astral-kalendrischen Bedeutung s. mein Alter der bab. Astronomie² S. 87 f.

² s. S. 38 f.

³ s. S. 78.

⁴ S. die Zeichnung S. 75 Abb. 49.



Abb 141 Darstellung der Plejaden (als kakkab Kakkabu eingezeichnet) und des Stier-Tierkreisbildes (getölgelt).
Dazwischen der Sieg des Neumondes über das Ungetum des Schwarzmundes.
Von einer astronomischen Tafelabschrift des Berliner Museums (VAI 753b) aus der Arsaciden-Zeit.
Unter dem Bilde sind die Tierkreisbilder aufgeführt zum größten Teil abgebrochen, mit Stier¹⁾ beginnend.
Davor steht quer geschrieben: rē-u GU der Anfang ist Stier

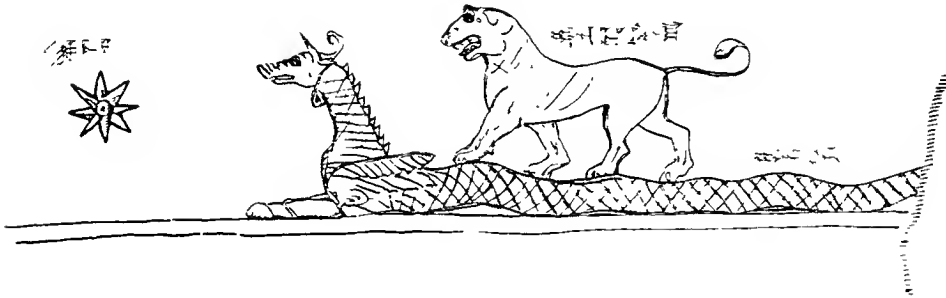


Abb 142 Sternbilder der Hydra (kakkab Širru) und des Löwen (kakkab UR GU LA).
neben Jupiter (kakkab SAG ME.GAR). Von einer astronomischen Tafelabschrift des Berliner Museums.
(VAI 7847) aus der Arsaciden-Zeit.

Unter dem Bilde sind die Tierkreisbilder aufgeführt, mit Lowe beginnend. Unter jedem Tierkreis-Bild
je ein Tempel, eine Pflanze, ein Baum, ein Edelstein.
Die Bilder der untersten Reihe des Merodachbaladan-Stones S. 12, Abb. 21 stellen wie unser Bild beweist
ebenfalls Lowe und Hydra dar.

¹⁾ Der Text stammt wie Abb. 142 aus Uruk Warka²⁾. Veröffentlicht nach freundlicher Erlaubnis des Herrn Geheimrat Professor Dr. Friedrich Dichtsch, des Direktors der Vorderasiatischen Abteilung des Museums. Den astronomischen Text, der Mondfinsternisse behandelt, wird Ernst Weidner im Auftrage des Museums in den Vorderasiatischen Schriftdenkmälern mit anderen astronomischen Texten veröffentlichen. Erwähnt wurde der Text, der die Tierkreisbilder mit Stier beginnend, aufzählt S. 109, 111 und 124.

²⁾ Die Urkunde stammt laut Unterschrift aus TIR-AN-NA³⁾ (Regenbogenstadt der Uruk Warka). Die Veröffentlichung des Bildes hat mir Herr Geheimrat Professor Dr. Friedrich Dichtsch, Direktor der Vorderasiatischen Abteilung, freundlichst gestattet. Der astronomische Text, der S. 109, 112 und S. 192 erwähnt wurde, zu dem in K 11151 ein Duplikat in Asurbampals Bibliothek vorhanden ist, wird behandelt in übrigen Mondfinsternisse etc., wird von Ernst Weidner im Auftrage des Museums mit anderen astronomischen Texten in den Vorderasiatischen Schriftdenkmälern veröffentlicht werden. Der Lowe war vom Tafelschreiber ein wenig weiter rechts skizziert und wurde beim Nachritzen nach links gerückt.

Inlil sah am Himmel die Verdunkelung des Helden Sin,
der Herr spricht zu seinem Diener Nusku

Mein Diener Nusku, eine Botschaft bringe zum apsû (Ocean Reich East),
die Kunde von meinem Sohne Sin, der am Himmel blendend verdunkelt ist,
melde dem Ea im apsû:

Nusku vernahm gehorsam das Wort seines Herrn
ging eilend zu Ea in den apsû:
zum Fürsten, dem erhabenen Berater dem Herrn Ea
trug Nusku das Wort seines Herrn

Ea im apsû vernahm diese Kunde
er biß sich auf die Lippe sein Mund war voll Wehklagen.
Ea sprach zu seinem Sohne Marduk und ließ ihn das Wort vernehmen
„Gehet, mein Sohn Marduk,
den Fürstensohn den Leuchter Sin, der am Himmel blendend verdunkelt wird
seine Verdunkelung lasß am Himmel erstrahlen,
die Sieben, die bösen Götter, die die Gebote nicht nurechten
die Sieben, die bösen Geister, die wie eine Sintflut hervorbrechen und das Land
heimsuchen.

über das Land wie ein Regenguß hereinbrechen,
vor den Leuchter Sin haben sie sich gewalttätig gelegt
den Helden Šamas und Adad haben sie zu ihren Bundesgenossen gemacht“¹.

Abb. 141 kann geradezu als Illustration zum Thema dieser Inschrift gelten. Sie stellt den Sieg des Neumondes dar. Marduk kämpft und siegt, im Aschenlicht des Mondes stehend. Der Neumond strahlt hinter dem besiegten Ungetüm auf. Links sind die Plejaden eingezeichnet und keilinschriftlich bezeichnet. Es sind die Sieben, nach deren Stand zum Mond im Widderzeitalter Neujahr festgesetzt wird (S. 103). Rechts liegt der Stier, zu dem die Plejaden gehören. Abb. 142 sei als Gegenstück dieses hochwichtigen Bildes hier mitgeteilt. Ob der Text zu den Bildern direkt gehört, wird die Veröffentlichung zeigen.

5. Šamas.

Der Sonnengott² heißt sumerisch Utu (eig. Tag), das erklärt wird als Babbar „der Weiße“. Er gilt nicht in erster Linie als die Wachstum und Vegetation erzeugende Kraft³, seine Strahlen werden vielmehr als vernichtend und tödlich empfunden, weshalb er im Gegensatz zum Mond Unterwelts- und Todesrepräsentant ist. Dafür gilt er aber als Manifestation des Lichtes, die alles Dunkle erleuchtet, die Wahrheit und Gerechtigkeit offenbart. Die Hymnen und Orakelanfragen preisen Šamas als „Richter der Welt“, der die Finsternis vertreibt und das Böse an den Tag bringt und andererseits die Guten belohnt. Der große Hym-

¹ Der Rest fehlt. Es folgt dann die Beschwörungsmormel.

² Vgl. meinen Artikel Šamas in Roschers Lexikon IV Sp. 533–558.

³ Das Wachstum wird vom Mond abgeleitet zunächst nach dem Analogieschluss. Wie der Mond gleich einer Frucht wächst und abnimmt (s. IV R 6 Z. 11 S. 204), so die Vegetation. Vgl. ib. Z. 28. „Wenn dem Wort Sin sich auf die Erde niederlegt, entsteht das Grün“. Aber der Babilonier kennt sehr wohl auch den Einfluß der Sonne auf das Wachstum. Im Gray-Hymnus (s. S. 240 Anm. 1) heißt Šamas: „werßst du, der das Getreide gedeihen läßt“. In der Hymnologe des Astrolab B. Wiedner Handbuch I S. 5 ff. die eine Art Bauernkalender darstellte, wie Hesiods Erga, heißt es beim Monat Tebet: „Šamas ruft: Fülle und Pracht der Erde hervor“.

nus K 3182¹ hat den Refrain „das ist wohlgefallig vor Šamas“. „Der Schwache, der Kraftlose, der Bedürftige, der Arme beugt sich vor dir, wer fern von seiner Familie weilt, fern von seiner Heimat.“ Der furchtsame Wanderer, der Handelsmann, selbst der irrende Totengeist, alle wenden sich in der Not an Šamas. Die Wirkungen der Sonne gelten als fortgehendes Mysterium, von dem alle Götter und Menschen und Tiere abhängen. Šamas gilt auch als Arzt und als Schutzer des Hauses². Als Hüter des Rechts ist Šamas Königsideal wie Anu, Inlil, Ea und wie Sin. Da die Gerechtigkeit für die Partei des Landes in jedem Falle in Anspruch genommen wird, ist er auch der „furchtbare Krieger“, vor dem die bösen Feinde fliehen.

Eannatum sieht in seiner eigenen Gestalt einen Abglanz der Sonne. Er ist die „Geißel des Sonnengottes“, Lugalzaggisi nennt ihn einmal in der Reihe vor Sin. Sargon und Naramsin preisen „Šamas, den Krieger“. Hammurabi steht auf dem Bilde des Kodex (Abb. 143) vor Šamas und empfängt die Gebote³. Er selbst ist ja die „Sonne von Babylon“. Die Dynastie Hammurabis stammte aus Sippar. Im Heiligtum des Šamas stand wohl das Original des Kodex. Die ägyptische Reformation im Sinne des Sonnen-Einheitskultes konnte deshalb wohl auch bei dem Großherrscher in Vorderasien Sympathie finden, zumal da der Reichsgott selbst als Manifestation der Zentralsonne galt. Bei den Hethitern fand die Lehre, die im König die Inkarnation der Sonne sah, sogar Nachahmung. Die historischen Texte von Boghazköi aus jener Zeit beginnen nach Wincklers Mitteilung: „So spricht die Sonne“ oder König; vgl. S. 220 f. Aber die Lehre sorgte für Ausgleich im Sinne des Systems. S. Abb. 130, das hethitische Relief mit der Trias Sonne, Mond, Tesup und Abb. 50, wo das Heiligtum des Sonnengottes von Sippar abgebildet ist, dessen Inschrift die große Trias preist. Abb. 144 zeigt einige der Göttersymbole.



Abb. 143. Hammurabi, vom Sonnengott die Gesetze empfangend. Szene am oberen Teile des Diorthblockes. Nach Delegation en Perse IV.

¹ Gray, The Sumerian Religious Texts, Chicago 1901.

² S. den Ritualtext Zimmern ZA. XXIII 369 ff., Roscher, Art. Šamasch Sp. 550.

³ Nur in der Theorie. Einleitung und Schluß sind theologisch nach alten überkommenen Formeln. Die Sammlung der Rechtsfälle nennt die den Gottesnamen.

Im System gilt die Sonne als Planet unter den sieben Wandelgestirnen (S. 81). In der Listenabschrift der sieben Planeten CT XXVI, 45, 19—21 vgl. Duplikat 48 [K 13621] heißt es ausdrücklich am Schluß VII kaskabLU.BAT¹⁾ (bibbē, das sind die 7 Planeten



Abb. 141. Obere Teil der Assurhaddon-Stele von Sendschirli (Berl. Museum Vorderas. Abt.)²⁾

Mythologisch wird die Fahrt des Šamaš über den Himmel als Wagenfahrt gedacht. V R 65, 35b ff.³⁾ schirrt Bunene, der Wagenlenker, die „heldenhaften Renner“ an und lenkt den Wagen, auf dem sassi var. sassu, die Sonnenscheibe⁴⁾ sitzt²⁾. Der unten übersetzte Hymnus läßt ihn



Abb. 145. Babyl. Siegelzylinder, Ward. Cat. Pic. pont. Morgan Nr 73. Inschrift Šamaš Ai.

morgens das Haus der geliebten Aja (Ai)⁵⁾ verlassen, zu der er abends heimkehrt⁴⁾. Im Zusammenhang mit der besprochenen ethischen Auffassung von Šamaš sind Kittu und Mésaru „Recht und Gerechtigkeit“ seine Kinder⁵⁾. Eine andre Vorstellung, die übrigens mit der Wagenfahrt verbunden sein kann, sieht in der Sonne den Bogenschützen, der seine glühenden Pfeile schießt, s. Abb. 146. Zum Kreuz als Symbole der Sonne s. S. 90 und zur Sage Abb. 20 f. 29 und 31 f. — Neben der Vorstellung von der Wagenfahrt der Sonne ist vielleicht angesichts des Ozeans auch an eine Schifffahrt gedacht. „Niemand außer Šamaš hat das Meer überschritten“, sagt das Meer-Mädchen zu Gilgames. Und in dem zitierten großen Hymnus heißt es: „Du fährst über das große, ausgedehnte Meer“.

Die Symbole rechts deuten an: Mond, Sonne, Venus, Marduk, Lanze, sieben Grund-Wildertrogl-Eas, Doppelowe Nimbis. Links oben Plejaden, Asur, Istar, zweite Reihe: ¹⁾ Adad.

²⁾ S. Jensen Kosm. 109. Wenn sassu die Sonnenscheibe ist, so ist an den sasanischen Sonnenwagen mit der Sonnenscheibe Abb. 147 zu erinnern.

³⁾ S. Abb. 145 mit Legerde Šamaš Ai. ⁴⁾ Vgl. Ps. 106, 11.

⁵⁾ Absor und Sydyk in der phoenizischen Kosmogonie s. ATAÖ. S. 143 und vgl. S. 114.

2 Kg 23. 11 werden Sonnenrosse und Sonnenwagen des assyrischen Kultes entlernt. — Pirke R. Elieser fährt die Sonne auf einem Wagen. — Der erste Hymnus



Abb 146. Die Sonne mit dem Bogen Pfeile schießend. Von einem Obelisk Tiglathpalesers I zur Erinnerung an Kriegs- und Jagdzüge. (Nach Paterson, *Assyr. Sculpt.* LXIII, Brit. Mus.)

des Yasna altpersisch kennt den Sonnenwagen. — In Rigveda reist Indra beim Drachenkampf der Sonne ein Rad vom Wagen, um ihren Lauf zu hemmen (vgl. Jos 10. 12 f.). — Die Edda (Voluspá) spricht von Sonnenrossen. — In Seeland wurde

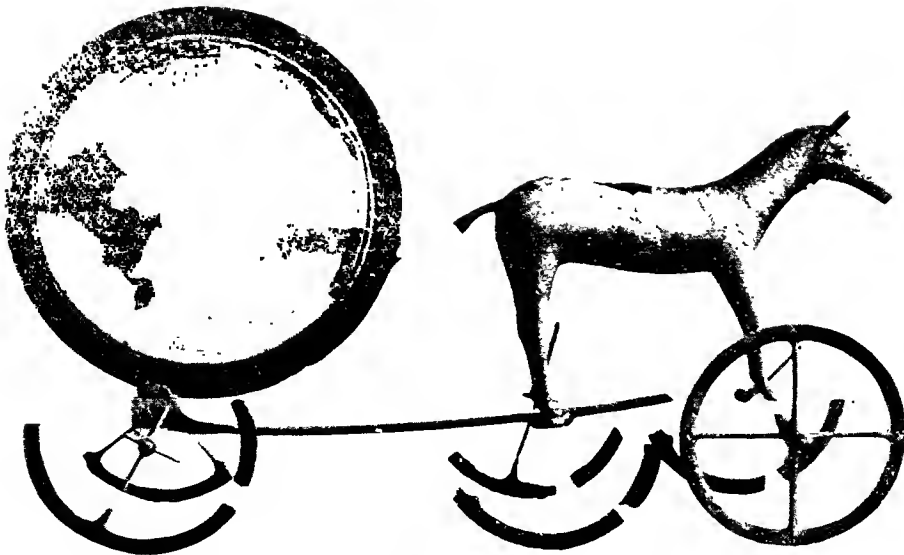


Abb 147. Sonnenwagen aus der älteren Bronzezeit (gemäßen 11. Sec.) nach Vas Sophus Mußer, *Urgesch. Europas* Tafel II.

ein Sonnenwagen aus der Bronzezeit gefunden. (Abb. 147 nach Sophus Mußer, *Urgeschichte Europas* 116, vgl. Roscher, *Alt. Schaubach* Bd. IV, S. 551.)

In einem Hymnus heißt es¹:

Samas, König Himmels und der Erde, Ordner des das droben und des das drunten,

Samas, den Toten lebendig zu machen, den Gebundenen zu lösen, steht in deiner Hand!

Unbestechlicher Richter, Ordner der Menschen,

höher Sproß des Herrn des glänzenden Ostberges,

Gewaltiger, herrlicher Sohn, Licht der Lander,

Schöpfer von allem im Himmel und auf Erden, Samas, bist ja du!

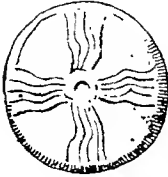


Abb. 118. Sonnenscheibe
von einem babyl. Kudurru
aus Arran
(Berl. Mus. Vorderas. Abt.)



Abb. 149. Sonnenscheibe
mit einem babyl. Kudurru
der Kassitenzeit
(S. 13)

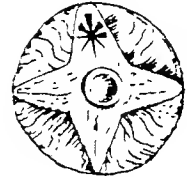


Abb. 170. Sonnenscheibe
mit Inschrift: Gott Samas
von einem babyl. Kudurru
(Susa Nr. 1)

Ein Abendlied sagt²:

Samas, wenn du in das Innere des Himmels eintrittst,

Mögen die glänzenden Riegel des Himmels dir Gruß zurufen,

mögen die Türpfähle des Himmels (S. 35 f.) dich segnen.

möge Ma, deine geliebte Gemahlin, freudig dir darbringen

beruhigt möge sie dein Herz beruhigen

dein Göttermahl werde dir vorgesetzt.



Von 151 und 172. Die syrische Darstellung des geflügelten Sonnenrades

Sonnenmythen, deren Held Samas selbst ist, sind seltener als Mondmythen. Der Mond ist der Vater der Mythologie und es sind my-

thische Motive vom Mond auf die Sonne übertragen. Bei dem Charakter des Samas als des Feindes aller Finsternis lag es aber nahe, die Drachenkampf-Motive von Marduk, der ja auch Sonnenscheinung ist, auf Samas selbst zu übertragen. So setzt der Gray-Hymnus (Col. IV, Z. 3 f.) den Sieg des Samas über



Von 171. Babyl. Siegelzylinder. A. Darstellung
des geflügelten Sonnenrades
(Original im Berl. Museum V. A. 27. 7)

¹ Zimmern AO VII 3. 14. Text bei Gray, Rel. Texts II 3.

² Zimmern AO VII 3. 15.

den schrecklichen Lahmu voraus, der als ein Gott der chaotischen Urzeit bekannt ist. Vgl. die Übersetzung S. 326 f.

Die Hauptkultorte des Samas sind Larsa (geschrieben Ud-unu-ki „Sonnenwohnung“) in Südbabylonien (Senkereh, südöstl. von Nippur) und Sippar (s. S. 81, Abb. 56) in Nordbabylonien. An beiden Orten heißt der Tempel E-babbar, „weißes Haus“. Zur Kultgeschichte s. meinen Artikel Schamasch in Roschers Lexikon IV, Sp. 533 ff.

Bilder des Samas s. Abb. 20 f. 29—32 39 56 und 143. Symbole der Sonne s. Abb. 148—153, ferner Abb. 124, wo Ahuramazda in der Sonnenscheibe dargestellt ist. Die Teilerscheinungen der Zentralsonne in Marduk, Nabû, Ninb, Nergal wurden S. 89 ff. behandelt. Zur Sonne in der Astrologie und Astrologie s. S. 74 ff. und 192. Zu Sonne = Saturn s. S. 84, 114, 137.

6 Istar.

Istar¹ ist im esoterischen Sinne die weibliche Entsprechung der Gottheit schlechthin². Deshalb wird ħirtu, „die Gattin“ mit dem Ideogramm Nin-dingir-ra, d. i. Bêlit ilê, „die Herrin der Gotter“ geschrieben. Alle weiblichen Götter des Pantheons sind Erscheinungen der einen magna mater coelestis³.

Istar erscheint

1. als „Muttermutter“ (bânat teniseti „Gebärerin der Menschen“ Craig, Rel. Texts I, 15, mustêserat ġimir nabnitu, „die alle Kreaturen gedeihen laßt“, ASKT 116, Obv. 10). Als solche erscheint bereits die älteste bekannte Gestalt der Istar, Ininni von Uruk. Nach der Sintflut weinen die Götter mit Istar über „ihre Menschen“, die wie Fischbrut das Meer füllen. Auch den Göttern gilt sie als Mutter (bânat ilâni, ASKT 116, Obv. 6). Für die Menschen ist sie die himmlische Geburtshelferin; sie heißt Bêlit-ilê: ummu alidâte „Mutter der Gebärenden“ BA II, 634 (vgl. Craig, Rel. Texts II, 19). Als Menschenschöpferin heißt sie ideographisch auch die „Topferin“ (s. Jensen, Kosmol. 294; KB VI, 544). In einer Beschreibung von Gottebildern wird Bêlit-ilê (dMAII, eine Gestalt der Istar, die in der Nähe des Skorpions gesehen wird (s. Sternbilderkarte), mit den Worten geschildert: Cum. Texts XVII, 42, Obv. 6—8:

„Ihre Brust ist offen, auf ihrer Linken trägt sie ein Kind, das an ihrer Brust sich nährt, während sie mit ihrer Rechten es kost“

In dem schwierigen Stück sind dann noch Angaben gemacht, die teilweise zu keiner bekannten bildlichen Darstellung stimmen. Es wird

¹ Zum sumerischen Ursprung des Namens s. Theiß im Memnon V 401. In Urkunden aus Ur: Ġeš-tar (die aus dem Baume Entsprössene) und Is-tar geschrieben.

² Dem oben S. 231 besprochenen mannweiblichen Charakter der Gottheit entsprechend kann Istar auch männlich erscheinen (Craig, Rel. Texts I 7 Z. 6. Wie Asut ist sie mit einem Barte versehen. Vgl. die bartige Aphrodite auf Cyprien Preller-Robert I 500; die mannweibliche Kybele als Agdistis, deren kastrierte Priester in Weiberkleidern fungieren, die Venas barbata der Römer.

³ Wenn z. B. das Felsrelief von Maltaja (Abb. 101) zwei Göttinnen Istar aufweist, so vertreten diese zwei Doppelgängerinnen der Istar, Istar und Bêlit oder Istar von Ninveh und Istar von Arbela.

der Kopfschmuck erwähnt und noch andere Zieraten, u. a. Ohrgehänge. Aber es heißt dann, sie habe vom Kopf bis zum Gürtel einen nackten Frauenleib, vom Gürtel bis zur Fußsohle sei sie mit Schuppen bedeckt, wie eine Schlange.

Man erinnert sich bei der letzten merkwürdigen Angabe daran, daß die Schlange ein heiliges Tier der Istar ist. Auch Isis wurde gelegentlich in Schlangengestalt dargestellt (Erman, Ägyptische Religion S. 225). In Sidon ist bei den Ausgrabungen ein Bild der Istar mit der Schlange am Busen gefunden worden (Original im Museum zu Konstantinopel, Abbildung bisher nicht vorhanden). Man darf daraus schließen, daß die Erzählung von dem Tode der Kleopatra durch den Schlangenbiß historisch ist. Kleopatra hatte dann als Inkarnation der Istar ihre Rolle noch im Tode gespielt.



Abb. 174. Istar als
Muttergottin.
Gelesen in Babylon,
L. 1 und Nimrod und
Babylon.



Abb. 175. Istar mit Kind.
Berl. Mus. V. A. 248.



Abb. 176. Hathor, den Ostrisknaben
führend.

Eine der Darstellungen der babylonischen Istar mit dem Kinde an der Brust und mit eigenartigem Kopfschmuck, an den sich ein zurückgeschlagenes Schlangengewand anzuschließen scheint, in Babylon gefunden, zeigt Abb. 154. einen ähnlichen Typus mit großem Ohrschmuck die durch die Grabungen der DOG gefundene Istar Abb. 155.

In der religiösen Symbolik der Babylonier (ebenso in der iranischen Religion) wie der Ägypter erscheint die Göttin (im Prinzip jede Göttin) als Kuh. So fanden wir S. 216 Istar in einer Nebo-Liturgie geschildert. In Theben hat Ed. Naville ein Heiligtum entdeckt, dessen Decke den gestirnten Himmel darstellt und in dem Hathor-Isis als Kuh dargestellt ist, s. Gudea au Musée du Louvre Nr. 445, Fig. 34. Zu Gudea sagt die Göttin nach Vollendung des Tempelbaus (Zylinder B 23, 210): „Ich bin die heilige Kuh, die wie ein Weib gebiert“. In einem neubabylonischen Hymnus (Reisner, Hymnen Nr. 56, Rev. 14ff.) heißt Istar: „imtum sakutu, „erhabene Wildkuh“, wie Ihlil um magatum (Messerschmidt, Assur-Texte I, Nr. 2, col. III, 6–8).

Als Kosenamen der Muttergottin sind wohl die Namen Ma-ma Kod Hamm. 3, 27 und Ma-mi OS. 182 aufzufassen.

Zu Istar als Kuh s. noch Sch. d. Revue de travaux XX. 62 und vgl. S. 341.

2. Die Himmelskönigin. sarrat samāmi u kakkabē. „Herrin des Himmels und der Gestirne“ K 100. Obv. 14; „Himmelskönigin oben und unten möge man rufen: das ist mein Ruhm“, heißt es im Istarpsalm Sm. 954. R. 34 (Delitzsch, *Assyr. Lesest.*³, S 136) „Himmelsherrin“ heißt Istar von Ninive auch in einem Briefe des Mitannikonigs Tusratta an Amenophis (VAB II, Nr 23, Z. 26) Der Charakter als „Himmelskönigin“ hängt mit Nr. 4 und 5 zusammen. Ein interessantes indisches Bild der Himmelskönigin mit dem Kinde zeigt Abb 157.

Mit der Vorstellung von Istar als Göttin des Zeugungslebens hängen die Kulte der Liebesgöttin zusammen, von denen S 340 ff. die Rede sein wird.

3. Die Krieger- und Jagdgöttin. Als solche erscheint sie bereits auf der Siegesdarstellung des altbabylonischen Königs Anubanni gleich



Abb. 157. Indische Himmelskönigin.
Nach Niklas Müller.
Glauben, Wissen und Kunst der Hindus, Tab. I, 6

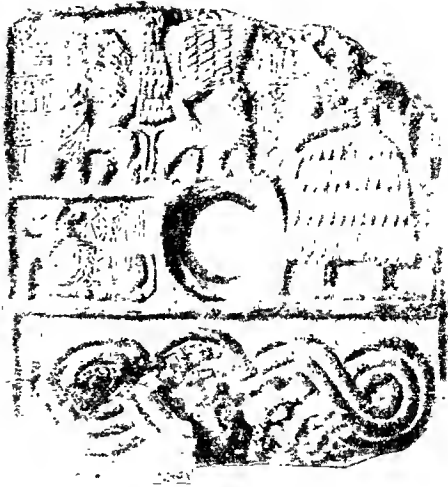


Abb. 158. Summierischer Totentafel-Ahnener.
aus der Zeit Untertal.
Aus de Sarzec-Hervey, Dec II Pl 508 Nr. 2

einer Walküre, die den Sieger begrüßt (s. Abb. 123). In einem der altassyrischen Texte aus Assur (Messerschmidt, *Assurtexte I*, Nr. 2, Kol. VI, 14—18) heißt es in der Fluchformel für den Zerstörer der Tafel:

„Istar be-li-it ta-ha-zi-im i-kakka-sú u i-kakka um-ma-na-ti-sa li-is-bur“
„Istar, die Herrin der Schlacht, möge seine Waffe und die Waffen
seines Heeres zerbrechen“

³ Das Wappen unten am Tierkreis-Schleier zeigt Adler und Löwe, wie das Wappen Gudcas (z. B. Abb. 158). Das Original (Schutzwerk im Brustblei) Kopie aus der Mappe eines Brahmanen, muß alten Vorbildern entnommen sein. Die Jungfrau ist hier mit dem Tierkreis verbunden wie auf dem Tierkreis-Relief von Notre Dame in Paris.

Auf dem Relief des Samas-res-ušur (Abb. 159) steht Istar hinter dem Wettergott Adad, mit dem sie in der astralen Trias oft die Rolle tauscht,

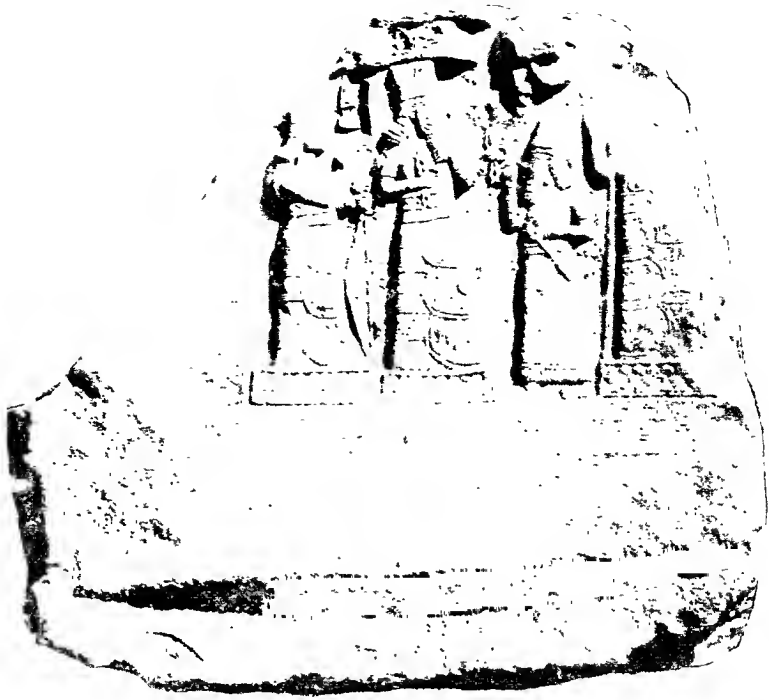


Abb. 159 Relief des Samas-res-ušur: Istar, die Kriegsgöttin, und Adad, der Wettergott
Aus Weinbach, *Babyl. Miscellen*, Titelbild

den Bogen auf die Erde stützend. Abb. 160 zeigt sie als Göttin der Jagd, auf dem Panter stehend. Sie hält Bogen und Pfeil in der Hand, Sichel-

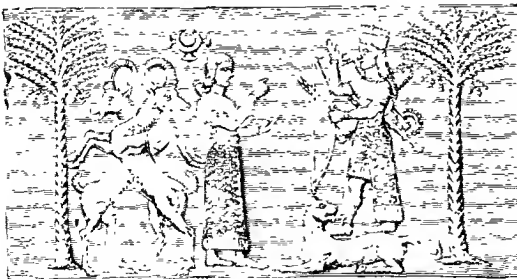


Abb. 160 Istar als Göttin der Jagd
Berl. Museum

schwert und Morgensternwaffe (s. unten) sind am Gürtel befestigt. Asarhaddon (IV R 61, 70 c) empfängt das Orakel „Ich, Istar von Arbela, werde zu deiner Rechten Rauch (kutru) aufsteigen und zu deiner Linken Feuer (sātu) fressen lassen.“ Es erinnert an die Feuersäule und Wolke, in der Jahwe 2 Mos 14, 24 dem Heere vorauszieht¹. Auch die Epitheta *namirtum*

¹ Bei den Klassikern hieß es *per noctem flammis* (*per diem luna significat sociis hostium adventum*).

diparu, „leuchtende Fackel“¹, und akukūtum, „feurige Wolke“, in einem Istar-Hymnus sind aus dieser Vorstellung zu erklären². „In der Schlacht fliege ich wie eine Schwalbe dahin“ heißt es in einem Hymnus (Reisner Nr. 108, 44). Der Matīlū-Vertrag (S. 289–283) stellt die tapfere, kampfbereite Istar der friedfertigen Istar gegenüber.

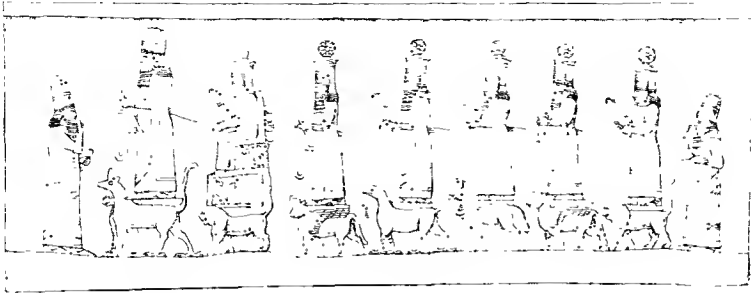


Abb. 161 Die Götter auf dem Felsenrelief von Malta.

4. Ihre besondere Manifestation hat sie im Venusstern, der „Königin unter den Gestirnen“³. Auf den Grenzsteinen wird sie neben Sin und Samas durch den achtstrahligen Stern oder sechzehnstrahligen Stern als Venus bezeichnet (s. Abb. 53 ff. 144). „Sonne, Mond, Venus“ sind nach IV R 5, 59–61 a von Inhl, dem Herrn des Tierkreises, eingesetzt, den Tierkreis zu regieren. Auf dem Maltajarelief trägt sie als Bēlt⁴ das Sternzeichen (Abb. 161) letzte Göttergestalt rechts; die zweite Gestalt zeigt die weibliche Entsprechung des summus deus auf dem von Löwen getragenen Thron, wozu die Kybele auf dem Löwenthrone verglichen werden mag⁴. Abb. 162 (vgl. auch Abb. 160) trägt sie den Morgenstern als Waffe⁵. Das rätselhafte iṣu (Holz) ḫarrurum purrurum, das nach einem



Abb. 162 Istar mit dem Morgenstern
De Sarzec Déc. pl. 30 bis Nr. 14

¹ King The Seven Tabl. of Creation II, Pl. LXXXV ff., Z. 35 und 37.

² Vgl. S. 288 den sog. Kedorlaomer-Text, nach dem man die Götterstatue aushitzen sieht, von Licht umkleidet.

³ Mandäisch heißt der Planet Venus 𐤎𐤕𐤕𐤕 (s. Jensen, Kosmologie S. 118; Brandt, Mand. Schritten S. 45, 85; bei den Syrern 𐤎𐤕𐤕𐤕, aber auch 𐤎𐤕𐤕, s. ZDMG N. 549; Zimmern, KAT³ 425; aramäisch heißt die Venus ܡܝܪܝܢ. Auch hier zeigt sich daß Namen wie Istar, Bēlt, Nanā em und dieselbe Göttin bezeichnen.

⁴ Die Erklärung der Götterreihe, die mit Ašur beginnt, ist nicht sicher zu geben. Die Sterne hinter dem Thron der zweiten weiblichen Gestalt sprechen für Istar (vgl. Abb. 103). Die siebente Gestalt ist dann eine ihrer Doppelgängerinnen Bēlt oder Sala. Nr. 6 ist durch die Waffe als Adad gesichert.

⁵ Vgl. Apk 2, 28, wo der Morgenstern als gotthche Waffe erscheint. Damit hängt vielleicht die Verwendung des „Morgensterns“ als Waffe der Freieitskriege zusammen. Istar-Venus ist die Bringerin der neuen Zeit.

Grenzstein des Nazimaruttas, der in Susa gefunden wurde, das Symbol der Istar ist (Morgan, *Délég. en Perse II*, p. 90), möchte ich als leuchtende Morgensternwaffe erklären.

Als Göttin, die im Venusstern sich offenbart, ist Istar „Göttin des Abends“ (lat. *šimētan*) und „Göttin des Morgens“ (lat. *serēti*). Sin 954, Obv 38, 40. Wenn es von Istar in einem neubabylonischen Hymnus (Reisner Nr. 56, Rev 19f.) heißt

„Die Anunnaki gleich Schafen weide ich“,

so bezieht sich das wohl auch auf Venus als Führerin der Sterne¹. Der Name für Istar-Venus als Planet ist il kakkab DIL.BAT, erklärt V R 46, 40 a—b als na-ba-at kak-ka-bu „Verkündigerin der Sterne“; dabei ist wohl an den Morgenstern zu denken, der den Tag verkündigt. kakkab DIL.BAT wird schon im Mitannivertrage aus Boghazkoi unter den zu Zeugen des Vertrages angerufenen Gottheiten genannt (vgl. schon S. 78). Von den Bezeichnungen der Istar als „Morgenstern“ Istar kakkabē, d. h. „Istar der

Sterne“ und als „Abendstern“ Bēlit-ilē „Gottesherrin“, wie sie Virolleaud, *Astrol. Chald.*, Istar VIII, 14 f. (= III R 53, 36—37 b.) bezeugt sind, ist nur der erstere besonders charakteristisch für die Venus-eigenschaft. Er wird soviel wie Königin unter den Sternen bedeuten, als solcher erscheint der zuerst am Nachthimmel



Abb. 163. Babylon. Zylinder aus Ward, *Cylinders and Seals* Nr. 179. Istar auf dem Sternenthron. Ihr gegenüber Sin(?) auf einem Tiere stehend. Dehnter Lanze des Marduk. Oben Symbol der Sonne und des Mondes.

aufleuchtende Venusstern in der Tat². Abb. 163 zeigt auf einem wundervoll gearbeiteten Zylinder Istar auf dem Sternenthron.

Daß man Istar-Morgenstern mit dem Kult der Kriegsgöttin und Istar-Abendstern mit dem Kult der Liebesgöttin in besondere Verbindung gebracht hat, läßt sich nicht beweisen. Es ist wohl spätere Abstraktion.

5. Der Istar-Venus unter den Planeten entspricht die Offenbarung der gleichen Gottheit am Tierkreis im Sternbild der Jungfrau, insbesondere im Hauptstern Spica, und zwar als Jungfrau mit der Ähre Sibylle³, mit dem Kinde, mit der Wage (s. S. 112 ff.). Zu Istar mit dem Kinde (s. Abb. 90 und 154 f.) und das ägyptische Gegenstück Hathor mit dem Kinde (Abb. 156).

Vielleicht insbesondere der unter den Horizont gleich dem Abendstern hinabsinkenden Anunnaki-Sterne (vgl. S. 125 f.). Zu Sterne = Schafe (s. S. 72 f.).

¹ Zimmern I. c. ist geneigt, Istar etymologisch als „Versammlerin“ zu deuten und in der Bezeichnung Istar kakkab die apollonische Bedeutung durchschimmern zu sehen. Die „Versammlerin der Sterne“ würde aber mehr nur den Abendstern fassen. Übrigens sind die Etymologien der alten Namen sehr unsicher.

² S. S. 112 f. und vgl. dazu die Sibylle zum 𐎶𐎵𐎶𐎶 mardaisch 𐎶𐎵𐎶𐎶 Nochtidele ZDMG XXV (250 f.). Die Erkennungszeichen Sibylles (Richt. 12 b) hat gewiß diesen Stern und hängt vielleicht mit dem Istar-Kult der Vollsregion zusammen.

6. In der babylonischen Astral- und Kalendermythologie haben die Erscheinungen am Tierkreis ihre Entsprechungen am übrigen Fixsternhimmel. Der Venus entspricht nach einer bestimmten Lehre Sirius, vgl. S. 80, nach einer anderen der „Bogenstern“ (S. 129), der nach Asurb. Rm. Zyl. IX, 9 Stern der Istar ist. VR 46, 23 a, b heißt Istar *kakkab BAN*, Bogenstern, mit dem Zusatz *il-Istar Bābili*, Istar von Babylon¹. Ist Istar mit dem Bogen (und der Sternwaffe) der „Morgenstern“². Die Tage, in denen der Bogenstern heliakisch aufging, fielen in assyrischer Zeit in den Monat Ab (um den 10. August zu Asurbanipals Zeit). Diese „Hundstage“³ wurden nach Asurbanipal Rm. Zyl. V, 17 durch ein Fest in Arbela gefeiert⁴ im Monat Ab, der Istar geweiht war.

„Im Monat Ab, dem Monat des heliakischen Aufgangs (namurti) des Bogensterns, des Festes der hochgeehrten Königin, der Tochter Inlils, (während ich zur Verehrung der Hehren in Arbela, ihrer Lieblingsstadt, verweilte)“.

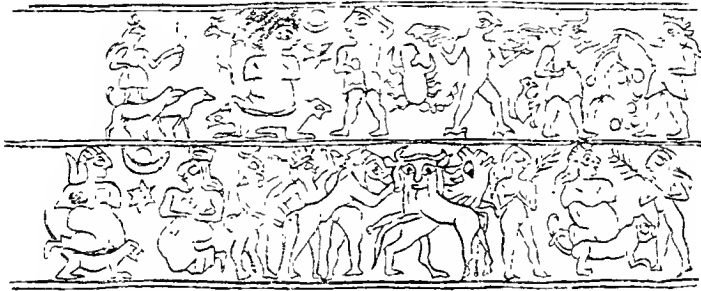


Abb. 104. Siegelzylinder aus Susa. Links oben: Göttin mit Bogen auf 2. Hdn., Aus *Delegation en Perse* XII, p. 117, Nr. 128.

7. Istar als Totengöttin. Diese Vorstellung hängt zusammen entweder mit der Vorstellung von Istar als der Göttin alles natürlichen Lebens, insbesondere der Vegetation, die alljährlich stirbt und wieder auflebt, oder mit der Vorstellung der Istar als einer astralen Erscheinung, die hinabsteigt und heraufsteigt. Zufällig ist eines der ältesten literarischen Zeugnisse, das Innni vor Istar behandelt, astral. Innni bittet Eriskigal, die Unterweltsgöttin, „laß meinen Stern (heliakisch) aufgehen“ (S. 80). Das

¹ Nach Vinocent 2, Suppl. LXVII, col. I 15 = Fixsternkommentar des Astrofals B, col. I 14—16 ist *kakkab BAN* *il-Istar clamatum mātāt il-Inlil* Var. *il-Vinnu*. Der Bogenstern ist die klassische Istar, Tochter Inlils. Var. *Annis*. In *clamat* ist der Istartkult besonders betont.

² Der „Bogenstern“ gilt später nicht babylonisch bezogen als Hund. Der Sirius der *canis majoris* ist, heißt später „Hundsstern“. Die heißen Tage nennt man noch heute „Hundstage“. Ist Abb. 104, die Istar auf Hunden dazustellen scheint, als babylonisches Zeugnis zur Istar als „Hundsstern“ heranzuziehen? s. Hoogmoed. Die Schwurgöttin Ešch-ganna S. 102.

³ Das Sakrament des Berossos. Vgl. Heermann, ZA XI 250 unter Hinweis auf Chwolson, *Silber* II 20, Zimmern nach Jensen, KAT¹ 420f. Das Istarfest wird bereits für altbabylonische Zeit dann natürlich an entsprechenden Terminen in einem Kontrakt aus Suppar, BA V 432 erwähnt. Auch ein altjudische Fest am 15. Ab ist nach Sarsowsky (vgl. OLZ XI 312) damit verbunden.

bekannteste Zeugnis von Istars Unterweltsfahrt¹ bezieht sich auf die Motive der Vegetation. Wenn Istar hinabgestiegen ist, ist alle Zeugung und Vegetation erstarben. Die Mythen bringen die Unterweltsfahrt mit dem Geschwistergatten zusammen, der als Repräsentant der sterbenden Welt hinabsinkt (nach einigen Variationen durch Schuld der Istar, die als Buhlerin ihn der Kraft beraubt und ihm „alljährlich Weinen bereitet“) und von Istar wieder befreit wird. Gestinanna, die zur Unterwelt steigt, um Tammuz zu holen (S. 264), ist eine Variation der befreienden Schwester-gattin Istar. Bēht-šeri (S. 64) ist eine Gestalt der Istar in der Unterwelt.



Abb. 165 Die verschleierte Sphinx vom Tell Halaf

S. hierzu S. 264, Anm. 1. Als lebensbringende Göttin ist sie verschleiert. Ihre Entschleierung bedeutet den Tod².

Der scheinbare Wirrwarr der Istarerscheinungen ist in der uns bekannten Zeit unter einen einheitlichen geistigen Gesichtspunkt gebracht. Es mag sein, daß in der Istar wie sie etwa im Kult von Ninive und Arbela uns entgegentritt, verschiedene Gottheiten verschiedener Völker verborgen sind, denn die Religionsgeschichte spiegelt die politische Geschichte wieder. Aber der babylonische Kulturkreis hat alle Gestalten unter einen Geist gebracht, und wir dürfen annehmen, daß diese mühelose Akkommodierung darin ihren Grund hat, daß auch vor der Babylonisierung die betreffenden Gottergestalten Ausprägungen eines und desselben kosmischen religiösen Gedankens waren. Der Tešup der Hettiter z. B. wird mit Adad-Ramman der Babylonier identifiziert, weil er mit ihm wesensgleich ist. Ebenso wird es bei allen Gestalten gewesen sein, die in Istar zusammengefallen sind.

Der Babylonier, d. h. der „wissende“ Babylonier, sieht, wie wir erkennen, in den Gottern des Pantheons, die im Mythos handelnd auftreten

und in dem auf dem Mythos ruhenden Kultus des Staates und der Stadt verehrt werden, Manifestationen der göttlichen Macht im Kosmos und im Kreislauf. Eine solche Mani-

¹ IV R 31, s. Kap. XIX und vgl. S. 65 f.

² Istar legt in HI die sieben Kleidungsstücke ab, die in späteren Legenden durch sieben Schleier ersetzt sind. Hamm. Kod. 2 26 ff. wird das Grab der Malkat (das ist die Istar von Sippar) mit Grün bekleidet, ihr Wiederkommen wird erwartet. In den Naturlegenden gilt das Laub, das von der Sommer-sonnenwende an fällt, als Schleier der Istar. Das verschleierte Meer-mädchen Siduri-Sabitu, das im Gilgames-Epos KB VI 220f. auf dem Throne des Meeres sitzt bei der Überfahrts-stelle zu den Gewässern des Todes, ist ebenfalls eine Gestalt der Istar. Ein verschleiertes hethitisches-assyrisches Istar-Asera-Bild, mit Beschriftung „A-sur“, s. Abb. 165, fand Oppenheim im Tell Halaf. Die neue Ausgrabung hat ergeben, daß es sich um eine Doppelsphinx mit Tierleib handelt.

festation ist Istar. Als kosmische Erscheinung (Tochter des Anu) ist sie die Mutter alles Lebens. Als Kreislauferscheinung (Tochter des Sin oder Inlil) als Herrin des Tierkreises ist sie die Manifestation des Naturlebens in seinem Leben und Sterben. Da man den Kreislauf des Lebens und Sterbens in erster Linie an den Erscheinungen der beiden großen Himmelskörper ablesen kann¹, S. 14 ff., so kann man die Istar in den Erscheinungen des Mondes oder der Sonne oder des Venussterns in seinen Eigenschaften als aufgehenden Morgenstern und untergehenden Abendstern erblicken. Die Istarmythen tragen deshalb Mond- oder Sonnen- oder Venuscharakter, oder popular gesprochen: Istar ist Mondgöttin oder Sonnengöttin oder Venusgöttin oder Göttin eines als Entsprechung geltenden Fixsternes (Sirius, Spica, Bogenstern). Und weil in der Kalenderlehre und dem aus ihr entwachsenden Mythos nicht der Mond oder die Sonne allein in ihren Kreislauferscheinungen in Betracht kommen, sondern der Ausgleich der Erscheinungen beider und ihr Kampf mit der Unterweltsmacht, so zeigt der Mythenkreis der Istar einen Partner, der Mondcharakter trägt, wenn Istar sich in Sonnenerscheinungen manifestiert und Sonnencharakter, wenn Istar sich in Monderscheinungen manifestiert. Dieser Partner ist babylonisch geredet Tammuz. Er ist wie Istar Repräsentant der Kreislauferscheinungen, also entweder der sterbenden oder wieder lebenden Natur oder Monderscheinung oder Sonnenerscheinung.

Hymnen auf Istar sind in besonderer dichterischer Schönheit erhalten. Wir geben eine derselben, die zu den besten babylonischen Dichtungen gehört², hier nach Zimmerns Interpretation wieder.

Ich flehe zu dir, Herrin der Herrinnen. Göttin der Göttinnen

Istar, Königin aller Wohnstätten. Leiterin der Menschen!

Irrni, du bist gepriesen, größte unter den Igigi,

bist gewaltig, bist Herrscherin, dem Name ist erhalten.

Du, du bist die Leuchte Himmels und der Erde, mächtige Tochter Sins

führst die Waffen, veranstaltest den Kampf;

erteilst alle Befehle, bekleidest dich mit der Herrscherkrone

o Herrin, herrlich ist deine Größe, über alle Gotter erhaben,

Stern der Wehklagen, die in Kampf bringt eintrachtige Brüder

die da preisgibt verbundene Genossen.

Herrin des Feldes, die da niederstoßt Berge³,

Gusea⁴, die mit Kampf gerüstet, mit Schrecken bekleidet ist

Du vollführst Gericht und Entscheidung, das Gesetz von Erde und Himmel

Kapellen, Tempel, Gemächer und Kammern, haaren auf dich!

Wo gilt nicht dein Name, wo nicht dein Gebot?

Wo sind deine Bilder nicht gebildet, wo deine Kammern nicht gegründet?

Wo bist du nicht groß, wo nicht erhaben?

Anu, Inlil und Ea erhoben dich, machten unter den Gottern deine Herrschaft groß,

erhoben dich unter allen Igigi, machten deine Stellung überragend.

Beim Gedenken deines Namens, zittern Himmel und Erde

die Gotter zittern, es leben die Anunnaki,

auf deinen furchtbaren Namen haben acht die Menschen.

Du, du bist groß und bist erhaben,

alle Schwarzköpfigen, Lebewesen, Menschen, huldigen deiner Maent

Die Sache der Mannen in Recht und Gerechtigkeit, richtest du, ja, du,

blickst auf den Mißhandelten und Zerschlagenen, bringst sie zurecht taglich.

¹ Virolleaud, *Astr. Ch.* 2, Suppl. LXVII, col. I 15 = CT XXXIII pl. 2, col. II 7¹, s. Weidner, *Handbuch* I, S. 30.

² Br. M. 20187, Delitzsch, *Babel und Bibel* III 65 ff.; Zimmern, *Babylonische Hymnen und Gebete* I, AO VII 30, S. 19 ff.; Andere Istar-Hymnen bei Zimmern I c, S. 22, II (AO XIII 1), S. 10 ff. Die Reissner-Hymnen 105–119 sind von M^s Hussey in *Americ. Journ. of Semit. Lang.* vol. XXIII, Nr. 2, 1907 bearbeitet.

³ Benamen der Istar.

Wie lange du Herrin Himmels und der Erde. Hirtin der bloden Menschen!
 Wie lange du Herrin von Eanna dem heiligen dem herrlichen Vorratshaus!
 Wie lange du o Herrin deren Fuße nicht ermatten. deren Knie hurtig sind!
 Wie lange du Herrin der Schlacht. aller Kampfe!
 Herrliche wutende unter den Igigi Unterjocherin zunehmender Gotter.
 mächtige über alle Fürsten. die du ergreifst die Zügel der Könige.
 Die du öffnest den Verschluß - von allen Frauen:
 die du erhebst niederwirfst mächtige Istar groß ist deine Macht!
 Leuchtende Fackel Himmels und der Erde Glanz aller Wohnstätten.
 zornig im unwiderstehlichen Angriff gewaltig im Kampf!
 Brandscheit gegen die Feinde entzündet die den Kriegen Vernichtung bringt
 aufreizende Istar die die Scharen zusammenschart!
 Göttin der Männer Gottheit der Frauen deren Ratschluß niemand versteht!
 Wo du hinblickst wird der Tote lebendig. steht der Kranke auf
 kommt der Irrende zurecht da er auf dein Antlitz schaut.
 Ich ich schreie zu dir hinfallig seufzend dem Schmerzerfüllter Knecht.
 Schau auf mich meine Herrin! nimm an mein Seutzen!
 Treulich blick auf mich hore auf mein Flehen!
 Wie lange noch ich! sprich aus dem Gemüt erweiche sich!
 Wie lange noch mein klaglicher Leib. der voll ist von Störungen und Wirrnissen!
 Wie lange noch mein schmerzliches Herz. das voll ist von Tränen und Seutzern!
 Wie lange noch meine klaglichen Eingeweide. die gestört und verwirrt sind!
 Wie lange noch mein bedrangtes Haus. das die Klaglieder in Trauer bringen!
 Wie lange noch mein Gemüt das gesättigt ist von Tränen und Seutzern!
 Irmini wutender Lowe. dem Herz beruhige sich.
 zorniger Wildochs dem Gemüt erweiche sich!
 Deine gutigen Augen seien auf mich gerichtet
 mit deinem hellen Antlitz blicke treulich auf mich ja mich!
 Vertreib die Hexerei das Böse in meinem Leibe dein helles Licht möge ich schauen!
 Bis wann noch meine Herrin sollen meine Widersacher nach mir trachten.
 mit Aufhetzung und Unwahrheiten Böses planen
 soll mein Verfolger mein Feind mir aufpassen.
 Bis wann meine Herrin soll der Elende? der Kruppel über mich kommen.

 die Schwachen wurden stark ich aber wurde schwach.
 Ich woge wie eine Hochflut die einen bösen Wind erregt?
 es fliegt es flattert mein Herz wie ein Vogel des Himmels
 Ich gire wie eine Taube. Nacht und Tag
 bin niedergeschlagen und weine qualvoll:
 von Weh und Ach ist schmerzvoll mein Gemüt.
 Was habe ich getan. mein Gott und meine Göttin. ich?
 Als ob ich meinen Gott und meine Göttin nicht gefürchtet ergeht es mir.
 Es kam über mich Krankheit Siechtum. Verderben und Vernichtung.
 es kam über mich Not Abkehr des Antlitzes und Zornestulle
 Wut Groll. Grimm von Gottern und Menschen.
 Ich muß sehen meine Herrin. düstere Tage finstere Monate. Jahre des Unglücks.
 ich muß sehen meine Herrin ein Gericht der Verwirrung und Empörung.
 es erfährt mich Tod und Not.
 Verwüstet ist mein verwüstet mein Haarsheiligtum
 über mein Haus Tor und Gefild ist Verödung ausgegossen.
 Mein Gott nach einem andern Orte ist sein Antlitz gewendet
 aufgelöst ist meine Sippe. meine Hofmauer zerbrochen.

Es merken auf dich meine Herrin es sind auf dich gerichtet meine Ohren
 ich flehe zu dir ja zu dir löse meinen Bann!
 Löse meine Schuld meine Missetat meinen Frevel und meine Sunde.
 vergib meinen Frevel nimm an mein Seufzen'
 Lockre meine Brust schaffe mir Unterstützung
 leite recht meine Schritte daß ich frohlich und frei unter den Lebenden meinen
 Weg gehe'
 Befehl und auf deinen Befehl wende der zurnende Gott sich wieder zu
 kehre die Göttin die grollte wieder zurück'
 Mein finstres, rauchendes Kohlenbecken leuchte
 meine ausgeloschte Fackel werde angezündet'
 Meine aufgeloste Sippe sammle sich wieder.
 mein Hof werde weit, mein Stall dehne sich aus'
 Nimm an mein Niederwerfen auf das Antlitz hor auf mein Gebet
 blicke treulich auf mich, nimm an mein Flehen'
 Wie lange meine Herrin, zurnst du, ist abgewandt dein Antlitz,
 wie lange, meine Herrin, bist du grimmig ist zornig dein Gemut?
 Wende wieder zu deinen abgewandten Nacken auf ein Wort der Gnade richte
 dem Antlitz'
 Wie die aufgelosten Wasser des Flusses werde dein Gemut aufgelöst'
 Meine Feinde möge ich wie den Erdboden niedertreten,
 meine Hass-er unterwirf und laß sie zu Boden sinken unter mir!
 Mein Gebet und mein Flehen möge zu dir gelangen.
 dein großes Erbarmen werde mir zuteil'
 Die mich erblicken auf der Straße, mögen großmachen deinen Namen.
 auch will ich bei den Schwarzköpfigen deine Gottheit und deine Macht ver-
 herrlichen'
 Ja Istar ist erhaben' Ja, Istar ist Königin!
 Meine Herrin ist erhaben' Meine Herrin ist Königin!
 Innini die mächtige Tochter Sins hat nicht ihresgleichen'

7. Tammuz.

Tammuz¹ (sumerisch: Dumuzi = aplu kēnu, rechter Sohn, vollständ-
 dig, Dumu-zi-abzu „rechter Sohn der Wassertiefe“, Eas Sohn; semiti-
 siert: Du'uzu, Dūzu) ist die Manifestation der hinabsinkenden und zu
 neuem Leben emporsteigenden Erscheinungen des Kreislaufs². Seine

¹ S. Jensen, ZAI (1886-17 ff.; Zimmern, Sumerisch-babyl. Tammuzlieder. Be-
 richte der phil.-hist. Kl. der K. Sachs. Ges. der Wiss. 13, Juli 1907), und Der babyl. Gott
 Tammuz im XVII. Bd. der Abhdl. dieser Gesellschaft Nr. XX.

² Als solcher kann er in dem S. 230 f. besprochenen Sinne in den mythenhaltigen
 Stoffen Sonnen- oder Mond- oder Venuscharakter (Attar, Phosphoros, Lucifer) haben,
 ferner kann er die Erscheinungen von Ninib und Nergal (Oberwelts- und Unterwelts-
 halfte bei Zweiteilung des Kreislaufs, s. S. 93) oder Marduks und Nebos (bei Vier-
 teilung repräsentieren; endlich die Vegetationserscheinungen im Blühen und Welken
 in Leben und Sterben der Natur. Hier liegt die Erklärung für die Verwandtschaft des
 Tammuz mit den genannten Gottern. In der Monatsliste IV R 33 gehört der Monat
 Tammuz dem Ninib (vgl. zu Ninib-Tammuz S. 62). In der Adapa-Legende gehört er
 eng zusammen mit der dem Nabû verwandten Gestalt des Ningisizda, beide sind hier
 „die aus dem Lande Verschwundenen“; auch bei Gudea Statue B. 6, 2 ff. stehen beide
 nebeneinander, und in der Boghazkoi-Liste werden sie als „Sterne“ zusammen ge-
 nannt S. 134; in den sumerischen Tammuz-Liedern ist Tammuz „Kind des Ningisizda“
 und bei Gudea Statue I Kol. 1, 5 „Held des Ninazu“, der als Vater des Ningisizda
 gilt. Nergal vertritt Tammuz in dem S. 62 besprochenen kultischen Texte, in dem
 das Hinabsteigen in die Unterwelt und das Emporsteigen in den Sonnenwenden dar-
 gestellt wird. Die Verbindung mit Marduk bezeugt CT XXIV Pl. 16 T. 30 wo Tammuz
 als erster von sechs Söhnen des Ea genannt wird. In der Gotterliste II R 59, 50 ge-

Partnerin ist Istar in allerlei Gestalten als seine Mutter, Schwestergattin und Buhlin¹.

Im Kultus erscheint er als der Gott der Kalender-Mysterien bereits in sumerischer Zeit. Als besondere Kultorte werden sicher nur genannt Ki-nu-nir in Lagas z. B. VAB I, 56 f. k) und Dur-gurgurri bei Larsa (ib. 208 a). In den Zauberritualen kommt Tammuz nur selten vor; in theophoren Namen nur in der ältesten Zeit vor Hammurabi. Aber zu allen Zeiten ist einer der Monate nach ihm genannt und durch sein Fest geweiht.

Das kalendarische Material. In dem aus der Zeit der Dynastie von Isin bezugten, S. 154 besprochenen sumerischen Kalender, der das Jahr mit der Sommersonnenwende beginnt, wird ein Hochzeitsfest der Nin-an-si-an-na mit Dagal-usumgal-an-na als Neujahrsfest genannt und in dem noch älteren sumerischen Kalender, der das Jahr mit der Wintersonnenwende beginnt, heißt der erste Monat ¹⁰⁰Ezen-Bau, Monat des Festes der Bau, und das Neujahrsfest gilt als Hochzeitsfest der Bau S. 154. In beiden Fällen handelt es sich dem Sinne nach sicher um ein Istar-Tammuz-Fest; in dem einen Falle ist es Fest der Wintersonnenwende, im anderen Falle Fest der Sommersonnenwende. In einem der Kalender aus der Zeit der Dynastie von Ur ist der 12. Monat dem Tammuz geweiht (S. 156), in einem anderen Kalender aus der Zeit der Dynastie von Ur wird der 6. oder 7. je nachdem Gan-maš als der 1. oder 2. Monat aufzufassen ist Monat als Festmonat des Tammuz bezeichnet. Wir wissen leider nicht, mit welchem Jahresanfang bei diesen Kalendern gerechnet wird. Seit Hammurabis Zeit ist ein Kalender nachweisbar, der das Jahr um Frühlings-aquinoktium begann und den *ἑρως γάμος* im Frühling feiert (S. 156). In dem Astro-lab B wird der Monat Tammuz, Monat, in dem der Hirte Tammuz bezwungen wird, genannt arah 10'u Dumu-zi ik-ka-mu-ú und in einem spathabylonischen Texte Reisner Hymnen S. 145, 13 b wird dementsprechend der Monat Tammuz als Monat der Bezwingung des Tammuz arah knitum Dumuzi bezeichnet. In dem seit der Hammurabizeit bezugten Kalender, der das Jahr um Frühlings-aquinoktium beginnt, ist der 6. Monat als ¹⁰⁰KIN-DINANNA, Monat der Sendung der Istar, benannt.

Von dem kalendarischen Sinn des Istar-Tammuz-Mythos war bereits S. 259 ff. die Rede. Tammuz steigt hinab. Als Ursache seines Sterbens wird in der Mythologisierung der Lehre entweder die alle Kraft aussaugende Liebe der Istar gesehen oder die Tötung durch das feindliche Tier. Die erstere Auffassung ist durch die VI. Tafel des Gilgames-Epos bezeugt, nach der Istar dem Tammuz als ihrem Buhlen „Jahr um Jahr Weinen bereitet“, die letztere Auffassung, die in der hellenistischen Ausprägung des Mythos hervortritt, kann für Babylonien nur indirekt daraus erschlossen werden, daß dem Gotte Nimb, dem der Monat Tammuz gehört, der Eber

hort Tammuz zu Samas wohl als sein Sohn s. Zimmern, Der bab. Gott Tamūz S. 711 ff.), — anthonischer Charakter im Sinne primitiver Religion ist innerhalb der uns zugänglichen Geisteskultur für Tammuz nicht (zum mindesten nicht mehr) nachweisbar. Daß die Astralisierung später sei als die Vegetations-Auffassung, darf angesichts unsers Materials ebenfalls nicht mehr behauptet werden (s. S. 80).

¹ hainer Istar sumerisch mu-tán-na ga-sa-an-na Buhle der Himmelsheerin i: Bruder der Mutter Geštin-anna. — Bcht-schri, in der verkürzten Form Behl als einzige Schwester des Tammuz bezeugt, Bruder der Istar s. Zimmern, Der bab. Gott Tamūz S. 707. „Die Mutter des Tammuz“, die in den Tammuzliedern Zimmern Nr. 4, 14 ff. um den dahingeschwundenen Sohn klagt, kann ebenfalls nichts anderes als eine Erscheinungsform der Istar sein wie auch Si-du Si-n-tu, als deren Kind Tammuz in dem Namen Dumu-Sirburra bezeichnet wird Zimmern, Der bab. Gott Tamūz S. 707. Wie ich höre, wird in Babylonica VII, 1 am Aufsatz Langdons, The sister of Tammuz, erschienen.

² Oder Verlehnung. — So E. Weidner, der an die Sonnenwendfeier erinnert.

(humsiru) heilig ist¹. Zu der zweiten Variation gehört die Legende von der Heraufholung des hinabgesunkenen Tammuz durch die Schwestergöttin Istar. Die Reise der Istar wird in den Tammuz-Liedern besungen² und in der „Hollenfahrt der Istar“ (S. 65 f.) dramatisch geschildert. Wie Tammuz in der Unterwelt allerlei Nöten ausgesetzt ist, so auch Istar. Der Schluß der Hollenfahrt gibt das Ritual beim Tammuz-Fest an, das ihre Heraufholung erzwingen soll. Die älteste bisher bekannte Spur der Hollenfahrt-Legende enthält die Bitte der Innni-Istar an Erisikgal, die Höllengöttin „laß meinen Stern (hehakis) aufgehen“, s. S. 80³.

Als Termine der Tammuz-Feste, die sein Sterben und Aufstehen feiern, müssen zunächst die Sonnenwenden in Betracht kommen, insbesondere als Todetermin die Sommersonnenwende (s. die schematische Darstellung der Motive S. 75), die bei Zweiteilung des Jahres als der Termin des Sterbens gilt⁴. Die Monatsnamen der ältesten sumerisch-babylonischen Kalender würden dazu stimmen. Bei Eintritt des Kalenders, der das Jahr mit Frühling beginnt, mußten die Monatsnamen um je drei Stellen vorrücken. Es ist mir aber sehr wahrscheinlich, daß damit zugleich das Motiv vom Sommersolstitium auf das Herbstäquinoktium rückte,

¹ Vgl. S. 278 f. Das Tier, das den Tod bringt und der Held, der getötet wird, können identisch sein, denn beide repräsentieren den Kreislauf nach der Seite des Lebens und Sterbens. In diesem Sinne sind auch Mithras und Stier auf den Mithras-Reliefs identisch. Das älteste direkte Zeugnis für die Tötung durch den Eber liegt vielleicht im Motive der Zerreißung durch den Eber im Tammuz-Stil der biblischen Josephsgeschichte, s. ATA¹ S. 383 (engl. Bearbeitung II, S. 64 ff.). Die Griechen verbinden Arcs, der dem Nimb entspricht, mit dem Schwein: Lydus de mens. 44, 77: „s. Stücken Astralmythen S. 20 sagt Ἄρκος δι' ὃ σῶς, Adonis sei getötet worden ἡ τὸ τοῦ Ἀρκῆος μεταβλήθητος εἰς ἕβρ. „Er fugt rationalisierend hinzu ἡ ἐπιτὴν γαργύραν τοῦ ἑβρ. Der rettenden Demeter wurden nach Herod. VI, 134 Schweinsopfer gebracht. Der Argonaut Ankaos findet im Juli durch ein Schwein seinen Tod: er pflanzte den Weinberg, wie Tammuz-Gestinnama S. 330². An die Stelle des Schweines als des Tieres der Sommersonnenwende kann der Lowe treten, der bei Stier als Frühlingstierkreiszeichen an der Stelle der Sommersonnenwende steht, dem übrigens auf der babylonischen Sternbilder-Karte s. die beigegegebene Karte das Schwein benachbart ist. In Hygins Fabulae ist in der Tat beim Tode des Hyas Führer der Hyaden im Stier, s. Roscher Lex. I, 2700 f., der von den Hyaden beweidet wird, „Eber oder Lowe, das tötende Tier“ vgl. Winckler Knt. Schriften III, 107 ff. Die dritte Möglichkeit ist der Bar, sofern das Sternbild des großen Wagens, das den Nordpunkt des Kosmos (der dem Hohepunkt des Kreislaufs entspricht, s. S. 128) repräsentiert, als Bar gesehen wird. In dem Felsenrelief am Libanon Alb. 167, totet in der Tat der Bar den Adonis. Auch hier kann eine rationale Erklärung sich hinzugesellt haben, der Libanon ist noch heute die Heimat des Baren.

² Zimmern, Tammuzlieder Nr. 1 (S. 5 ff.), Nr. 4, 22 ff.; Nr. 6, 6 ff., der von Zimmern VAS II, S. 2 ff. veröffentlichte Text VAT 617 enthält auf Kol. II 38 ff. Wechselgespräche der Dämonen über Tammuz, s. Zimmern, Der babyl. Gott Tamuz, S. 730.

³ Die Hollenfahrt und Wiederkehr der Istar kann auch ohne den Partner Tammuz gedacht sein, dann ist Istar selbst eine weibliche Tammuzgestalt. Eine solche ist auch Ama-usungab-an-na „Mutter, Alleinherrscherin des Himmels“, die in den Tammuzliedern mit Tammuz gleichgesetzt wird, s. Zimmern l.c. S. 795.

⁴ Der auch in Griechenland sich findende Gedanke, der entsprechend einer Zweiteilung des Jahres in Sommer und Winter die Erscheinungen des Lebens in zwei Stufen „Leben und Sterben“ teilt, also mit dem Hohepunkt der Blüte den Todessgedanken verbindet, entspricht der Tammuz-Idee, sofern sie sein Hochzeitsfest und zugleich sein Sterben in die Sommersonnenwende legt.

das bei Viertelung des Jahres den Anfang des Weges zur Unterwelt bezeichnet (s. S. 91 f.).¹

Nach Analogie anderer Mythenkreise mußte man annehmen, daß die Sonnenmotive des Tammuz-Mythos von Mondmotiven übertragen sind. Das Sterben des Tammuz als Mondersinken wurde dem Hmabsinken in die Sonnenstrahlen entsprechen (Schwarzmond), das Auferstehen dem Neulicht, das „nach drei Tagen“ angenommen wird (S. 70). In späteren Variationen der dem Tammuz-Kult verwandten Kulte werden wir diese Rechnung finden².

Von einzelnen Motiven der Tammuz-Legende sind die folgenden bisher bezeugt: 1. Die geheimnisvolle Geburt (S. 209 f.) scheint angedeutet Tammuzlieder Nr. 7, Z. 5 f. im Istar-Tempel von Erech, bei der glänzenden Zeder (s. die Übersetzung unten S. 268). 2. Die Aussetzung und Verfolgung in der Kindheit (vgl. S. 211) liegt wohl vor in Tammuzliedern Nr. 1 B, 21 f. und Nr. 2 Rev., wonach Tammuz „in seiner Kindheit in einem untergehenden Schiffe lag“ (Jensen ZA IV, 272 f. dachte der Sache nach sicher richtig bei dem elippu tēbitu an die „heilige Kiste“, die in der Sintflut und bei der Aussetzung Moses tēbah heißt. Spuren einer Versenkung des Kultbildes in einem Zedernkasten in den Fluß will Langdon, Sum. and Bab. Psalms in Zimmern Nr. 7, 23 ff. finden). 3. Auf die Manifestation des Lebens in Vegetation und Herde deutet die Fortsetzung jener Aussage von seiner Kindheit „Als Erwachsener war er im Getreide untergetaucht und lag darin“, andererseits die Charakterisierung seiner Hirrentätigkeit³ (s. auch hierzu Zimmern, Der bab. Gott Tamūz I, c. (S. 728 f.). 4. Das Motiv des Sterbens wird als Verschwinden des Gottes in die Unterwelt auf dem „Weg ohne Rückkehr“ (s. die Lieder S. 64, 267 f.), als Wandern durch die Wüste (= Unterwelt, s. S. 67), als Eintritt des Unglückstermins, als „Verschwinden aus dem Lande“, als Dahinsiechen der Schafe und Ziegen (Zimmern Nr. 1 A 1 ff.) aufgefaßt. 5. Das Motiv der Wehklage durch Istar (bzw. Geštin-anna) findet sich sowohl in Tammuzliedern (vgl. S. 264 Anm. 1) wie in der Höllenfahrt der Istar. Klagemänner und Klagefrauen treten hier auf. Ein jährliches Weinen um Tammuz setzt die VI Tafel des Gilgames-Epos wie die Adapa-Legende voraus. In den Liedern „sitzt der Hirte in Vernichtung da“, weil sein Schutzherr verschwunden ist. 6. Das Motiv des Auferstehens, der Rückkehr aus der Unterwelt, setzt der Schluß der Höllenfahrt der Istar voraus, vielleicht auch nach Zimmerns Andeutung in Texten wie VAT 617, Kol II und III Anfang⁴. Die Schilderung vom Wiederaufleben der Zeugung in der „Höllenfahrt der Istar“ wird seine Entsprechung im Jubel über das neue

¹ In der Anwendung auf die Lebensalter werden dann aus zwei Altern vier, s. hierzu und zur vorigen Anmerkung meine Besprechung von Boll Die Lebensalter in ThL Bl. 1913.

² Ich kenne keine Erklärung für den Umstand, daß unser Kalender statt 21. Juni 24. Juni als Festtermin der Sommer Sonnenwende (Johannistag) rechnet, ebenso 24. Dez. statt 21. als dies natalis. Sind hier die drei Tage der Mondrechnung zur Sonnenrechnung hinzugezählt?

³ Häufig erscheint Tammuz als Hirte (sumerisch gūb-ba und sib, assyrisch rē'u). Wie er Herr der Vegetation ist, so ist er auch Herr des Tierlebens. Als solcher heißt er in den Liedern „Herr der Hirtenwohnung“ „Herr des Viehhotes“.

⁴ Veröffentlicht VAS II S. 31.

Wachstum in Pflanzen- und Tierwelt haben. An die Stelle der Flötenklagen¹ um Tammuz tritt Freudenmusik. Der Befehl am Schluß der Höllenfahrt der Istar, Tammuz (sein Bild) zu waschen und zu salben und festlich zu kleiden unter fröhlicher Musik, bezieht sich wohl auf die kultische Freudenfeier bei der Auferstehung des Tammuz.

Der astrale Charakter des Tammuz ist bis jetzt durch folgende Stellen bezeugt. 1. In der Boghazkon-Sternliste S. 106 wird der Stern des Tammuz Dumu-zi neben Ningiszida (Nm-ki-zi-di) genannt². Tammuz ist hier der Planet Nim-Subur = Saturn, wie durch K 236, wo Papsukal = Tammuz = kakkab MI Saturn gesetzt ist, bezeugt wurde³ S. 135. 2. In der Sternliste CT XXXIII, deren Stoffe aus alter Zeit stammen, wird an einer Stelle für die ein Duplikat aus Assurlandpals Bibliothek vorhanden ist, Tammuz im östlichen Teile des Widder KU.MAL lokalisiert. Vielleicht erklärt sich das aus einer Übertragung des Tammuz-Charakters auf Marduk von Babylon, der sich im Widderzeitalter hier als Frühlingsgott offenbart S. 93. Auch ein astrologischer Kommentar zu Enuma eliš (King Seven Tablets I 217 f.) erklärt amēl KU.MAL durch „Dumu-zi und Kingu“. 3. Tammuz wird in der Astralmythologie mit Orion gleichgesetzt, der ebenfalls das Sterben und Auferstehen im Kreislauf manifestiert (S. 129). Denn im Orion offenbart sich Papsukal⁴ und dieser entspricht dem Tammuz (s. Ann. 3). Wenn im Astrolab B Papsukal als Nim-Subur „Herr des Wildschweins“ bezeichnet wird, so liegt ebenfalls die Übertragung eines Sommer-sonnenwende-Motivs auf Orion vor.



Abb. 100. Adonisgärtchen. Wandbild aus Pompeji.
Nach Annales du Musée Guimet XVI (Ve'lay).

Als Beispiel der Tammuz-Lieder⁵ seien die folgenden gegeben:

„Hirte Herr, Tammuz, Gatte der Istar,
Herr des Totenreichs, Herr der Wasserwohnung
Eine Tamariske die in der Furchen kein Wasser trank
Deren Zweig in der Steppe Blüte nicht hervorbrachte
Ein Baumchen das man nicht in seine Wasserrinne gepflanzt hat
Ein Baumchen dessen Wurzeln ausgerissen sind.“

¹ Astrolab B. Hemerologie wird zu dem Monat Tammuz bemerkt: si-si-it „Nin-ru-ru-gū arah rē'u „Dumuzi ik-ka-mu-ū „Klagegeschrei um N. „erhöhet den Herr“. Monat, da der Hirt Tammuz bezwungen ward.

² S. mein Alter der bab. Astronomie, S. 33.

³ Zu Papsukal = Tammuz S. 129 und die dort Ann. 3 zitierte Literatur.

⁴ Virolleaud Astr. Ch. 2. Suppl. LXVII, col. I 10.

⁵ Veröffentlicht von Zimmern II. Bd. in Vorbereitung, vgl. Babylonische Hymnen und Gebete, zweite Auswahl AO XIII 1 10 ff. Vgl. auch den Text S. 64.

⁶ IV R 27 Nr. 1, vgl. mein Hölle und Paradies AO I 3: 10 s. jetzt Zimmern AO VII, 3, 10 f. Vgl. die Adonisgärtchen *zōtōi* „Diondos“ deren wurzellose oder in flache Erde gesäte und der Sonne ausgesetzte Blumen rasch welken. Abb. 100 stellt ein solches Adonisgärtchen nach einem pompejanischen Wandbilde dar. In den Anthosphonien wurde die Rückkehr der Persephone gefeiert durch Flötenspieler und Jungfrauen mit Blumenkörben.

In einem andern Liede, das den Teil eines Zyklus von Tammuz-Litaneien bildet, heißt es¹

Um den Verschwundenen erhebt sich Klage.

O mein Kind' um den Verschwundenen erhebt sich Klage.

Mein Damu' um den Verschwundenen erhebt sich Klage.

Mein Beschworungspriester' um den Verschwundenen erhebt sich Klage.

Bei² der glänzenden Zeder am Ort, wo die Mutter ihn geliebt

in E-anna oben und unten, erhebt sich Klage.

Als Klage die um das Haus des Herrn sich erhebt erhebt sich Klage.

als Klage die um die Stadt des Herrn sich erhebt erhebt sich Klage.

Diese Klage ist eine Klage um das Kraut, das im Beete³ nicht mehr wächst

diese Klage ist eine Klage um das Korn, das in der Ahre nicht mehr wächst,
um die Wohnstatt, den Besitz ist's eine, um die Wohnstatt den Besitz, die nicht

mehr wachsen

um die schwachen Gatten schwachen Kinder ist's eine, die in Kraft⁴ nicht

mehr wachsen.

Diese Klage ist eine um den großen Fluß woran Weiden nicht mehr wachsen.

diese Klage ist eine um das Feld . . . worauf Korn und Kraut nicht mehr
wächst.

Diese Klage ist eine um den Teich worm . . . -Fische nicht mehr wachsen.

diese Klage ist eine um das Rohricht worin . . . -Rohre nicht mehr wachsen.

Diese Klage ist eine um die Wälder, worm Tamarisken nicht mehr wachsen

diese Klage ist eine um die Steppe, worm . . . -Bäume nicht mehr wachsen.

Diese Klage ist eine um die Gründe des Baumgartens, worm Honig und Wein
nicht mehr wächst.

Diese Klage ist eine um die Wiesen, worauf . . . -Pflanzen nicht mehr
wachsen.

Diese Klage ist eine um den Palast worm Langlebigkeit nicht mehr wächst

Eine interessante euhemeristische Wendung des Tammuz-Mythos findet sich in dem Nabataerliche des Maqrizi (Chwolson H. 60ff.). Tammuz sei der erste gewesen, welcher einen König zur göttlichen Verehrung der sieben Planeten und der zwölf Zeichen des Tierkreises angefordert hatte. Dieser König habe ihn getötet, er sei aber nach seiner Hinrichtung wieder lebendig geworden. Dann habe ihn jener König diemal hintereinander auf eine grausame Weise hingerichtet, er sei aber nach jeder Hinrichtung wieder lebendig geworden, bis er nach der letzten Hinrichtung tot blieb⁵. . . . Die babylonischen und harranischen Sabäer klagen und weinen insgesamt um Tammuz bis auf unsere Tage d. h. 10. Jahrh. n. Chr. in dem gleichnamigen Monat an einem ihrer Feste, das auf Tammuz Bezug hat, und feiern ein großes Fest, welches vorzugsweise von den Frauen gefeiert wird, denn diese versammeln sich insgesamt, klagen und weinen über Tammuz.

Über den phönizischen Tammuz-Kult sind wir durch Lucian, De dea syra und durch Monumente an der Quelle des Adonis-flusses im Libanon genauer unterrichtet. Abb. 107 S. 209 haben wir das Felsenrelief bei Masnaka an der Quelle des jährlich sich rotenden Adonis-flusses⁶ widergegeben, das Macrobius Saturn. I, 21 beschreibt. Ein zweites, das Renan in der Expédition en Phénicie Pl. XXXVI nach einer ungenauen

¹ CT XV, 261, Zimmern Tamuzlieder Nr. 7, AO XIII, 1 S. 15¹.

² Es wurde also mit oder ohne Auferstehung geliebt.

³ Am 1. Tage des Tammuz sagt der Schluß des Festes. Dort heißt es auch, man erstreckt den Sinn des Festes nicht. Hence es sich dabei nur auf die gleiche Feier der Vorfahren.

⁴ Der rotlich sich farbende Fluß, an dessen Quelle im Libanon das Heiligtum der um Adonis weinenden Muttergottin sich findet, heißt Nahr Ibrahim (Abraham in der arabischen Legende als Tammuzgestalt angesehen). Der Engpaß der Sonnenwende ist im Felsen künstlich hergestellt.

Zeichnung wiedergibt auch bei Baudissin Adonis und Esmun Tafel III stellt den Jäger Adonis-Tammuz mit zwei Hunden dar¹.

Macrobius Sat. I. 21 „Bei den Assyern oder Phoniziern wird die Göttin Venus so nennen sie die obere Hemisphäre während die untere Proserpina heißt, als trauernde Göttin eingeführt, weil die Sonne im jährlichen Laufe durch die zwölf Tierkreiszeichen auch in den Bereich der unteren Hemisphäre kommt, denn sechs von den Tierkreiszeichen halten sie für unterirdisch sechs für oberirdisch. Wenn die Sonne in den unteren Zeichen steht und deshalb die Tage kurzer macht: Dann sagt man, die Göttin traure, als sei die Sonne durch zeitweiligen Tod entrissen und werde von Proserpina zurückgehalten², welche die Gottheit des unteren Erdkreises und der Antipoden darstellt³. Dann glauben sie daß Adonis der Venus zurückgegeben sei wenn die Sonne nach Besiegung der sechs untern Zeichen anfängt unsre Hemisphäre zu durchlaufen unter Zunahme von Licht und Tagen. Sie sagen aber, Adonis sei vom Eber getötet worden, indem sie in diesem Tiere das Bild des Winters abbilden . . . Das Bild der trauernden Göttin ist im Libanon mit verhülltem Haupte und mit dem Ausdrucke der Trauer abgebildet; die linke Hand stützt das Haupt mit dem Obergewand so daß die Betrachtenden glauben sie weine.“

Lucian De dea Syra 9

Ein Fluß der vom Berge Libanon kommt, mündet in das Meer; er heißt Adonis. Er wird alljährlich blutrot, färbt durch sein Wasser das Meer weithin rot und gibt den Bybliern das Zeichen zur Trauer. Sie erzählen, daß in diesen Tagen Adonis auf

dem Libanon verwundet wird, und daß sein Blut das Wasser des Flusses verändert, von dem er den Namen bekommt. . . ib. 6 „Ich sah in Byblos ein großes Heiligtum der Aphrodite, in dem die Mysterien zu Ehren des Adonis gefeiert werden, mit denen ich mich bekannt gemacht habe. Sie erzählen, daß die Geschichte mit dem Schwein in ihrer Gegend dem Adonis zugestoßen sei, und zur Erinnerung an den Vorfall wird einmal in jedem Jahre eine große Landestrauer angelegt und sie legen die Mysterien unter Wehklagen und mitem sie sich an die Brust schlagen. Haben sie



Abb. 167. Tod des Tammuz durch den Bar (vgl. S. 265 Anm. 1) und Klage um Tammuz. Felsrelief im Libanon. Nach Landau, Beitr. IV. Vgl. Renan, Expedition en Phénicie, Pl. XXXVI

¹) Meine Absicht, die Monumente im vorigen Jahre bei einer Reise nach dem Libanon zu untersuchen, wurde mir durch die Nachricht von einem Bergsturz in jenem Gebiete verleidet. Nachtraglich erfuhr ich, daß der Bergsturz die Reste der Heiligtümer an den Quellen des Nahr Ibrahim nur noch besser zutage treten ließ.

²) Vgl. oben Hellenfahrt der Istar S. 65 f. 200 ff.

³) Man beachte, daß Macrobius die Kugelgestalt der Erde kennt. S. Nachtr. zu S. 321.

beides zur Genüge getan, so bringen sie zuerst dem Adonis als Leiche Totenopfer dar, darauf tragen sie am andern Tage die Sarge vor, er lebt und geleitet ihn an die Luft und verschleiern sich den Kopf. Unter den Bewohnern von Byblos be-

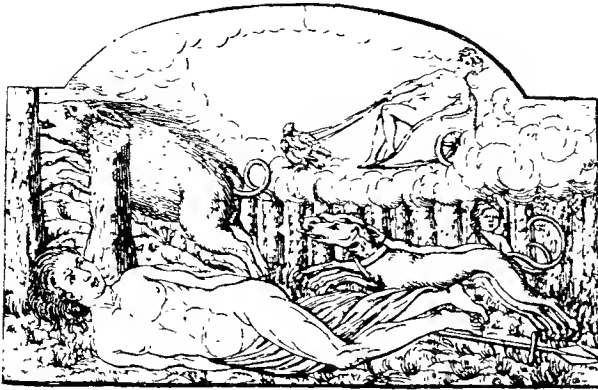


Abb. 168. Tod des Tammuz-Adonis (nicht antik, s. Text).

finden sich einige, die sagen, der ägyptische Osiris sei bei ihnen begraben und die Tränen und die Mysterien geschahen nicht zu Ehren des Adonis, sondern alles zu Ehren des Osiris.³ Abb. 168 und 169 stellen den Tod des Adonis-Tammuz und die Klage der Istar-Aphrodite am Tammuz dar. Vellay hat in seinem zitierten Werke die Bilder als Zeugen für den antiken Kultus herangezogen. Die Bilder stammen aus Montfaucon *Antiquité illustrée* und Vellay hat sie einfach auf Treu und Glauben als antike Bilder wiedergegeben.⁴ Montfaucon, der sie wiederum aus Beger, *Thesaurus Brandenburgicus* 1696, I, S. 202 entnommen hat, bemerkt zu Abb. 168, das Original sei im Cabinet de Brandebourg. Die Generalverwaltung der Königl. Museen hat mir auf Anfrage mitgeteilt, daß bei den Museen über den Verbleib beider Stücke nichts bekannt ist. Unzweifelhaft seien aber heute nicht antik! Wir gehen die Bilder trotzdem wieder, weil der Künstler in sehr reiner Weise die Motive des Mythos wiedergegeben hat, ebenso wie der Künstler des spätgriechischen Sarkophags Abb. 170 — Abb. 171 stellt einen etruskischen Spiegel dar, die zweite Gestalt links stellt laut Besehrift „Atunis“ „Adonis“ dar, neben ihm Aphrodite.

Der phrygische und lydische Attis ist ebenfalls eine Gestalt des Tammuz. Seine Ergänzung bildet hier die große Mutter.

Kybele, *ἡ μεγάλη μήτηρ*. Zeus sendet nach der lydischen Variante den Eber, der Attis tötet, weil er die Lyder in die Orgien der großen Mutter einweichte.⁵ Daher rühren die pessimuntischen Galater die Schweine nicht an. Die große Mutter liebt und bestattet ihn. In Pessinus wurde ein Grab des Attis gezeigt. Die Orgien erinnern, daß in Phrygien die Nabelbildung der Natur und elementarsprechend die Auferstehung des Attis gelehrt wird, wie im Istar-Tammuz-Kult. In Phrygien wurde



im Kultus die Hinsterben der Natur gelassenlich betont. Das ist der Sinn der Kastration, die hier mit der Attistener verbunden ist, das Gegenstück bildet wohl

³ Vgl. *Lampien Beiträge* IV, 189.

⁴ Das Buch Vellays ist mit großer Vorsicht zu benutzen, aber es bietet eine gute Sammlung des klassischen Materials.

⁵ So berichtet enhemeristisch Pausanias VII, 17, 9.

die Abschneidung der Brüste bei den Amazonen, den Begleiterinnen der großen Mutter¹. — Der Kultus wanderte zu den Griechen, wie Inschriften aus dem Anfang



Abb. 170 Griechischer Sarkophag: Abschied und Tod des Adonis und Adonis-Frauer darstellend.
Nach Roscher, Lex. d. Myth. s. v. Adonis.

des 2. vorchristl. Jahrh. zeigen. In Rom wurde der Kult auf den Rat der sibyllischen Bücher i. J. 204 v. Chr. auf dem Palatin eingeführt; seit Claudius wurde das Fest in der zweiten Hälfte des März öffentlich begangen. In der Trauerzeit wurde *castus Kastenung*² gefördert. Am dritten Tage rasten die Gallen ritzten sich mit Messern. Dann kam die *Parusie* Epiphanie des Gottes. Der Oberpriester meldet am 23. März: des Gottes voll. Attis ist wiedergekehrt, freuet euch seiner *Parusia*. Firmicus schildert die Zeremonie näher³. Der Priester murmelt mit leiser Stimme:

ἀναστήτε ἰδοὺ τὸν θεὸν ἑστέον

ἴαται γὰρ ἔσθ' ἡ σωτηρία θεοῦ

„Tröstet euch, ihr Eingeweiheten der Rettung des Gottes“

denn es wird sein für euch eine Rettung von der Muhsal.“

Der germanische Tammuz ist Balder. Fr. Kauffmann⁴ hat den Baldermythus als Widerspiegelung eines himmlischen Vorganges hingestellt: Leben und Sterben

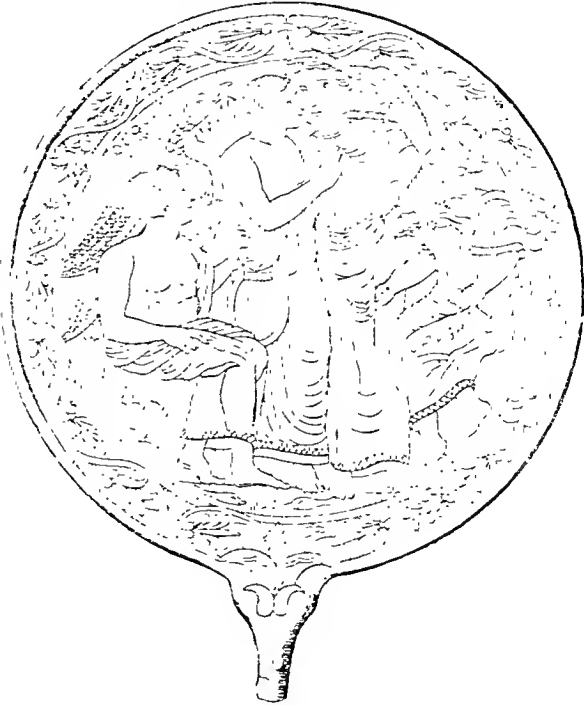


Abb. 171 Phrygischer Spiegel: Attis und Adonis.
Nach Volz, S. 68.

¹ Festbräuche des Attis-Kults erwähnt Herodot IV 70; Plutarch, de Is. et Osir. 29; ferner der Astronom Julius Firmicus Maternus de errore profan. relig. vgl. BXT 10.

² Hepding zweifelt, ob es sich um Attis oder Osiris handelt. Beide sind wesensgleich. Daß die Auferstehung gefeiert wird, zeigt die Erwähnung von *Dianakios* in der vita Isidor. wo vom Hilarimest der Göttermutter erzählt wird: *σπερ δὲ τὸν τῆς Ἰσίδος ἡμεῖς ἱλαρίστην ἑστέον ἑστέον*.

³ I. Mos 5, 23 bedeutet sich derselben Sprechweise.

⁴ Balder in Mythos und Sage. Stuttgart 1902.

im Jahreslauf und im Kreislauf der Weltzeiten. „Die Alten sprechen von einem Weltjahr oder Großjahr *mahâyuga*: *annus maximus*, *annus mundanus*; nach dessen Ablauf die Sterne wieder die Konstellation einnehmen werden, die sie im Anfang der Zeiten innehatten. Dieses Großjahr beginnt mit einer Sintflut und schließt mit einem Weltbrand¹. In Form einer Prophezeiung habe diese kosmische Spekulation früh auch in Skandinavien Eingang gefunden. Der Balderrmythos sei in den Mittelpunkt dieser Prophetie gestellt worden. Kauffmann knüpft daran religionsgeschichtliche Spekulationen. „Balder sei das Opfer, das den Verfall der bestehenden Weltordnung aufhalte. Das Opfer Balders aber erschöpfe sich. Einst werde das Leben im großen Sohnopfer der Götterdämmerung untergehen. Dann kommt das goldene Zeitalter. Opfertod schafft neues Leben. Balder wird wiederkommen. Hervorragende Germanisten haben diese Schlußfolgerungen für unberechtigt erklärt². Dennoch glaube ich, daß Kauffmann gegen Ende seines Buches den Balderrmythos mit Recht in den Zusammenhang der altorientalischen Lehre gerückt hat³. Bereits Rudbeck 1689 hatte gar nicht so unrecht, wenn er den Balderrmythos auf das Eingelobnis führte: *ad solis circuitum annum haec omnia referenda esse* und der längst vergessene Finn Magnusen der Rudbecks Ansicht eine kosmische Perspektive gab und der in Balder ein Prototyp des großen Weltjahres und seines im Weltbrand sich erfüllenden Endes sah, samt seinen Nachfolgern E. G. Geijer und N. M. Petersen sind auf dem richtigen Wege gewesen.

In *Voluspá* erzählt die *Völva* uraltes Erlebnis. Sechs Walküren reiten vom Himmel zur Erde. Im Geäst eines hochragenden Baumes wächst die Mistel, die zum Pöhl in der Hand Lokis wird. Frigg klagt um den getöteten Sohn. Aber Balder wird einst nach Walhall zurückkommen. Dann werden unbesät die Acker Frucht tragen⁴, alles Böse wird aufhören.

Die Fragmente von Ulfrs Gedicht *Husdrapa* um 975 beziehen sich auf mythologische Bilder, die im neuen Hause eines Großen im westlichen Island an die Wände gemalt waren und die den Kampf Heimdallrs mit Loki, die Leichenfeier Balders u. a. darstellten. Ulfr war ein Anhänger des alten Glaubens. Nach den Fragmenten, die sich auf Balder beziehen, ist der Scheiterhaufen Balders auf dem Schiffe zugerüstet. Odin selbst erscheint, von Walküren und Raben begleitet. Freyr reitet auf goldberstigem Eber⁵ herbei, Heimdallr zu Roß. Aus Snorres Edda läßt sich die Szene ergötzen. Nanna des Neir Tochter⁶ stirbt vor Kummer und wird auf den Scheiterhaufen gelegt. Die Riesin Hyokim stoßt das Schiff vom Lande, dann weiht Thor den Scheiterhaufen mit dem Hammer. Die Götter aber senden einen Boten Balder aus dem Hause der Hel zu erlösen⁷.

In einer Halbstrophe der um 1220 entstandenen *Rafns saga* heißt es: „Alles weinte — das habe ich, so wunderbar es erschien, vernommen — um Balder aus der Unterwelt zu erlösen.“ Und in einer Spruchsammlung des 12. Jahrhunderts hören wir: „... die Unterwelt hatte Balder verschlungen; alle weinten ihm nach. Trauer war ihnen bereitet, seine Geschichte ist ja manniglich bekannt, was brauch ich darüber viel Worte zu machen?“

Snorres Edda berichtet, wie Balder, der gute Sohn Odins, vom blinden Hodur⁸ auf dem Ringplatz auf Lokis heimtückisches Betreiben durch den Mistelzweig, der

¹ Vgl. S. 193 ff.

² Hausler in D. Lit. Ztg. 1903, Nr. 8; Mogk im Literaturblatt für german. und roman. Philologie 1905, Nr. 6.

³ Kauffmann hält es „insbesondere für nicht unwahrscheinlich, daß der ganze Vorstellungskreis von einem im Himmel um Odin sich sammelnden Heer, das gleich den Sternen, die vom Himmel fallen, dem großen Weltbrand erliegen wird, in prähistorischer Zeit“ aus dem Orient“ den Germanen zugekommen und entlehnt ist.

⁴ Vgl. zu diesem Motiv des goldenen Zeitalters S. 203 f.

⁵ Snorres Edda nennt Forseti als Sohn der beiden.

⁶ Zur Sichtung von Snorres Bericht s. Kauffmann S. 30 ff.

⁷ In der islandischen Fassung Loki. Snorre schiebt Hodur ein.

von den Naturdingen durch Frigg einzig nicht vereidigt war getötet wurde. Alle Götter weinen bitterlich¹. Frigg fragt: wer von den Göttern zur Unterwelt reiten will um Balder auszulösen. Hermodr, ein Bruder Balders, reitet neun Nächte durch finstere Taler bis zur goldenen Brücke, die eine Jungfrau bewacht. Nordwärts führt der Weg zur Unterwelt, deren Tor Hermodrs Roß im Sprunge nahm. Balder soll freigegeben werden, wenn mit den Asen alle Dinge, lebende und tote, um ihn weinen. Hermodr kehrt heim, Balder gibt für Odinn den Ring Draupnir mit Nanna für Frigg ihr Kopftuch. Die Asen schicken Sendboten zu allen Wesen, Balder loszuweinen². „Menschen und Tiere, Erde und Gestein, alles Holz und Erz weinte um Balder, wie du gesehen haben wirst, daß diese Wesen alle weinen in Frost und Hitze.“ Nur eine Riesin weigert sich: „Behalte Hel, was sie hat.“

8. Marduk von Babylon

Die Gestalt des Marduk³ (AMAR.UD, „Stier der Sonne“ oder „glänzender Stier“), von Babylon (Abb. 172), wie wir sie seit der Hammurabi-Zeit kennen, ist eine Schöpfung der babylonischen Priesterschaft, die dem Anspruch Babylons auf die Weltherrschaft die religiöse Sanktionierung gibt. Die synkretistische Gestalt kann als die Personifikation des gesamten Systems gelten.

Als summus deus heißt er „König der Götter“ (s. S. 173), „König Himmels und



Abb. 172. Der Gott Marduk in Babylon getunden.



Abb. 173. Kampf mit dem Drachen Siegelzylinder

der Erde“, „Herr der Herren“, „König der Könige“ (s. S. 177). King, *Bab. Magic* 18, Z. 17 heißt es:

Ich will verkünden deine Herrlichkeit den weiten Völkern.

Das Epos *Enuma elis* läßt ihn die Ann-Würde dadurch gewinnen, daß er Tiāmat besiegt (s. Abb. 173 und vgl. Abb. 174 und 15, 27) und die neue Welt baut (S. 12, 23–25, 29 f. 57 n. o.). Dabei sind Züge von Inlil verwendet (S. 237), dem großen Kämpfer der Urzeit, dem „Bestimmer

¹ Kauffmann ist die ungermanische Weinerlichkeit der Götter im nordischen Mythos mit Recht aufgefallen. Es ist die Tammuz-Klage.

² S. Ann. 1. Alles Leben ist erstorben, daher die Klage, vgl. Hellenfahrt der Istar. Nicht verlösende Kraft der Muttertränen ist das Motiv, wie Kauffmann S. 53, 63 will.

³ In neubabylonischer Zeit Mar-du-ku als Eigenname von Personen gebraucht.

der Geschieke“ und „Herrn der Lander“. V R 46, Z 11 heißt er: *„Inlil sa simat mātī isimmū rabū bēl“* *„Inlil, der das Geschick des Landes bestimmt der Große der Herren, Gott Marduk, ist er.“* Deshalb kommt ihm auch das Epitheton *Bēl* („Herr“ *katex*, *ὁ Βῆλος* bei Eudemos S. 22) zu. IV R 40, Nr. 1, 15 f. a heißt es

Bēl, deine Wohnung ist Babel Borsippa dem Throngemach

den weiten Himmel, dein ganzes Herz,

Bēl, mit deinen Augen durchschaust du alles.

Von seinem Siege über Tiamat und seiner Tätigkeit als Demiurg wurde im Kapitel „Weltentstehung“ S. 23 ff. gesprochen. Weitere charakteristische Bilder des Kampfes mit Repräsentanten der finsternen Macht (Lowe, Greif) findet man in meinem Artikel Marduk bei Roscher, Lexikon II, Sp. 2367 ff.

Von Ea übernimmt er die Rolle des *apkal ilām* z. B. Šurpu IV, 77, VIII, 71, des Weisen unter den Göttern. Das verraten die Begleitworte des Kodex Hammurabi. Dort

ist der Marduk-Kult noch in der Durchführung begriffen, und wir finden Ea mit Epitheta geschmückt, die später Marduk von Babylon auszeichnen

... Thompson, Rep. 170 heißt es:

„Der weise Entscheider der barmherzige Herr Held Marduk *ap-kallu igigalla* *„Bēl rimiṇū karrad“* Marduk, zurnte in der Nacht.“



Abb. 174 Kampf mit dem Drachen.
Siegelzylinder Brit. Museum.

Vor allem sind die Eigenschaften einer andern Marduk-Gestalt, die als Sohn Eas in Eridu ihren besonderen Kult hatte, auf den Reichsgott übergegangen (S. 238 f.).

Auch der Tempelname *E-sagila* wurde von Eridu auf Babylon übertragen. Ebenso gehörte die Schicksalsbestimmung in den Bereich des Sohnes Eas. In einem Beschwörungshymnus¹ an Marduk heißt es

Ein Gott ohne den in der Wasserrufe das Los der Menschen nicht bestimmt wird

Auch von Marduk von Eridu, nicht allein, wie allgemein angenommen wurde, von Inlil von Nippur sind Züge des Demiurgen auf Marduk von Babylon übergegangen. In dem Schöpfungsbericht (S. 24 f.) ist Marduk von Eridu Schöpfer der Erde und der Menschen. Viele der Hymnen, die Marduk in der Rolle des Sohnes Eas verherrlichen, scheinen geradezu auf den Stadtgott von Babylon umgedichtet worden zu sein, vor allem die von dem barmherzigen Gotte (S. 230 f.) handelnden, der wohl-tuend umherzieht und die Menschen errettet.

Daß auch Nebo (Nabu) von Borsippa seinen alten Ruhm an Marduk von Babylon hat abgeben müssen, wurde S. 83, 96, 93-95 besprochen.

¹ S. Hahn, Hymnen an Marduk Nr. 3.

Seit der Hammurabi-Zeit ist seine Unterordnung unter Marduk festgelegt worden (S. 277).

Zum siebenstufigen Tempel des Marduk in Babylon (E-temen-an-ki „Haus des Fundaments Himmels und der Erde“) s. S. 45 f. Von ihm heißt es bei Erneuerungs-bauten wiederholt, man habe „seine Spitze bis an den Himmel reichen lassen“. Er bildet den Prototyp für den biblischen „Turmbau zu Babel“. Zum Neujahrsfest des Marduk s. S. 90 f. und S. 312 ff.

Unter den Gestirnen hat Marduk seine besondere Offenbarung im Planeten Jupiter (S. 83), der aber als Marduk-Stern Eigenschaften angenommen hat, die früher wohl Nabû-Merkur zukamen (S. 93 ff.). „Am glänzenden Himmel burūmi ellūti ist gewaltig seine Bahn“. Am Fixsternhimmel ist er im Perseus lokalisiert, der direkt über dem Widder, dem Frühlingsbild des Tierkreises zur Zeit der Herrschaft der Lehre von Babylon, steht¹. Im kosmischen System vertritt Marduk den Ostpunkt, den Morgen und Frühling bez. die lichte Hälfte des Kreislaufs (S. 90). Als Offenbarung der Zentralsonne (s. S. 29 und 77 „Marduk wird in der Sonne gesehen“) repräsentiert er die Sonne am Morgen bez. im Frühling (S. 90 f. 94 f.). Zu Marduk als Nibiru s. S. 74. Zur Zahl 11 s. Abb. 175 und dazu S. 150 und 151. Das Symbol Marduks ist die Lanze (s. Abb. 175, vgl. 24 75 100 144).



Abb. 175. Babylon Zylinder aus dem Louvre
Marduk von 11 Sternen umgeben
Nach Hilprecht Annivers. Vol. S. 327



Abb. 176. Quetzalcoatl
Nach Selzer God Votive 377a

An die Gestalt des Marduk hat die S. 203 ff. dargestellte naturalistische Erlösungslehre mit besonderer Vorliebe angeknüpft. Marduk ist „der Barmherzige, der es liebt von den Toten zu erwecken, der Grobherige, der die Bitten der Menschen hört“. Diese Erlöserlehre hat sich los über die christliche Ara hinaus auf babylonischem Boden entwickelt. Sie lebt fort in der Religion der Mandäer, die noch heute in den Sümpfgegenden des Euphrat und Tigris und in den Grenzgebieten von Persien existiert und deren Erlösergott Mandä de hajjê oder Hibil Ziwâ identisch ist mit Marduk, dem Sieger über das Ungeheuer der Finsternis.

Im mexikanischen Tonalamaht entspricht Marduk der Gott des Ostens, Quetzalcoatl (Abb. 176).

Zum Schluß sei noch ein Hymnus an Marduk von Babel im Auszug wiedergegeben, der wohl ursprünglich nach Eridu gehört und religiös interessante Gedanken enthält².

¹ Im Astrolab wird ein Gestirn, das parallel steht zu Platon und Euklids, also nur Persens sein kann, Marduk, in anderer Rezension Nibiru genannt, s. Weidner, Handbuch I, S. 73.

² Hahn, Hymnen an Marduk, Nr. 13, AB V. Zimmern, AOV II, 3, 10.

Marduk dein Name ist überall im Munde der Menschen glückbringend!
 Marduk, großer Herr auf dein erhabenes Gebet
 möge ich gesund und heil sein und so deine Gottheit verhien,
 wie ich es wünsche, möge ich es erlangen!
 Lege Wahrheit in meinen Mund:
 laß gute Gedanken in meinem Herzen sein!
 Trabant und Leibwächter mögen Gutes künden!
 Mein Gott möge an meine Rechte treten,
 meine Göttin möge an meine Linke treten,
 ein Gott der mich bewahrt, möge mir zur Seite stehen!

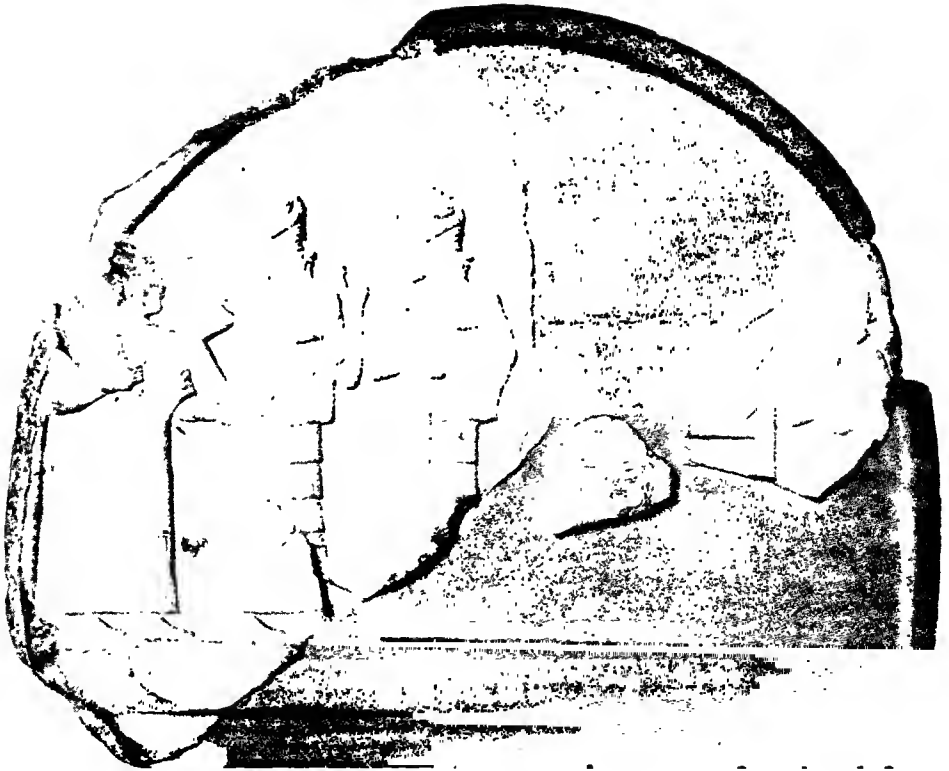


Abb. 177. Gula von Lagas und von seinem Gotte Ningisida vor Ningirsu geführt.
 Faltstündel aus Berlin (Kl. Museum). Der Löwe rechts unten gehört zum Götterthron.

9 Nabû

Nabû heißt in einem der sog. Kedorlaomer-Texte² pakid-kissati „Hüter der Welt“, nach CT XXIV, Pl. 42, 102 „Na-bi-um als Nabû sa kullati „Herr des Alls“. Die Schreibkunst gilt als „Weisheit Nabûs“. Sein Kultort ist Borsippa, die Schwesterstadt Babylons (vgl. Jos. 46, 1), der Turm

¹ Wahrscheinlich zwei Götterkörper wie Kettu und Mšaru „Recht und Gerechtigkeit, die Söhne des Samas“.

² Sp. 178–180, II 62 Rev. Z. 25 (vgl. S. 327). Vgl. S. 35. Nabû hat den polaren Himmel und der Erde vorgesetzt.

seines Tempels in Ezida heißt E-ür-imin-an-ki, „Tempel der sieben Befehlsübermittler Himmels und der Erde“ (S. 45).

In der Lehre von Babylon ist seine Würde auf Marduk übergegangen, wie noch nach manchen Spuren zu erkennen ist (S. 83, 90, 93–95), er ist zum „Schreiber der Geschichte“ geworden¹. Nach dieser Lehre offenbart er sich im Westpunkt des Kosmos, im Abend und Herbst bez. in der dunklen Hälfte des Kreislaufs, s. S. 91. Als Offenbarung der Zentralsonne repräsentiert er die Sonne am Abend bez. im Herbst (s. S. 93), als Offenbarung im Mondlauf entspricht ihm der Neumond (s. S. 96). Die Anschauung, die Nabû-Hermes als Gott der kaufmännischen Geschäfte ansieht, ist für Babylonien durch den S. 227 (vgl. S. 94) erwähnten Text bezeugt, der Nabû als Marduk sa nikasi, als Gott des Geschäftes (im Sinne des Kaufens und Verkauftens) bezeichnet. Die Wage des Herbst-äquinoktiums, in dem sich Nabû-Hermes besonders offenbart, ist dann wohl auch schon in Babylonien wie in der indischen Sphäre (s. S. 114) zur Kaufmannswage geworden.

Die weibliche Entsprechung des Nabû ist Tasmétum oder Naná, neben der Surpu 156 f. Tasmét als „die große Braut“ erscheint; beide sind auch hier identisch, nur verschiedene Rollen der Göttin im Kreislauf der Erscheinungen darstellend.

Im sumerischen Pantheon entspricht Nebo Ningiszida (Abb. 177), der aber besonders als Heilgott verehrt wird und als solcher auch Züge Nergals trägt².

Nabû offenbart sich unter den Gestirnen im Planeten Merkur, der als Morgenstern den Tag und als Glücks- und Neujahrstern den Frühling (S. 82 f. 93) verkündigt. Als Repräsentant des Westpunktes, der den Weg zur Unterwelt eröffnet, ist er zum Geleitsmanne der Toten (*ἑταῖρος ψυχολόγος*) geworden³. In dem S. 236 zitierten astrologischen Texte wird Nabû gleich Anu in dem göttlich verehrten Pol des Himmels (kakkabMU.SIR.KES.DA *ūn-ru rak-su*) lokalisiert. Das stimmt zu seiner Eigenschaft als „Aufseher der Welt“. CT XXXIII, 3, 30 wird Nabû als Gott NE GÜN im Stern „Brust des Skorpion“ gesehen (s. S. 91 unten). Das Symbol Nabûs ist der Schreibgriffel oder aufgeschichtete Tontafeln (s. Abb. 144, 75).

Ausführliches über Nabû s. in meinem Artikel Nebo in Roschers Lexikon der Mythologie und bei Jastrow, Religion Babyloniens.

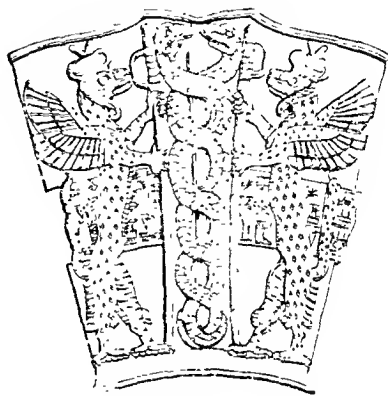


Abb. 178. Mantel einer Vase, Gültas, Ningiszida geweiht.
Saraco, Dec. et Chaldée Pl. 44

¹ Pesikta r. 66 a nennt ihn „Schreiber der Sonne“.

² Vgl. das Wappen von Lagas Abb. 178 mit dem Schlangensstab Ningiszidas mit einer Vase, die der König ihm geweiht hat. Am Himmel wird er in der Hydra (kakkabSIRU, s. S. 247) gesehen. CT XXXIII Pl. 2, 8.

³ Neben seiner Verwandtschaft mit Hermes-Merkur in verschiedenen Gestalten findet sich auch die Eigenschaft als „Gott der Diebe“, die sich ebenfalls durch die Unterweltstellung erklärt.

10 Ninib

Ninib ist „der Held der Götter“, der Gott des Krieges und der Jagd. Auch als schützender, heilender Gott wird er gepriesen¹. In einem Texte ist er König des Pflanzenreichs (S. 178).

In einer Anzahl von Serientexten² epischen Charakters (s. S. 315), die vielleicht Festspiieldichtungen sind, wird Ninib verherrlicht („Wie Anu bist du gebildet“ und „der König, als sein Glanz herrlich strahlte“). In der ersten Serie tritt Ninib als Herr von Nippur auf, der nach seinen Kämpfen „frohlockend zu seiner Gemahlin, der Magd Nin-Nippur heimkehrt“.

„Was in deinem Herzen ist, sage ihr, was in deinem Gemute ist,
das freundliche Wort des Königs verkünde ihr für ferne Zeiten.“

Sein Siegeslauf ist astral gedacht. „Sein Lauf ist auf Inlils Befehl auf Ekur gerichtet“ (im irdischen Ekur ist das Widerspiel der Ereignisse gedacht). Dort tritt ihm Nusku (Neumond) entgegen. Der Schluß handelt von der Vereinigung mit Nin-Nippur (*ḫeōš ḡāmuš*). Die zweite Serie, die aus 13 Tafeln besteht, enthält nach den Resten „Schicksalsbestimmungen“ für Sternarten³.

Im sumerischen Pantheon entspricht ihm der Hauptgott Gudeas Ningirsu⁴, von dem freilich auch Züge (insbesondere sein *ḫeōš ḡāmuš* mit Bau, s. S. 154) auf Marduk übergegangen sind. Als seine weibliche Entsprechung wird Gula genannt, die als eine Art weiblicher Marduk als „große Ärztin“ *azagullatu* und „Totenerweckerin“⁵ gefeiert wird.

Unter den Gestirnen offenbart sich Ninib im Planeten Saturn (S. 92). Als Repräsentant des kosmischen Höhepunktes Südpunkt des Kreislaufes, s. S. 92) offenbart er sich am Mittag, im Sommer, als Gegenpart Nergals in der aufsteigenden Hälfte des Kreislaufs (S. 93). Als Offenbarung der Zentralzone repräsentiert er die Sonne am Mittag bez. die Sommer-sonne (S. 95). Da Ninib Inhaber des Höhepunktes des Kreislaufs (S. 92) ist, so kann er an die Stelle aller der mythischen Gestalten treten, die sich hier manifestieren. So wird er mit Anu verglichen, dem Repräsentanten des höchsten Punktes im Kosmos. K 133, Rev. 1 wird er angeredet: „O Herr Anu, der die Erde geschaffen hat.“ Insbesondere erscheint er als Tammuz (der Monat Tammuz ist Ninib heilig⁶) oder als die feindliche Macht, die Tammuz verwundet (s. S. 265). II R 37, 39d wird er mit dem „Schwein“ in Verbindung gesetzt und Reisner, Hymnen Nr. 24, Rev. 10 heißt er geradezu IJumusu „Eber“⁷. Nach CT XXIV, 13, col. IV, 9,

¹ Z. B. King, *Magic XI*, 2. S. meinen Artikel Ninib in Roschers *Lexikon der Mythologie* III, Sp. 364 ff.

² *History of Assyria* 1905, Nr. 5, nennt Ninib; vgl. Meißner, *MVAG* 1904, Sp. 57. Weber, *Die Literatur Babylonens* S. 111 ff.

Vgl. hierzu S. 87 und 192.

³ Eine Vision Gudeas, Zyl. A 4, 13 ff. 3, 13 ff. schildert ihn: „Sein Wuchs reicht vom Himmel zur Erde, dem Kopf nach ein Gott, an seiner Seite der Vogel Imduḡud. Zu seinen Füßen alabur, zu seiner Rechten und Linken je ein Löwe gelagert.“

⁴ IV R 21, C II, Rev. 4. III R 11, col. II, 29, Surpu VII 89. Ein Hymnus K 272 (Craig, *Rel. T.* II 10–18).

⁵ IV R 33, 2. ⁶ So Zimmermann, *KAT* 416. Jensen, *KB VI* 538.

XXXIII, 2, 6, Virolleaud, *Astr. Ch.*, 2. Suppl. LXVII, col. I, 14 offenbart sich Ninib in KAK.SI.DI = Sirius. Die Übertragung der Rolle Ninibs auf Orion ist nur indirekt bezeugt (S. 267). Das Symbol Ninibs ist der Doppel Lowe (s. Abb. 82, 100, 144).

Eine mit Ninib identische Gestalt ist Zamama, dessen Verehrung durch die sog. Kis-Wanderung nach Kleinasien kam und in den Boghazköi-Tafeln der untersten Schicht eine hervorragende Rolle spielt (S. 155).

II Nergal

Der Name Nergals wird als Ne-uru-gal, „Herr der großen Wohnung“, d. i. des Totenreiches, gedeutet. Als solcher ist er Gemahl der Totengöttin Eriskigal (S. 63 ff.) und Herr der Pest, die in den Amarna-Briefen „Hand Nergals“, in astrologischen Texten ukultu ilNergal „Fressen Nergals“¹ genannt wird. Sein Kultort ist Kutha, das bis in die späteste Zeit oft mit Babylon und Borsippa zusammen genannt wird (Totenstadt Babylons? Tel Ibrahim?). In einer Beschwörung² heißt es:

Du leuchtest am strahlenden Himmel, dein Standort ist hoch;
groß bist du im Totenreich, hast keinen der dir gleichkommt.³

V R 46, 22 c d sagt, Nergal werde im Westlande Šarrapu, „Verbrenner“, genannt (= Seraph?). IV R 24, 54 a wird er mit Gibil gleichgesetzt und als „Feuergott mit glühendem Munde“ bezeichnet. Oft ist von seinem Schreckensglanz die Rede. In der Beschreibung der Göttertypen³ dürfte Nergal unter folgender Beschreibung gemeint sein:

Horn eines Stiers hat er, ein Haarbuschel? trägt er auf seinem Rücken: Menschenantlitz und Wangen eines Flügels hat er, seine Vorderfüße . . . ein Löwenleib der auf vier Füßen [ruht]. Sein Name ist der Gott
Nachher ist Lahmu beschrieben.

Sind das die urgallé, die bei Sargon und Sanherib in den Torlaibungen aufgestellt werden. Löwenkolosse? In der Ira-Legende verwandelt sich Nergal in einen Löwen. Ira (s. Kap. 16, Nr. 5) ist eine Erscheinungsform Nergals auf der Heroenstufe.

Unter den Gestirnen offenbart sich Nergal im Planeten Mars (S. 83, 96). Als Repräsentant des kosmischen Tiefpunktes (Nordpunkt des Kreislaufs S. 92 f.) offenbart er sich in der Nacht und im Winter, als Gegenpart Ninibs in der absteigenden Hälfte des Kreislaufs. Als Offenbarung der Zentralsonne repräsentiert er insbesondere die Sonne unter dem Horizont bez. die Wintersonne (S. 93 und 94 f.), im Mondlauf manifestiert er sich in der letzten Phase des abnehmenden Mondes (S. 96). Ira ist am Himmel im „Fuchsstern“ lokalisiert. CT XXXIII, Pl. 1, 16 f. kakka KÁ A ilIra gašir ilāni, „der Fuchsstern ist Ira, der Mächtige der Götter“⁴.

Bei den Kalenderfesten (s. Kap. 18) erscheint Nergal als der Gott, der aus der Unterwelt emporsteigt (Beginn der Regen- bez. Winterzeit) und im Tammuz in die Unterwelt fährt. Die Angabe des S. 92 besprochenen Textes aus der Arsacid-Zeit („Am 28. Kislev steigt Nergal aus der Unter-

¹ Oft heißt es ilu ikkal (Var. ilNergal und ilIra und ilNingiszida ikkal), „der Gott wird fressen“, d. i. Nergal; es wird ferner auch von Isim und von Adad (Virolleaud 2. Suppl. XV 7–8) gesagt. ² Bollenruher, Gebete an Nergal Nr. 1.

³ CT XVII pl. 43 Z 42–48.

⁴ S. Weidner OZ 1913 Sp. 152.

welt¹⁾ wird durch die Hemerologie des Astrolab B auch für die ältere Zeit bezeugt, dort heißt es¹⁾.

arab Kislînu: hê-gal-lu u nu-uh-šu uk-ta-ma-ru karradu dannu
„Nergal is-tu ir-ši-ti i-la-a pu-šu ir-ru-ür ki-lal-la-an;

„Im Monat Kislev Reichtum und Überfluß werden strotzen, der mächtige Held Nergal steigt aus der Unterwelt hervor; sein Mund verflucht beides.“

12 Ramman-Adad

Ramman oder Adad²⁾ (beide Lesungen sind in der Keilschriftliteratur für das Gottes-Ideogramm IM bezeugt³⁾) repräsentiert die göttliche Offenbarung in den Wettererscheinungen (s. Abb. 179 ff.). Als Wettergott „brüllt er im Innern des Himmels“ (S. 33), so daß der Supuk Samê wankt (S. 39), schleudert er Blitze (S. 51), bringt Regen vom Himmel und Wasserfluten aus der unterirdischen Quelhöhlung (S. 62), verursacht meteorologische Erscheinungen wie Donner, Finsternisse, Regenbogen (S. 141).



Abb. 179. Babylonischer Zylinder. Adad mit Beil
auf dem Stier stehend, den er am Zügel hält.
In Harran gefunden. Hethitische Mutze.
Nach Ward, Cylinders and Seals, Nr. 98.

Craig Rel. T. I, 69, 16 (K 2519, Obv. 16) heißt es:

„Adad ku ste'-ra-du ma kip-pat irsitû u-sa-az-na-an-nu zunna-ma

„der Held Adad ließ von den Enden der Erde (S. 49 f.) her Regen
stromen zum Gedeihen des Opfertieres für Samas“.

Die astrologischen Texte, die sich mit ihm beschäftigen, sind bei Virolleaud, *Astr. Chald.* Adad gesammelt. Innerhalb einer der über Babylonien herrschenden Völkerschichten muß er die Rolle eines *summus deus* gehabt haben. Vielleicht ist diese Hervorhebung auf die Hethiter zurückzuführen, die ihren Gott Tesup (s. Abb. 180—182) mit dem wesensgleichen Adad-Ramman identifizierten. In babylonischen Texten gilt er als GÜ GAL Himmels und der Erde (z. B. III R 43, col. IV, 3, IV R 33, 2, Z 11) und als der Sohn Anus, der um die geraubten Schicksalstafeln kämpft (s. KB VI, S. 46 ff.). In dem Mitanni-Vertrag aus Boghazkoi (Winckler, *OLZ* 1910) heißt es: „Tesup, der GÜ GAL von Himmel und Erde, sei auf ewig unser Helfer.“ Das Symbol des Wettergottes sind Blitzbündel und Doppelbeil⁴⁾.

¹⁾ Weidner, *Handbuch* I, Kap. III, Anhang.

²⁾ S. meinen Artikel Ramman in Roschers *Lexikon der Mythologie*.

Auf einer von Beck und Lehmann gefundenen phrygischen Inschrift ist Adad-him-mi-ri-ri geschrieben. Andere Lesungen sind Adalu und Dadu. Auch die Lesung Bir ist bezeugt.

³⁾ S. Abb. 179—182. Auf europaischem Boden begegnet er als Thor mit dem Doppelbeil. Die Vorstellung ist wohl vom vormykenschen Kreta, wo das Doppelbeil des Zeus erscheint, nach Europa gewandert.

Als Orakelgott und „Herr der Offenbarungen“ wird er besonders mit Šamas verbunden (s. z. B. S. 13). K 2370 fragt der Priester für die Gemahlin seines Klienten, „die schon seit lange unter Adads Schatten wohnt“. Sie hat ein Kind bekommen, aber es ist kein Knabe, „das Herz des Vaters ist schmerz erfüllt“.

Auch die Erscheinung des Adad gehört in die Lehre vom Kosmos und Kreislauf: denn die Wettererscheinungen haben bei den Babyloniern kalendarische Bedeutung (zu den Winden s. S. 51 f. und 246, Anm. 1¹). In der Kreislauf-Trias Sin, Šamas, Istar tritt er häufig an die Stelle der Istar.



Abb. 180. Gotterbild,
in Babylon gefunden
(Adad-Ramman)

Koldewey, Die hethit. Inschrift.
Veröff. derDOG I

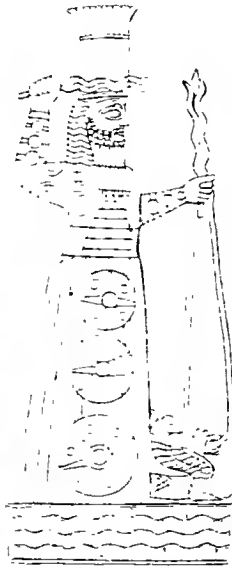


Abb. 181. Der Gott Adad,
in Babylon gefunden
MDOG Nr. 5 S. 13



Abb. 182. Gott Tesep
Von den hethitischen Tonplatten
in Sendschrift

v. Luschin, Ausg. in Sendschrift III
Tab. XII

Am Fixsternhimmel wird Adad im Raben lokalisiert und ist dann die männliche Entsprechung der Šala als der himmlischen Virgo (s. S. 113, Anm. 2), die beiden bilden dann das Gegenstück zu Marduk-Šarpanitu im Sternbilde der Jungfrau².

¹ Unter den Monaten ist nach IV R 33 2. Z. 11 der Monat Sebat dem Adad, nach der Hemerologie des Astrolabs B Kol. II Z. 42 40 s. Weidner, Handbuch I Kap. II^m Anh. der Monat Arahsamma heilig. An beiden Stellen ist er als Glt. Gr. M. Himmels und der Erde bezeichnet.

² Zu Adad = Marduk s. Virolleaud, Astrol. Chald., Adad XVII 7 wo kakkab NU. MUŠ DA sowohl gleich Marduk als auch gleich Adad gesetzt wird. ferner ib. 2 Suppl. LXXXII, 12, wonach Marduk bei Beginn des neuen Jahres donnert, usw.

Ein sumerischer Hymnus auf Adad ist CT XV, 15 f. veröffentlicht. In dem Hymnus IV R 28, 2 auf Adad¹ heißt es:

„Der Herr, der in seinem Zorne den Himmel zittern macht
Adad, der in seinem Grimm die Erde erschüttert
Vor seinem Zornen vor seinem Großen
vor seinem Brüllen vor seinem Donnern
steigen die Götter des Himmels zum Himmel hinauf
gehen die Götter der Unterwelt in die Unterwelt hinein
geht die Sonne in des Himmels Grund hinein
steigt der Mond in des Himmels Höhe.“

Nusku, Nusku ist der „Feuergott“. Er erscheint bereits im Kult von Nippur als Vezier Inlils. Wenn Inlil eine Mondgestalt war (s. S. 237 f.), so würde es sich erklären, daß Nusku oft in Verbindung mit Sin erscheint, z. B. im Kult von Harran. Craig, *Rel. T. I*, 36, Rev. 6 f. nennt ihn „Sohn des Sin“². IV R 49, 35 b ff. heißt er allerdings „Kind Anus, Ebenbild des Vaters, Erstgeborener Inlils, Sproß des Ozeans, Geschöpf Eas“. Er ist die Personifikation der Neumondsichel³. Eine andere Erscheinungsform des Nusku ist der Feuergott Gibil (BIL.GI, der nach IV R 14, Nr. 2 der besondere Gott der Schmiedekunst ist⁴. Beide sind in den Beschwörungstexten als Feuererscheinungen Feinde des Bösen und Schützer der Guten, beide offenbaren sich im roten Aldebaran (V R 46, 14 a b; Hemerologie des Astrolabs B I, 27 33; vgl. S. 237, Anm. 1). Craig, *Rel. T. II*, Pl. 9, Z. 5 erscheint Nusku als „erhabener Bote Ekurs“, der das Sündenbekenntnis entgegennimmt, an der Spitze der Götterliste. Sein Bote ist Isum „Feuer“, sein Symbol auf den Grenzsteinen die Lampe (s. z. B. S. 118 Abb. 100).

Dagan. Seine Gottergestalt ist noch nicht völlig aufgeklärt. Im Tempelarchiv von Nippur sind Hymnen auf Dagan gefunden worden. Der König Ismé-Dagan „D. erhört“ ist nach ihm benannt, ebenso sein Nachfolger Idm-Dagan. In assyrischer Zeit erscheint er oft neben Anu. In den Amarna-Briefen erscheint er im Namen des Briefschreibers Dagan-takala. Er ist wohl identisch mit dem Dagon der Philister, dessen angebliche Fischgestalt aber nicht zu beweisen ist⁵.

Zu Sibitti (Siebengottheit) s. S. 103, vgl. auch S. 283, Anm. 1, zu Ishara S. 115.

Asur⁶, der Stadtgott der ältesten Hauptstadt des Reiches Assyrien, ist zum assyrischen Reichsgott und damit zum nominellen summus deus

¹ S. Zimmern AO VII, 3 S. 12.

² In dem S. 173 besprochenen Texte aus Harran ist er der Wesir des Mondgottes. Auf den Stelen von Nisab erscheint er neben dem Mondgott und Nikkal, seiner Gemahlin (s. hierzu und zum Folgenden Zimmern KAT³ 416).

³ Jensen KB VI, I, S. 413.

⁴ In dem Beschwörungstext IV R 15 agiert er mit Ea und Marduk gegen die Dämonen. Der Monat Ab heißt I R 30 51 Sargoni „Monat des Herabkommens des Gibil“ vgl. Hemerologie des Astrolabs II 4 16 12. „Gibil ist-tu Samāc ut-ra-dam-ma it-ti, Samas ist-ti-na-sa-n. Gibil steigt vom Himmel herab und stellt sich mit Samas gleich.“ Es bezieht sich das auf die furchterliche Hitze in den Hundstagen.

⁵ S. Jensen, Kosmologie 440 ff.

⁶ In den kappadokischen Tafeln Ašur geschrieben in den ältesten bekannten assyrischen Inschriften teils Ašur, so bei Insam, Patesi von Ašur um 2000 v., teils Aš-šur. Messerschmidt, Keilschrifttexte aus Assur I, Nr. 6, col. I, Z. 4.

im assyrischen Pantheon geworden. K¹100 erscheint er nicht nur an der Spitze des Pantheons, sondern Anu wird sogar als Sproß Asurs bezeichnet. Sein Sitz ist Eharsagkurkurra, der „Nabel Himmels und der Erde“ (s. S. 33, Anm. 4 und S. 34). Sein Symbol (Abb. 183) ist die Sonnenscheibe mit dem bogenschießenden Gott. Abb. 183 stellt ihn auf dem Stier stehend dar. Die Gotterlisten der Assyrier stellen ihn voran. Durch die Schreibung Ansar wird er mit dem vorweltlichen Gott (S. 22) identifiziert und die Welterschöpfung wird auf ihn übertragen. In der S. 313 zitierten Bauinschrift Sanheribs ist er Demiurg und wohnt in Esarra und in einer assyrischen Rezension der Welterschöpfung schafft Ansar die Welt an Stelle von Marduk. Sanherib nennt ihn Craig, Rel. T. I. 83 „den König der Gesamtheit der Götter, der sich selbst erschuf, den Vater der Götter.“



Abb. 183. Asur auf dem Stier. Ausgrabung aus Assur.
Nach MDOG Nr. 61 S. 24 Abb. 7.

In der Gotterliste am Schluß des Vertrages zwischen Mau'ilu und Asurnirari wird folgende Reihe genannt, die besonders wegen der weiblichen Entsprechungen wichtig ist:

Asur, König Himmels und der Erde,
Anum, Antum;
Ea, Damkina; Sin Ningal¹,
Šamas, Malkat; Adad, Šala,
Marduk Sarpanitum, Nabû Tašmētum,
Ninib, Gula, Ištar, belit ikalli,
Zamama, Bau, Nergal, Las . . .

¹ „Große Herrin“ = Belit-ih CT XXV pl. 25 95a. Als Saritu im Ke' von Haran bezeichnet.

² Es folgen noch, ohne diese Anordnung von Gott und Göttin: S. Äkl D. Ningsu Qumhumu, Rum, Gibil, Nusku, Istar von Ninua, Istar von Arbai, Adad, Rimman von Kurlan, Adad von Halab, Aleppo, Nergal, der voranschreitet, die Helden Sulu S. S. 103, Dagan . . . Sukamun, Istar . . . Adad . . . Ra-ma-ru . . .

Dreizehntes Kapitel.

Priester, Heiligtum, Kultus. Wissenschaft und Kunst.

I. Priester.

In der ältesten erreichbaren sumerischen Zeit scheint Priester- und Königswürde eng verbunden gewesen zu sein. Der Lugal (König) der alten Stadtkönigtümer ist zugleich Patesi¹ bestimmter Gotter². Aber bereits auf der Belehnungsurkunde aus Telloh, die in die Zeit der Kämpfe zwischen Akkad und Sumer gehört, heißt es vom siegreichen Akkader „Neben Akkad, dem Königtum, das er empfangen hatte, empfing die Patesi-Würde von Lagas“ (S. 4, Anm. 1). Die Inschriften der sumerischen Priesterfürsten, wie die des Gudea, berichten fast ausschließlich von Tempelbauten. Daß die Königswürde, die ja als Stellvertretung göttlichen Regiments gilt (S. 171 ff.), in der Priesterwürde ihre Wurzel hat, ist nie vergessen worden. Noch in assyrischer und neubabylonischer Zeit wurde die Inaugurierung des Königtums vor der Gottheit vollzogen und der König mußte bei dem Neujahrsfest alljährlich in Babylon „die Hände Bels ergreifen“, bei gewissen Sühnriten vertrat der König als Büßer das Volk, wenn auch dieser Grundgedanke der alten sumerischen Bußpsalmen zur leeren Form herabgestunken sein mag. Salmanassar I. (Messerschmidt, Assurtexte I, Nr. 14) nennt sich „Statthalter saknu Bels, Priester sangû) Asurs, der Opfer und Gaben (suluhhi u nindabi) im Übermaß vor den Göttern darbringt“.

Die Einsetzung eines besonderen Priesterstandes und Priesteradels setzt der S. 15 f. wiedergegebene Text von Enmeduranki, dem mythischen König von Sippar, voraus. Was hier von dem barû-Priestertum, dem die Lechanomantie und Haruspizie oblag, galt, wird gewiß auch von andern Priesterklassen gegolten haben. Die barû-Priester führten die Einsetzung ihrer Würde und die Kenntnis der Geheimnisse auf eine bestimmte Person der Urzeit zurück, von der sie von Geschlecht zu Geschlecht vererbt sein sollte. Nur körperlich tadellosen Söhnen durfte unter heiligem Eid die Würde übertragen werden.

In dem S. 63 f. übersetzten Fragment des Gilgames-Epos wird gesagt, daß Engidu im Traume die Bewohner der Unterwelt gesehen habe. Er nennt zuerst die „Kronenträger“ der Vorzeit, dann fünf Priesterwürden: enu, lagaru, esippu, mahhu und pásis-apsi der großen Gotter, dann Etana, den Heros, dann Gira (Ira), den Unterweltsgott (= Nergal), endlich Bilit-sin, die Schreiberin der Unterwelt.

¹ patesi wird semitisch issakku gelesen und issakku wechselt nach den Mitteilungen in MDCCC 22, S. 74 in Assurtexten mit sangû, bedeutet also einfach Priester. Auch Gotter werden als patesi-patesi-mah, patesi-gal, den letzteren Titel „großer patesi“ des Enlu führt Ningirsu in der Henerologie des Astrofils B. Weidner, Handbuch I, Kap. III, Anh. bezeichnet. In den Götterlisten CI XXIV und XXV kommt auch patesi-gal, patesi-mah usw. als Gottesnamen vor.

² S. Frank, Studien zur Bibel, Religion 1, 1.

Enu und lagaru sind vielleicht allgemeine Bezeichnungen für Priester höheren und niederen Ranges, ebenso wie sangü. Die ešippu- und mahhû-Priester wurden aber scheinen zu den hervorragendsten zu gehören. Assyrische Könige rühmen sich der ešippu-Würde, und als mahhû werden selbst Götter bezeichnet; der pâšišu aber, den Urukagina „den Lehren“ nennt, hatte als Verwalter der Öl-Rituale sicher besonders hohen Rang¹. Wie die barû-Priesterschaft, so führte auch die der kalû ihre Würde auf Ea zurück. Sie sind die Meister des balag-Instruments (Harfe wie Abb. 184²) und rezitieren neben andern priesterlichen Funktionen unter Musikbegleitung die Klagelieder. Auch die ramku-Priesterschaft wird auf Ea von Eridu zu-

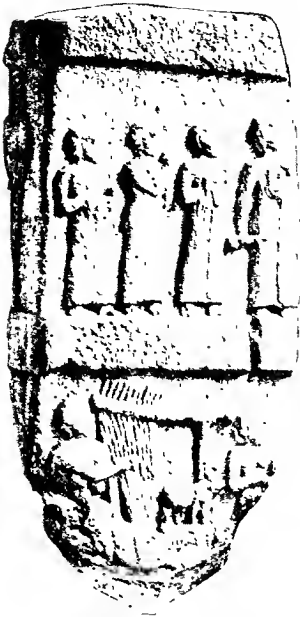


Abb. 184. Altbabyl. Fragment aus Tellah. Opferszene. Elfsaitige Harfe.



Abb. 185. Altbabylonisches Vasetragment mit musikalischer Szene. Elfsaitiges und sieben-saitiges Instrument. Geraden in Bismya. Nach Binks, Bismya S. 218.

rückgeführt. Sie verwalten die Riten des bit rimki, des Hauses der heiligen Waschungen. Der ša'ilu ist wie der barû Orakelpriester, er „befragt“ die Träume, die Gießopfer und vielleicht den Vogelflug. Salmanassar I. nennt sich in dem oben erwähnten Text „ša'il, der den gewaltigen, von Asur wohlgefälligen Bann spricht“.

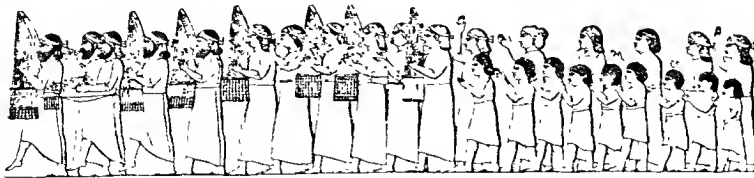


Abb. 186. Maskenten und Musikantinnen im Tanzschritt. Aus einem Palaste Asurbau. Vgl. B von Sokolowsky, Die Musik des griech. Altertums und des Orients 188.

Die Musik im Kultus vertritt neben dem kalû der zammû („Sänger“) und wohl im Sinne des Klageliedes der lallû der „Wehklagende“. Abb. 184 zeigt ein elfsaitiges Instrument bei einem sumerischen Opferfest, Abb. 185 ein fimsaitiges und sieben-saitiges Instrument aus Bismya aus

¹ abarakku („Sabbatmischer“) nennen sich Könige, auch Götter erscheinen in dieser Würde.

noch alterer Zeit. Abb. 186 Musikszenen aus assyrischer Zeit, Abb. 187 zeigt einen Spielmann und begeisterten Zuhörer aus den hethitischen Funden von Sam'alchirli.

Bei der weiten Ausdehnung des Zauberkultes (S. 297 ff.), den Gudea bekämpfte, ist es erklärlich, daß neben dem für alle Zeiten wichtigen obengenannten „Wahrsager“ (baru) die Priesterklasse der „Beschwörer“

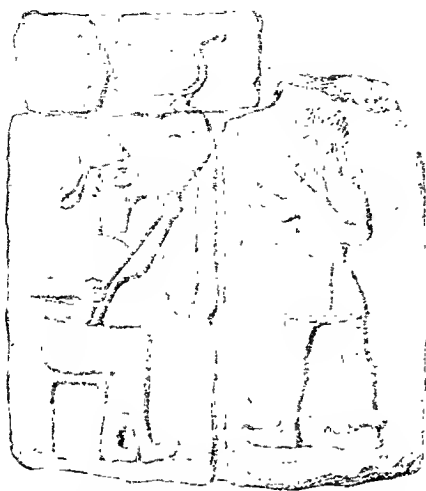


Abb. 187. Spielmann und begeisterter Zuhörer.
V. a. den Toren von Sam'alchirli.
V. Tuschert, Ausgr. in Sam'alchirli III, Taf. XXXVIII.

(âšipu) am häufigsten genannt ist. Der âšipu will „Ebenbild Marduks“ sein und die S. 239 f. geschilderte Tätigkeit des Sohnes Eas ausführen. Natürlich war mit seinen Sohne- und Beschwörungsriten ärztliche Tätigkeit verbunden. Alle Medizin wurde ja unter astrologischen Gesichtspunkten betrieben¹.

Priesterinnen gab es in Babylonien von jeher, besonders wohl an den Kultorten der Istar. Das Gilgames-Epos erwähnt die Hierodulen (uhātu und harimtu) im Dienste der Istar von Erech². Der Codex Hammurabi ordnet die Verhältnisse der emtu, der „Gottesbraute“ (eine Art Vestalinnen, s. S. 340 f.) des Marduk. Eine allgemeine Bezeichnung für weibliche Tempelinsassen ist assyrisch

ummatu (matres neben abāni, patres) erwähnt. Vielleicht sind es die Insassen des ga-gum, jenes Tempelgebäudes, in dem die Hierodulen wohnten (s. S. 340 f.).

2. Das Heiligtum.

Residenz und Tempelanlage bilden die Hauptstücke jeder orientalischen Stadt und gehören im Prinzip unmittelbar zusammen. 1 Mos 11, 4 f. „Wohlan, wir wollen uns eine Stadt bauen und wollen daselbst³ einen Migdal (Königsburg mit Tempelturm), dessen Spitze bis an den Himmel reicht, bauen“. Das ist ein echt babylonischer Plan. Der Tempelturm (s. hierzu S. 44 ff.) steht im Mittelpunkt des Baues. Die neubabylonischen Texte sagen oft „seine Spitze soll bis an den Himmel reichen“⁴.

¹ Vgl. v. Gericke, Keilschrift und Zaubr., Zu weiteren Priesterklassen, deren Tätigkeit zum Teil noch nicht aufgeklärt ist, s. Frank 1, c.

² Im Dienste der sakralen Prostitution standen die asinnu und kurgarru. Die In-Legende KB VI 62: „sagt die Istar ihnen die Männlichkeit genommen“.

³ Sam'alchirli nennt Naveh zur Uinstellung, s. Winckler I, III 405, AFAO² 277.

⁴ Auch die Bauweise in 1 Mos 11 ist babylonisch. Ziegel streichen, assyrisch hārtu labāru, vgl. Na 3, 14 mālān Ziegelform, hama 1 Mos 11, 3 „Erdspech“ Gudea hat Aschicht aus dem Gebirge Migdal Stat. B. n. 56 ist das Bauelement wie es beim Tempel von Nippur n. v. festgestellt wurde. Kupur, hār, fopner 1 Mos 9, 4 beim Bau der Arce, deren Kupurā. Vgl. Herodot. I 179.

Von den sumerisch-babylonischen Tempelbauten war bereits S. 44 ff. und 183 ff. die Rede. Für die Skizze des Baues wurde göttliches Modell in Traumvisionen fingiert. Skizzen von Tempel-Grundrissen geben die Abb. 11 und 119. Die Ausführung des Baues gilt als heiliges Werk, an dem sich die Könige beteiligen (S. 186 f.), Gudea holt Steinplatten (Marmor und Porphyr) zum Bau vom Gebirge Barsib, aus Arabien (Meluhha) und Amurru¹. Später begnügte man sich mit Backsteinen vom Alluvialland. Edle Holzarten für Gebälk und Türen holt Gudea ebenfalls aus Arabien und aus dem Amanus. Bereits Samsi-Adad I (um 1700) zieht nach dem Libanon (Messerschmidt, Assurtexte I, Nr. 2, col. IV, 11 ff.), wie später die ägyptischen Könige. Am Nahr el Kelb ist eine Inschrift Nebukadnezars erhalten mit einer Darstellung, wie er „mit reinen Händen die Zedern bricht“. Der Bau wurde unter astrologischen Gesichtspunkten (S. 184) ausgeführt. Nur Männer sind wenigstens unter Gudea (Statue B 4, 5) beim Bau beschäftigt.

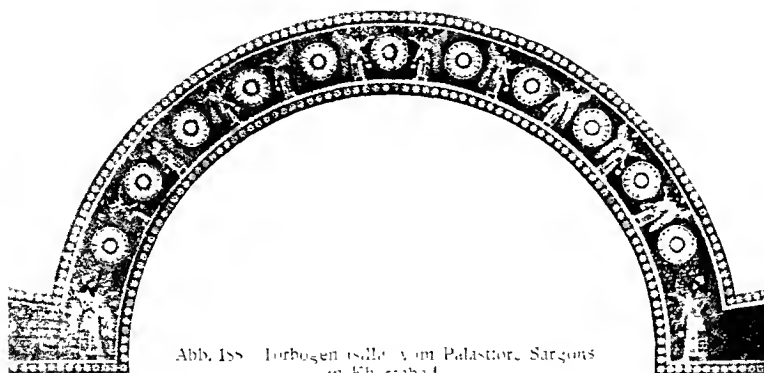


Abb. 188. Torbogen (silla) vom Palast von Sargons in Khirabid

Der Bau wird mit edlen Metallen ausgeschmückt. Der Bogen über dem Tor, der bei Gudea „gleich dem klaren Himmel“ ist (Zyl. A 21, 13 ff.), wird wohl ähnlich zu denken sein wie der sillu (Abb. 188) der assyrischen Palastbauten. Eannatum redet (Backst. B 13 f., VAB I, 28 f.) von dem „geräumigen Vorhof“ (kisal), in dem er den Brunnen erbaute. Nach Gudea, Stat. E 4, 12 ff. standen hier auch die Harfen (balag), die Instrumente der kalû-Priester. An der Ringmauer des Vorhofs lagen wohl die Kapellen der Götter, die neben dem Hauptgott des Kultortes verehrt wurden. Das große Wasserbecken (apsû, z. B. Gudea Zyl. A 10, 15–18; Agumkakrime, S. 59 f.²) ist wohl ähnlich wie das von 12 Rindern getragene „eiserne Meer“ des salomonischen Tempels (1 Kg 7, 23 ff.) im Vorhof aufgestellt zu denken.

¹ Der Transport der Steine gehört zu den Rätseln der Kulturgeschichte. Beim Tempel von Baalbek besteht die mittlere Schicht der Westmauer aus Riesengquadern von 19½ m Länge, 4 m Höhe und 3 m Dicke, die auf eine 7 m hohe Unterlage gelagert wurden. Bei den Steinbrüchen liegt noch ein bearbeiteter Block, dessen Gewicht auf 20000 Zentner geschätzt wurde.

² Urnina erbaute auch ein abzu-landa. Entemena ein abzu-pasina (VAB I 91, 30 f.).

Zum Tempelbezirk gehörte ferner ein heiliger Hain (tir-azag)¹, wie ihn bereits Entemena erwähnt (VAB I, 30 ff.). Auch andre Kultstücke des Vorhofs, die zum Teil noch rätselhaft sind, deutet das Modell der babylonischen Kultanlage Abb. 23 an.

Das Allerheiligste des Tempels (papahu, ἄδεται)² enthielt die Gotterstatue bez. den Gotterthron. Ihm entspricht der Thronszitz des Königs im Palast. Stufen, die die kosmische Stiege zum Himmel abbilden, führten hinauf, s. S. 177. Mit dem ἄδεται verbunden war wohl die Orakelstätte, é-babbar Gudea Zyl. A 10, 24 VAB I, 100 f. „der wie die Sonne leuchtet“, oder upšukinakku, wo Gudea Zyl. A 8, 14 (VAB I, 98 f. vor der Gottheit betet.

Die Götterstatue gilt als Manifestation des wirklichen Gottes. In dem apokryphischen Buche vom Bel zu Babel und vom Drachen zu Babel wird über die angebliche Speisung der Gotterstatue gespottet. In einem der sog. Kedorlaomer-Texte³ wird in romantischem Stile erzählt (es handelt sich um das Eindringen des Feindes in Babylon), wie in der Statue der Gott sich unter Blitz und Lichterscheinungen offenbart.

i-ru-um-ma E-ad-gí-gí is-suh ka-tim-tum
a-na é-en-nun-dagal-la amél nakru is-ni-ka hm-mi-is
kima bor-ka ib-nik-ma i-nu-uš ina šub-ti
ma pánišu ilámp⁴ il-la-biš nu-u-ri
i-lah-ma amél nakru — — —

Er, der Feind, trat ein in den Tempel Ad-gi-gi, drang gewaltsam in das Verborgene ein⁵,
auf die Statue des Gottes En-nun-dagal-la⁶ ging er feindselig los.
Wie ein Blitz blitzte er, der (Gott) auf die Gotterstatue, erhehte auf ihrem Sitz,
vor ihm die Götter, er war mit Lichtglanz bekleidet.
Da fürchtete sich der Feind — — —

Schon in der ältesten bekannten Zeit sind die Tempel mehr als rein religiöse Institute. Der Tempelkomplex war zugleich das Zentrum nicht nur der Wissenschaft, sondern auch des Handels, der Industrie und der Landwirtschaft. Die Priesterschaft verwaltete den gesamten Grundbesitz, die Öl- und Dattel- und Baumwollplantagen, wie die Getreidefelder und Viehherden, auch die Handwerke. Die Bauern, Arbeiter und Kleinhandwerker waren Horige des Tempels. Die Tempel Asiens mit ihrem riesigen Verwaltungsapparat geben noch heute das Bild derartiger altorientalischer Tempelanlagen. Die Dokumente aus Djokha am der Nahe Nippurs mit ihren Viehlisten und Kaufkontrakten zeigen, daß hier das

¹ In Assur ist bei der Freilegung des bit akiti noch der Grundriß der Gartenanlage (die Löcher für die angepflanzten Bäume) gefunden worden, s. MDÖG 33, S. 24 ff.

² Sumernisch ist es wohl gu-en-na, wo nach Gudea Zyl. B 16, 17 VAB I, 130 f. der Thron Ningirsus aufgestellt wird. K 133, MYA 6, 1003, 1981, Z. 20 f. wird Nini-lu, Herr Chabener Standort in gu-en-na genannt. Das entsprechende assyrische Wort me-nab — — — ist leider abgebrochen.

³ Sp. 158; Sp. II, 602. Pinches, Certain Inscriptions and Records Journ. of the Transact. of the Victoria Institute XXIX, 1897, p. 80 f. Z. 20 ff.

⁴ Vgl. die ägyptischen Nottexte, S. 216 ff.

⁵ Sicher ein großer Gott. In der Gotterliste AN = é-Anum ist es der Name für den Baubeschützer. Marduk's. Hier Marduk selbst.

Zentrum des Opferviehhandels für ganz Südbabylonien gewesen ist¹. Natürlich bedingte auch das große Tempelpersonal eine umfassende Konsum-Verwaltung. Das wird zu bedenken sein bei den vielen rätselhaften Namen von Priesterklassen. Sie werden in vielen Fällen nur noch dem Namen nach kultischen Sinn haben. Auch die Verwalter und Händler der Weinkeller und Bierbrauereien, der Dattel-, Oliven- und Getreidespeicher waren „Priester“.

3. Der Kultus

Blutige Opfer sind aus sumerischer Zeit bezeugt. 2 Tauben und Stiere bei Eannatum (Geierstele Rev. 1, 33. 40 VAB I, 16 f.). Abb. 189 zeigt die Zurüstung eines Stieropfers. Auf den Bronzetooren von Balawat (Salmanassar II.) Schiene A, 1 und 2 werden bei der Siegesfeier am Vansee Stiere und Schafe zum Opfer vor das Götterbild gebracht. Nach den Ritualtafeln wurde vom Schaf besonders die rechte Keule (širimittu) der Gottheit dargebracht². Die Tadellosigkeit des Opfertieres (für Šamaš) wird in dem S. 280 zitierten Texte K 2519 geschildert (s. Nachtr. S. 343).

Zum Rauchopfer werden edle Hölzer (Zypresse und Zeder) und Weihrauch (NA. NE, Gudea Zyl. B, 4. 5 VAB I, 124 f.) verwendet. Abb. 190 zeigt das Gerät, das in den Ritualtafeln niknakku heißt und von Kandelabern flankiert ist (diparu „Fackel“).

Zu Speisopfern werden Wein, Bier (šikaru und kurunnu), Honig, Butter, Milch, Öl, Datteln verwendet. Bei den oft erwähnten Fischopfern kann man zweifelhaft sein, ob sie als blutige Opfer oder Speisopfer gelten.

Vertragsopfer. In dem Vertrag zwischen Assurnirāri und Maṭi-ilu³ wird ein Schaf zerstückt, dessen Teile symbolisch den Kontrahenten und seine Körperteile für den Fall des Vertragsbruches darstellen sollen.

Dieser Bock ist von seiner Herde nicht zum Opfer heraufgebracht
weder für die tapfere kampfrohe Istar noch für die friedfertige Istar
weder wegen Krankseins noch zum Schlachten für . . .
(sondern) damit die Eidschwüre für Ašur-nirari den König von Ašur
Maṭi-ilu mache, ist er heraufgebracht. Wenn Maṭi-ilu wider die Eidschwüre
sündigt

gleichwie dieser Bock von seiner Herde heraufgebracht ist
so daß er zu seiner Herde nicht zurückkehrt [sich nicht mehr] an die Spitze
seiner Herde [setzt]

so soll dann Maṭi-ilu samt seinen Söhnen seinen Töchtern
den Leuten seines Landes von seinem Lande heraufgebracht werden
zu seinem Lande nicht zurückkehren an die Spitze seines Landes sich nicht
mehr [stellen].

Dies Haupt ist nicht das Haupt des Bockes . . .
das Haupt des Maṭi-ilu ist es
das Haupt seiner Kinder Großen der Leute seines Landes [ist es]
Wenn Maṭi-ilu wider diese Eidschwüre sich vergeht,
gleichwie das Haupt dieses Bockes abgeschnitten ist
. . . seine Zähne in seinen Mund gelegt . . .
sei das Haupt des Maṭi-ilu abgeschnitten . . .

¹) Eine große Veröffentlichung von Djokha-Tafeln durch Rev. Nies, die dies illustriert, ist in Vorbereitung. Leipzig J. C. Hinrichs.

²) S. hierzu und zum Opferritual überhaupt Joh. Jeremias: Die Kultstatue von Sippar; Zimmera, Beitr. zur Kenntnis der Babyl. Rel. 93 ff., Frank L. c. 210 ff.

³) Peiser MVAG 189S. 228 ff.

diese Rechte ist nicht die Rechte des Boeckes
 die Rechte des Mat'alu ist sie. Wenn Mat'alu wider die Verträge
 sündigt, gleichwie [diese] Rechte
 abgerissen ist
 Söhne
 sei abgerissen

Eine höchst merkwürdige Parallele hierzu bietet der altentumliche Bundesschluß 1 Mos 15, 10 ff. Im ekstatischen Schlafzustand v. 12 erlebt Abraham, wie der Bundesschluß zwischen Gott und ihm durch ein Opfer besiegelt wird. Das Opfertier wird zerstückt und die Stücke in zwei Reihen gelegt. Während Jer 34 18 beide Vertragsschließende unter Hersagen von Vertragsformeln hindurchgehen, schreitet hier die Gottheit allein in einer Rauch- und Feuererscheinung hindurch.

Die Stellvertretungsoffer haben einen ähnlichen Ritus wie das Vertragsopfer, sind aber ganz anderer Art. IV R 26, Nr. 6 (= CT XVII, 37¹).

Das Lamm als Ersatz für den Menschen.
 das Lamm gibt er der Beschwörungspriester für sein (des Kranken) Leben
 den Kopf des Lammes gibt er für den Kopf des Menschen,
 den Nacken des Lammes gibt er für den Nacken des Menschen,
 die Brust des Lammes gibt er für die Brust des Menschen.

CT XVII, 5—6, col. II, 52 ff.² (zweisprachig) heißt es in einer Beschwörung der Fieber-Dämonen:

Das Schwein zerlege in seine Glieder
 über den Kranken breite sie aus.
 Seligen Menschen mit dem Weihwasser des asû reinige ihn, säubere ihn;
 dann laß Raucherbecken, Fackel zu ihm bringen
 gesauerte Brote 2. 7 am kamû-Tor lege sie nieder,
 das Ferkel als Ersatz für ihn (den Kranken) gib hin,
 das Fleisch anstatt seines Fleisches (das Blut anstatt seines Blutes) gib hin,
 sie (die Dämonen) mögen es annehmen
 Das Herz des Schweines, das du auf seine Herzgrube (três libbi) gelegt,
 anstatt seines Herzens gib hin (sie mögen es nehmen)

Col III, Z. 23 und 25 wird das Schwein noch ausdrücklich als Äquivalent, als Ersatz bezeichnet lû pû hisuk, lû dinâ'nusu³.

Sühnopfer in eigenartiger Form bezeugt der S. 218 und 291 erwähnte neubabylonische Text MNB 1848 Rev I, 10 ff.

Der Bewässerer⁴ gibt Befehl den Kopf des Schafes schlägt er ab,
 mit dem Leibe des Schafes reinigt⁵ der Sühnpriester amêlMAS MAS den Tempel
 die Beschwörungsformeln der Reinigung des Tempels sagt er auf,
 das Tempelgemach in seiner ganzen Ausdehnung reinigt er und (öst) (öffnet)
 dann das Rauchergesäß.

Den Leib dieses Schafes trägt der Sühnpriester zum Flusse Nala, indem er
 sein Gesicht nach dem Westen wendet,
 und wirft den Leib des Schafes in den Fluß.

In die Steppe geht er hinaus. Der Bewässerer tut dasselbe (KIMIX mit dem
 Kopfe des Schafes).

Der Sühnpriester und der Bewässerer gehen in die Steppe hinaus.

Alles was zu Nabû und dem Horn von Babel gehört, lassen sie nicht nach Babel
 (kommen)

Von 5. bis zum 12. Tage bleiben sie in der Steppe wohnen

¹ Zitiert nach KAT 1; Frank-Buyl Beschwörungs-Reliefs S. 61.

² Frank l. c. S. 58 ff.

³ Gartner, hoher Beamter.

⁴ Gartner gleich dem hebräischen terminus für Sühneriten kapper.

Von Opfermahlzeiten sind mir Zeugnisse bisher nicht begegnet. Das Auflegen der 12 oder 24 oder 36 süßen Brote in den Ritualtafeln¹ wird wohl wie beim Essen der Schaubrote in PC den mystischen Sinn des „Schauens der Gottheit“ im Essen gehabt haben.

Neben dem Feuer spielt das Salz (tábtu) beim Opfer eine Rolle. Dem Ritus gehen heilige Waschungen durch den Opferer, der *bél níké* genannt wird, voraus. Gesang und Instrumentalmusik (balag Harfe, ti-gi Flöte, á-iá Zymbel) begleitete die Opferhandlung, s. Abb. 184 f.

Der eigentliche Astralkult in der Form wirklicher Gestirnanbetung scheint in der späteren Zeit immer mehr in den Vordergrund getreten zu sein. In den von Craig veröffentlichten religiösen Texten werden folgende Sterne genannt²

kakkab AL.LUL (Krebs)

kakkab NÍ-ru (Pol, s. S. 236)

kakkab SIB.ZI AN.NA (Orion)

IlAnunitu (südlicher Fisch des Tierkreises)

kakkab Kakkabu (Plejaden)

Naná a-li-kat mah-ri sú-ut sr-bit at-hi-e³ (Naná, die den sieben Brüdern voranschreitet = Alkyone als Führerin der als sieben gezählten Plejaden)

In dem S. 290 zitierten spätbabylonischen⁴ Texte MNB 1848, dessen Anfang S. 218 mitgeteilt wurde, ruft der Priester in der Anbetung folgende Gestirne an (Obv. col III, 2 ff.)

kakkab MU.SIR.KEŠ.DA (Himmelpol), der da trägt Zeppter und Stab;
Stern von Eridu (südliches Kreuz), der Weisheit besitzt,

MULU-BABBAR (Jupiter), der die Vorzeichen der Welt gibt;

kakkab GÜ.UD (Merkur), der da strömen läßt Regen;

kakkab GIN (Saturn), Stern von Recht und Gerechtigkeit;

kakkab AN (Mars), wütender Gibil (Feuergott),

kakkab KAK.SI.DI (Sirius), der durchdringt die Wasser des Meeres⁵,

kakkab SÜ.PA (Spica), Herr der Herren;

kakkab NE.NE GAR, der aus sich selbst erzeugt ist;

kakkab NU.MUS DA (Grus), der den Regen strömen läßt,

kakkab GAB.GIR.TAB (Brust des Skorpions), der die Brust ?) des Meeres zurückhält,

IlSamas (Sonne), der die Weltteile erleuchtet;

IlSin (Mond), der die Finsternis erleuchtet

Obv. col III, 25 ff. die weiblichen

Dilbat (Venus), Verkünderin der Sterne,

kakkab BAN (Bogenstern), der die Gewalt niedervirft,

¹ Zimmern I c. 94 f.

² Martin, Textes religieux. Übersetzung der Craig-Texte S. 118-35, 200-23 und 200-62 f., 260, 64 f.

³ Martin, I c. S. 199

⁴ Saturn wird GIN geschrieben, wie es nur in späten Texten vorkommt, der Text von Dhorme, *Revue d'Ass.* VIII 12 S. 41 ff. behandelt.

⁵ S. S. 60.

kakkab Enzu (Steinbock), der den Himmel betrachtet,
 kakkab HĒ.GÁL.A (in der Jungfrau), Stern der Fülle,
 kakkab BAL UR A, Stern der strotzenden Fülle (bal-tû);
 kakkab MAR.GĪD.DA (großer Wagen), Band des Himmels (markas
 samê);
 kakkab A.EDIN (Šarpanītu = Jungfrau), die Samen schafft;
 kakkab NIN.MAH (Schwanz der Hydra und Sterne des Centaurus¹),
 die das Leben schenkt.

Opferszenen zeigen Abb. 189 und 190; Abb. 191 das Bild einer Priesterin, die den Korb auf dem Kopfe trägt, wohl als Weihebild gestiftet.

Bei dieser Gelegenheit seien noch einige Bilder vorgeführt, die das Kapitel Fixsterne (S. 125 ff.) illustrieren und zugleich Sternkult bezeugen. Abb. 193 (vgl. auch Ward, Nr. 178 und oben S. 241 Abb. 138²) zeigt einen Siegelzylinder mit dem Sternbild des großen Wagens, Abb. 192 einen Zylinder, der rechts wohl den Adler mit Atair bezeichnet. Vgl. hierzu die Illustration der Astralmythen Abb. 141 f. (S. 247) und 175 (Marduk im Sternkleid).

4. Wissenschaft und Kunst.

Die Tempel waren natürlich zugleich die Schulen³. Für Schulzwecke aber wie für die Riten war nicht nur ein Tempelarchiv sondern eine Tempelbibliothek unerlässlich. Solche Tempelbibliotheken⁴ wurden in Nippur und in Sippar gefunden. Sie enthalten Hymnen und Gebete als Musterstücke, Ritualvorschriften und Beschwörungsformeln, astronomische und astrologische Sammlungen, Gesetzessammlungen und Moral-Tafeln. Daneben für Schulzwecke Wörter- und Synonymenlisten, Rechentafeln und Paradigmata, wie Kommentare schwerer Texte. Daß die Tempelarchive auch massenhafte Kontraktafeln enthielten, erklärt sich aus den Handelsbeziehungen. Aber die Meister der Tempelschule waren auch die Gelehrten des Landes, wie die Priester und Mönche des Mittelalters. „Noch in höherem Maße als die Kirchen und Klöster des Mittelalters vereinigten die Tempel in sich alles, was die babylonische Kultur in geistigem und materiellem Können erzeugt hat“.

Der große Sammler der babylonischen Weisheitsliteratur war Asurbanipal. In Niniveh hat er die Schätze in seinem Palaste aufgespeichert. Etwa 30000 Fragmente sind nach London gerettet. Nach Aussage der Ausgräber liegt noch der größte Teil unter der Erde. CT XXII, Nr. 1 ist ein Brief erhalten, in dem Asurbanipal einen Mann namens Šadunu beauftragt, mit Hilfe von Beamten und Leuten von Borsippa Tafeln, die in Häusern und im Tempel von Ezida hinterlegt sind, zu sammeln und ihm zu bringen. Er nennt bestimmte Serien, die ihm erwünscht sind und verlangt vor allem „wertvolle“ Tafeln, von denen Übersetzungen in Assyrien

¹ Weidner Handbuch I S. 171.

² Li-nam-dup-Šar-ra in Elabbara s. Scheil Fouilles de Sippar 30 ff.

³ Wenn in den früheren Kapiteln vom Tempelarchiv von Nippur die Rede war, so geschah das nur im Hinblick auf die besondere Stellung der Sammlung Asurbanipals, die den Namen Bibliothek im höheren Sinne verdient. Alle großen Tempel müssen Bibliotheken gehabt haben.

⁴ Winckler in Helmholtz Weltgesch. III 36.



Abb. 189. Assyrische Opferszene aus Nimrud-Kelach (Palast Asurnasirpal-I)

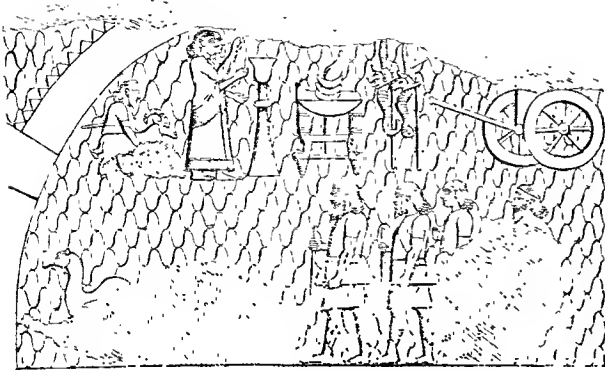


Abb. 190. Opferszene nach Layard, Mon. of Nimveh II, pl. 21

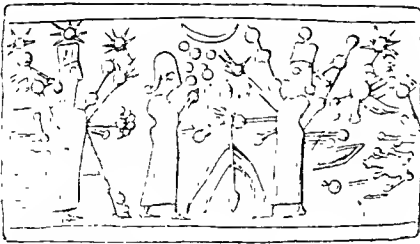


Abb. 191. Babylonischer Stiegelzylinder aus dem Louvre
Rechts Adler mit Stern

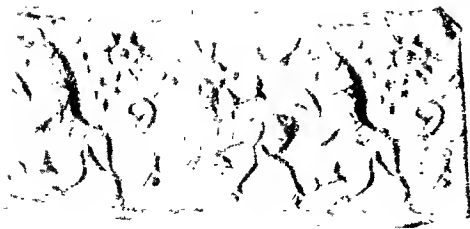


Abb. 192. Babylonischer Stiegelzylinder mit dem Sternbild
des großen Wagens (Winkl. Nr. 17) vgl. auch Nr. 175



Abb. 193. Karyatide aus dem
Vorderasiatisches Museum in Berlin
(vgl. MDOG 7, S. 10, Abb. 1)

noch nicht vorhanden sind. Er hat königlichen Befehl erlassen, daß niemand die Tafeln vorenthalten soll. Die systematische Anordnung der Dokumente in der Bibliothek Asurbanipals (auch in den älteren Tempelarchiven) ist erstaunlich. Jede Tafel trägt den Bibliothek-Vermerk „Eigentum Asurbanipals, des Königs von Kischati, Königs von Assyrien“.



Abb. 194. Relief aus Kunnidschik
Aus Layard-Meyfiter Fig. 21
Kunuchen, welche die Anzahl der Kopfe
der Getoteten und den Betrag der Beute
aufschreiben

Bei Serien trägt jede Tafel die Anfangsworte als Stichwort und die Nummer, zuweilen auch den Namen des Schreibers und die Zahl der Zeilen (vgl. auch S. 13 den Mysterium-Vermerk). Auch Kataloge sind vorhanden gewesen, von denen Fragmente gefunden wurden. Ein Katalog verzeichnet Omnia-Tafeln, ein anderer erzählende Texte. Kleine Tonstückchen mit Titelangaben scheinen Orientierungsmarken zu sein zur leichteren Auffindung¹.

Die Schreibkunst galt als Weisheit Nabûs. Neben der Tafelschreibekunst scheint auch das Schreiben auf Lederrollen für Listen und dergl. in Übung gewesen zu sein, wie Abb. 194 zeigt². Die Vasenfragmente von Nimrud-Kelach scheinen mit einer Art Feder eingekratzt zu sein.

Auch Kunst und Kunsthandwerk³ galt als priesterliche Weisheit (s. S. 14). Die Baukunst und Bildhauerkunst zeigen unter



Abb. 195. Kopf des Königs Gilgamesch
Aus de Sarzec Pl. 6, Nr. 3



Abb. 196. Summerischer Stierkopf aus Tellah
Aus de Sarzec Pl. 706, Nr. 20

den ältesten Denkmälern ziemlich rohe Erzeugnisse und dicht dabei Werke von hoher Vollendung, die Köpfe der Gudea-Zeit (vgl. Abb. 195—197).

¹ Vgl. Bezold im Zentralblatt zur Bibliothekswesen Juni 1908, meinen Aufsatz Die Wiederentdeckung Nimruds und der Bibliothek Asurbanipals im Katalog 11. Der Alt. Orient. von Rudolf Haupt Halle 1900, Huber im Hefenblatt Annu. Vol. 219.

² Aramäische Sitte. In Ägypten ist es aus der Zeit der 18. Dynastie bereits bekannt.

³ Vgl. Winckler in Hehn's Weltgesch. III. 1. Perrot et Chipiez, Histoire de l'Art dans l'Antiquité, Handcock, Mesopotamian Archaeology London 1912, mir leider unzugänglich.

und früher Abb. 115 und 116, andere Beispiele Abb. 7, 101 und 197) wurden bei der Auffindung zunächst für „griechisch“ gehalten. Die Fähigkeit zu hohen Kunstleistungen müssen die Sumerer bereits mit in das Land gebracht haben, wie die Funde der ältesten elamischen Zeit zeigen. Von Babylonien kam die Kunst mit andern Kulturgütern zu den Hethitern, die sie selbständig weiter gebildet und nach Assyrien vermittelt haben auf dem Wege über Mesopotamien. Die großartigen Funde der mustergiltig geleiteten Expedition des Ministerresidenten Freiherrn Dr. von Oppenheim im Tell Halaf haben eine überwältigende Fülle von hethitischen Kunstdenkmälern aus der 1. Hälfte des zweiten Jahrtausends zutage gefördert, die in ihrer kraftvollen Lebendigkeit an die besten Denkmäler Südbabyloniens und Elams erinnern, andererseits aber den vorderasiatischen und kleinasiatischen Einfluß auf die ägäische Welt und auf die ägyptische Kunst der Amenophis-Zeit bezeugen. Auf die Veröffentlichung der Funde v. Oppenheims darf man sich freuen. Auffallend ist bei den hethitischen Denkmälern die Neigung zum Humor, die bereits früher aus einigen wenigen Tonfiguren und Darstellungen Babyloniens bekannt war. Hervorragende Leistungen zeigt schon in alter Zeit die Goldschmiedekunst (auch hier sind wohl die schönsten Stücke unter den Funden von Susa und Tell Halaf) und die Steinschneidekunst. Die Gravierung der Siegelzylinder in härtesten Steinarten gilt heutzutage selbst bei Anwendung moderner Werkzeuge als unnachahmlich. Besonders zu erwähnen ist auch die Ziegelemailherungskunst, wie sie besonders bei den Funden von Babylon (Abb. 16 und 211) sich gezeigt hat. Die Zeichnungen wurden auf die Lehmplatten aufgetragen und bemalt. Dann wurden die Platten in viereckige Ziegel zersägt, die Ziegel wurden dann gebrannt und zusammengesetzt. Die in Susa gefundenen schönen Ziegelemailherungen der persischen Könige im Louvre sind von Babylonien beeinflusst; aber es kann wohl sein, daß sie zugleich eine Renaissance einer älteren von Elam nach Babylonien gekommenen sumerischen Kunst bedeuten. Von den Arabern wurde die Kunst erneuert und nach Europa gebracht, wo sie vor allem in Holland aufgenommen wurde. Die assyrische Bildhauerkunst ist Stilisierungskunst. Das Material war in Assyrien leicht zu beschaffen; die armenischen Berge lieferten Marmor und Alabaster. Die Backsteinbauten konnten hier mit Alabasterplatten bekleidet werden, auf denen die Taten der Großen verherrlicht wurden. Die sphinxartigen Kolosse vor den Toren der Paläste

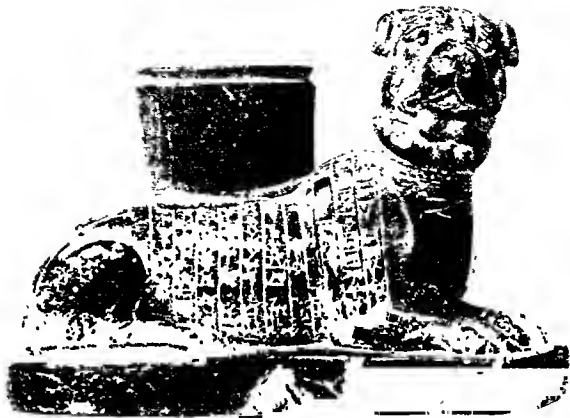


Abb. 197. Der Hund des Sumu-iliu Königs von Ur.
Die Steatit-Statuette trägt den Namen des Königs.
Sie ist der Göttin Nin-Isin geweiht.
De Sarzec, Nouvelles fouilles II. Pl. A

Die Gravierung der Siegelzylinder in härtesten Steinarten gilt heutzutage selbst bei Anwendung moderner Werkzeuge als unnachahmlich. Besonders zu erwähnen ist auch die Ziegelemailherungskunst, wie sie besonders bei den Funden von Babylon (Abb. 16 und 211) sich gezeigt hat. Die Zeichnungen wurden auf die Lehmplatten aufgetragen und bemalt. Dann wurden die Platten in viereckige Ziegel zersägt, die Ziegel wurden dann gebrannt und zusammengesetzt. Die in Susa gefundenen schönen Ziegelemailherungen der persischen Könige im Louvre sind von Babylonien beeinflusst; aber es kann wohl sein, daß sie zugleich eine Renaissance einer älteren von Elam nach Babylonien gekommenen sumerischen Kunst bedeuten. Von den Arabern wurde die Kunst erneuert und nach Europa gebracht, wo sie vor allem in Holland aufgenommen wurde. Die assyrische Bildhauerkunst ist Stilisierungskunst. Das Material war in Assyrien leicht zu beschaffen; die armenischen Berge lieferten Marmor und Alabaster. Die Backsteinbauten konnten hier mit Alabasterplatten bekleidet werden, auf denen die Taten der Großen verherrlicht wurden. Die sphinxartigen Kolosse vor den Toren der Paläste

sind in Babylonien noch nicht zu finden gewesen. Sie werden Sonder-eigentum der Hethiter sein, worauf die hethitischen Funde in Sendschirli und Boghazköi weisen. Die Szenen der assyrischen Königspaläste aus dem Kriegs- und Jagdleben zeigen stilisierte hethitische und babylonische Kunst. Urwüchsige Originale dazu finden sich in den Monumenten von Tell Halaf¹. Die Zeit Asurbanipals bedeutet die Höhe der assyrischen Kunst. Aber im Vergleich mit der freien und natürlichen Auffassung, besonders auch in Tierdarstellungen, der altbabylonischen und althethitischen Kunst bedeutet sie nicht allenthalben eine sehr hohe Stufe². Die Entwicklung der Kunst geht auch in der für uns übersehbaren Zeit in Wellen. Der Weg zum Schönheitsideal wurde nur betreten, aber nicht zu Ende geführt. Die Meister des Schönheitsideals sind große Persönlichkeiten Griechenlands, die auf dem Boden orientalischer Kultur erwachsen. Vollendetes schufen und die gesamte okzidentalische Welt mit ihren Kunstidealen erfüllten.



Abb. 18. Das sterbende Löwe in das Nimrud. Mosaik 117.
Platz Nimrud, Assyria. Pl. 117.

In der Baukunst unterscheiden die Inschriften einen assyrischen und einen hethitischen Stil. Der assyrische Stil bedeutet wohl babylonischen Einfluß der spätern Zeit nach dem Untergang der hethitischen Herrschaft in Mesopotamien, in der babylonische Kultur in Assyrien direkt von Babylonien her nach Assyrien kam. Das ist hethitisch ist der Säulen-Vorbau, der den hethitischen Bauwerken auch in Boghazköi eigentümlich ist (vgl. Puchstein, *Führer d. arch. Inst. VII* 111; Meißner-Rost, *Noch einmal das Ur-hethitum*, Leipzig 1893; Th. Friedrich BA IV, S. 227 ff.).

Erstaußere hohe Kunstleistungen sind Tierdarstellungen wie die berühmte sterbende Löwe und die Antilopenjagd (s. Abb. 198).

Vierzehntes Kapitel.

Dämonologie und Zauberriten.

Der Kehrseite der mythologisierten Lehre von der göttlichen Manifestation in den kosmischen und Kreislauferscheinungen entspricht die Dämonologie. Sie bildet den „Aberglauben“ der babylonischen Religion. Wie die Götter des Olymps über Geister und Boten verfügen, die herabsteigen, um den Menschen zu helfen oder sie zu strafen¹, so gibt es auch Geister und Boten der Unterwelt (utukkê limnûti). Wieweit die Lehre sich hier „primitiver“ Vorstellungen bemächtigte, ist nicht mehr festzustellen. Sicher aber ist, daß der Animismus, die allen Völkern gemeinsame Furcht vor den Geistern der Naturgewalten, insbesondere aber der Verstorbenen, der Dämonologie viel Stoff zugeführt hat. Der Egoismus der Priesterschaft hat sich dieser Seite der menschlichen Abhängigkeitsfurcht besonders bemächtigt, so daß die Beschwörungstexte und Beschwörungsrituale besonders in der späteren Literatur einen breiten Raum einnehmen. Auch ursprünglich rein religiöse Texte, wie die sumerischen Bußpsalmen und die Hymnen an die Götter, sind zu Beschwörungen (šiptu) umgearbeitet worden. Daß die Zauberriten in den Augen der höheren Religiösen als verächtlich gelten, zeigt die Maßnahme des Gudea, der die Zauberer aus der Stadt trieb (S. 11, Anm. 6).

In den früheren Kapiteln ist in verschiedenen Zusammenhängen das Gebiet der Beschwörungsriten gestreift worden², auch ein

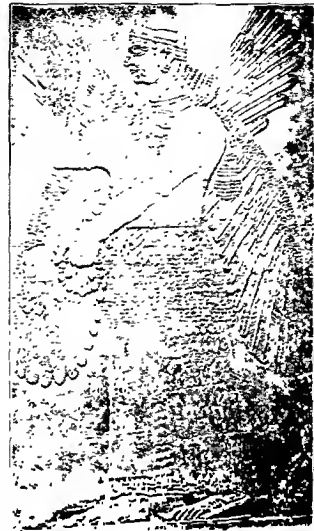


Abb. 190. Assyrischer Schutzbott
aus Nimrud-Kelach. Palast
Assurbanipals

¹ Vgl. z. B. S. 32 die Erwähnung der šēdu und des göttlichen Schlangendämons MUŠ, die vom Olymp zu Strafgerichten herabsteigen. Sie sind zu scheuen vor den eigentlichen bösen Dämonen. Auch die Ankläger ŷēl und ŷēlt dabāb, die den Menschen vor der Gottheit verklagen, gehören wohl nicht zu den eigentlichen Dämonen. Der spezielle Name für die guten Geister (Schutzgeist) ist lamassu (oft weiblich). K 34 291. (Dölitzsch, Mehr Licht S. 62 betet Asurbanipal, ein lamassu der Erhörung und Begnadigung kundet: kábū šemū u magāri gehe mir täglich zur Seite), und der Briefschreiber tröstet die Königinmutter K 525: ein Gnadensbote apal šurī ša danka zieht mit dem König der Länder, meinem Herrn. Vgl. auch S. 276. In der Hammurabizeit werden Frauennamen mit lamassu gebildet, z. B. Ši-lamassi. Sie ist mein Schutzgeist. Einen weiblichen Schutzwinkel, der eine Art Rosenkranz in den Händen trägt, zeigt Abb. 190.

² Vgl. zu der ganzen Materie die treffliche Skizze von O. Weber: Dämonenbeschwörung bei den Babyloniern und Assyriern AO VII 4 Jastrow: Religion Babyl. und Assyrl. I 273 ff., vor allem Thompson, The devils and evil spirits of Babylonia. Das Buch von Lenormant: Magie und Weissagekunst der Chaldäer ist veraltet, enthält aber noch immer Wertvolles.

Beschwörungstext gegen die „sieben Dämonen“ wurde mitgeteilt.¹ Die Beschwörungstexte sind meist zweisprachig geschrieben. Dabei ist der sumerische Text als der ursprüngliche anzusehen, denn die technischen Ausdrücke sind fast durchweg in Ideogrammen geschrieben.

Als Behausung der Dämonen, von der aus sie die Menschen verderben, gilt die Unterwelt (binit arali „Ausgeburten der Hölle“) und die Wüste (im Westen), die ja als Unterweltsgegend gilt (S. 67). Der Beschwörer sucht sie in die Wüste oder in die Unterwelt zurückzutreiben. Alles Unheil in Land und Haus wird ihnen zugeschrieben. Alle Krankheiten und Fieber gelten als dämonische Wirkungen dieser „blutfressenden, blutsaugenden Ungeheuer“. „Sie führen das Weib vom Manne fort, reißen das Kind vom Schoße des Vaters, vertreiben den Herrn aus dem Hause seiner Familie, die Mägde aus den Kammern, den Sohn aus dem schwiegerelterlichen Hause, das Kind aus der Familie, sie holen die Tauben aus dem Schlege, die Schwalben aus dem Neste, sie schlagen Rinder und Lämmer, bringen Krankheit in die Krippen der Pferde und Elend in den Stall der Eselinnen“. Jeder Körperteil hat seinen Dämon, wie er anderseits unter dem Einfluß eines Planeten steht. Der asakku bedroht den Kopf, der utukku den Hals, der alü die Brust, die labartu bringt Alp, labasu die Fallsucht, lilü und lilitu² sind Gespenster der Nacht.

Als Totengeister werden besonders etimmu und utukku genannt, sodann labartu, die Pest, deren Bild wohl die S. 68 f. abgebildeten Reliefs zeigen. Von ihren Notizen war S. 63 ff. vgl. 318 ff. die Rede. Die Totengeister galten insbesondere auch als Boten Nergals und Eriskigals, der Totengötter, oder ihres Dieners Namtar, der die Pest bringt.

Wenn der Schutzgeist (s. oben S. 297 Anm. 1) einen Menschen verlassen hat, haben die Dämonen Zutritt zu seinem Leibe. Der Beschwörungspriester (s. S. 286) fragt nach den Ursachen in bestimmten Sündenregistern, die alle möglichen Frevel und Vergehen aufzählen (s. 332 f.) und den Bann (mamitu), der auf dem Menschen ruht, verursacht haben konnten.

Es gibt auch Menschen, welche die Dämonen in ihren Dienst nehmen, um dann mit magischen Kräften den Menschen, ja selbst den Göttern, gefährlich zu werden, Hexen und Herzenmeister. Besonders Ausländerinnen³ aus Elam, Sutu, Lulubu, Hamgalbat befanden sich unter den angeblichen Hexen, die besonders als „Fangerinnen der Nacht“ ihr Wesen trieben⁴. Sie verhexen die Menschen mit dem „bösen Blick“, dem „bösen

¹ Eine Beschwörungsserie heißt nach ihrem Anfangswort utukké himniti (IV R 1-2, 5-6) zu den bösen Sieben. IV R 5 s. S. 245 f. andere Serien gelten Labartu, Asakku, zwei behandeln die Kopfkrankheit. Die Serien Surpu „Zimmern“, Beiru und Maglu, behandelt von Talpist, haben ihren Namen von Verbrennungs-Zeremonien.

² Vgl. Jes. 34, 14.

³ Das Geheimnis der Herkunft, das über dem Ausländer liegt, spielt nach der göttlichen wie nach der dämonischen Seite eine Rolle in den Riten. Beim Kenschertseppet, das Herodot I. noch wohl richtig aufgefaßt hat, ist umgekehrt der Fremde von geheimnisvoller Herkunft, gleichsam der Vertreter des Gottes (s. S. 341).

⁴ Verderbliche Liebe gilt als Hexenkunst, die „Hexen“ werden oft mit den Ausdrücken, die den Hetären und Prostituierten galten (S. 340 ff.) bezeichnet.

Wort", mit Knoten, mit denen sie den Mund des Menschen füllen¹, oder durch Speichel, der hier als giftig gilt, während er bei gewissen Beschwörungen umgekehrt Heilkraft besitzt. Hexen und Zauberer treiben Schabernack mit Kleidern, Haaren und Speisen, zaubern Fieber und Krankheiten in den Leib und zerreißen Bande der Liebe und Freundschaft. Man sagt ihnen nach, daß sie Bilder ihrer Opfer aus Ton oder Wachs anfertigen, um an ihnen in effigie ihre böse Kunst zu treiben.

Für die Befreiung von der Hexenkunst halten die Priester ihre Mittel bereit. Neben allerlei Salben (besonders eine Nimib-Salbe aus Milch und Honig wird genannt) und Opferriten wird vor allem Öl, Wasser und Feuer verwendet. Jeder Tempel hatte sein Haus und Becken für Reinigung zu Sühnezwecken. Wie die Hexe Bilder der Opfer herstellt, an denen sie ihre Zauberei ausübt, stellt der Beschwörungspriester semerseits Bilder der Götter her, die helfen sollen, oder der Dämonen und Hexen, der Zauberer, von denen der Schaden ausgeht und an denen die Vernichtung dargestellt wird. In den meisten Fällen wird der Feuergott zu Hilfe gerufen, und die Bilder werden verbrannt.

Die Beschwörungsformeln müssen im Flüstertone rezitiert werden. Oft werden sie in die Ohren des Opfertieres gesprochen, das den vom Fluche Befallenen vertritt. Ein Bild des Dämon wird aus Ton angefertigt. Alle Riten, die den Dämon betreffen, werden an dem Bilde vollzogen². Als Beispiel für das Beschwörungsritual diene folgender Text³:

Ihr da⁴, alles Böse, alles Schlechte des NN, Sohnes des NN,
ergreift, verfolgt, wenn du männlich bist, sei dies, Tonfigur, dein Weib,
wenn du weiblich bist, sei dies, dem Mann.

In der Frühe sollst du vor Ea (Ae), Samaš, Marduk 7 Altare aufstellen,
7 Raucherbecken mit Zypressen hinstellen, 7 Lammopfer opfern,
Fleisch der rechten Seite hinstellen 7 Fleisch, Summe-Fleisch darbringen. Sesam, Wein
spenden.

diese Bilder 7 Ellen von der Vorderseite der Opfer zurüstung abstechen lassen,
sie hinstellen, mit Innentüchern sie umhüllen,
den Mann und das Weib ihnen zur Seite zu setzen,
ihren Strick voneinander

(Toten spenden ihnen spenden,

vor die Opferzurüstung treten und also sprechen

Beschwörung: Ea, Ae, Samaš, Marduk, ihr Götter,

Richter des, das oben und unten ist

Tote lebendig zu machen, Gebundene zu lösen steht bei euch

Um alles Böse willen, das den Menschen ergreift

böser, du, Gott, böser räbissu, Laurer

seis der, Erheber, des bösen Hauptes

seis die Hand Gottes (20) seis

¹ Das Verbot des Knotenmachens deutet vielleicht auf eine für uns prähisto-
rische KNOTENSCHRIFT, die der Buchstabenschrift voranging. Das Kulturgut der älteren
Periode gibt der folgenden oft als dämonisch. So waren die Ruten der Vorzeit bei
den Germanen Zaubermittel.

² Vgl. Weber, Die Dämonenbeschwörung AO VII 4. Vgl. dort vor allem S. 17 ff.,
das Ritual für die Entsühnung des Königs. Zimmern Beiträge Nr. 20.

³ Zimmern l. c. Nr. 40. Zu den Beschwörungsriten insbesondere bei Fieber-
krankheiten s. Frank, Babyl. Beschwörungsreliefs.

⁴ Anrede an die Dämonen. Zimmern vergleicht das *ἡ ἀντιπρὸς ὁμιλία* in der
Antike griechischer Beschwörungen.

Abb. 200, ferner Abb. 45 und 47 zeigen Dämonenkämpfe; Abb. 201 einen Dämon in altägyptischer Darstellung.

Die religionsphilosophische Lehre der Babylonier sieht in den dämonischen Kräften das radikale Böse der kosmischen Immanenz, Überbleibsel des Chaos. Die in der Kreislauflehre liegende Transzendenz (s. die Leitsätze S. 9 f.) läuft auf die Befreiung von den Mächten des radikalen Bösen hinaus.



Abb. 200. Babylonischer Kampf mit Dämonen und Menschen (s. auch Leitsatz 10, 11).



Abb. 201. Assyrischer Dämon.

Fünfzehntes Kapitel.

Mythos und mythenhaltige Stoffe.

Der Mythos¹ ist nicht beliebig fingiertes Phantasieprodukt im Sinne von Allegorien, auch nicht entstelte Geschichte, auch nicht Abstraktion von Riten, noch weniger das Konglomerat von Irrtümern primitiver Wissenschaft, mißverständlicher Riten und bildlicher Darstellungen der Kunst.

¹ Vgl. G. Hirsigs Abhandlungen, insbesondere Die iranische Überlieferung und das arische System. Mythologische Bibliothek II 2; G. Leitzmann, Aufgaben und Ziele der Mythenerforschung. Myth. Bl. I 4. Man hat von dieser Programmschrift mit Recht gesagt: „entweder dreißig Jahre oder ein ganzes Jahrhundert“. Sie bleibt in alle Zeiten ein Meilenstein in der Geschichte der Mythenerforschung, wenn auch Einzelheiten sich anders gestalten werden. Vgl. meine mein System im Mythos im Memorial V, Heft 1 (1911). Die Papyrologisten, Ein Kern aus dem Alten Orient I. Ferner: Ehrenreich, Die ägyptische Mythologie und ihre ethnographische Grundlage; Siecke, Griechentum und sog. Symbole; Jean Costenoble; Vgl. auch Sieckes und Ehrenreichs Antiquitäten. 1. Band, System des Mythos im Memorial Bd. V.

Der Mythos im engeren Sinne ist die Schilderung eines Naturvorgangs, und zwar gibt er Vorstellungen vom Geschehisse der Himmelskörper wieder, in erster Linie des Mondes und seiner Phasenerscheinungen, dann von der Sonne und anderen Erscheinungen des gestirnten Himmels. Er ist ein für unser Wissen prähistorisches Geistesprodukt, das von bestimmten Zentren durch die Welt gewandert ist und in allen Mythologien in auffallender Weise wiederkehrt. Einige der neuen Mythenforscher nehmen einen „primitiven“ Mythos als Ausgangspunkt an, dessen Fundament und Hauptquelle die Himmelsbeobachtung, insbesondere die Mondbeobachtung gewesen sei und der seine Lehre immer in unmittelbar naiver Beobachtung von den betreffenden Gestirnen abgeleitet habe¹. Demgegenüber fordern wir zum mindesten die Anerkennung der Tatsache, daß es in dem erreichbaren Material einen solchen primitiven Mythos nicht mehr gibt, ebenso wenig wie es unter den gegenwärtigen Bewohnern der Erde ein rein „primitives“ Volk gibt.

Innerhalb der altorientalischen Geisteskultur hat die religiöse Lehre, die im gestirnten Himmel die Formalquelle für alles Leben, Denken und Tun findet und im Kosmos und Kreislauf eine auf Erlösung hinielende Manifestation göttlichen Geschehens sieht, sich des Mythos und der mythenhaltigen Stoffe zur Symbolisierung der Lehre bemächtigt.

Mythenhaltige Stoffe sind:

1. Die Götterlegenden. Sie führen den Nachweis, daß das betreffende templum der Offenbarungsstätte der Gottheit in dem sichtbar-unerreichbaren Kosmos entspricht, begründen das Recht des „Baal“ auf sein Land und erzählen seine Kämpfe und Siege. Dabei bedienen sie sich der Motive des Mythos, indem sie die Geschehnisse der Gestirne in persönliche Geschehnisse umwandeln. Die Riten des Kultus entsprechen den mythischen Motiven.



Abb. 202. Altbabylonischer Siegelzylinder aus Telloh (Gadea-Zeit). Göttin unter den Zweigen eines heiligen Baumes verborgen. Aus dem Stamme des Baumes erscheint eine Gottheit, die sie gegen den Angreifer schützt². Auf der anderen Seite Opferszene mit Pauchaltar.

2. Die Heroenlegenden, deren Träger depossedierte Götter sind. Dieselben astralmythologischen Motive, die die Götterlegende durchziehen, stehen hier hinter den Schicksalen der Helden.

¹ So Siecke und Ehrenreich. Wo ein System sich findet, wird es von Siecke als Ergebnis des Nachdenkens weiter fortgeschrittenen Geistes betrachtet, während Ehrenreich annimmt, daß die Hauptmasse der uns zugänglichen mythischen Überlieferungen in Zeiten entstanden ist, in denen Religionswesen, Himmelskunde, Dichtung bereits entwickelt waren. Daß der „Völkergedanke“ zur Erklärung versagt, darüber herrscht Übereinstimmung. Schon die Zahlen beweisen, daß hinter dem Mythos sich ein System verbirgt, das die volle Erklärung aus der gleichen Beschaffenheit menschlicher Psyche und aus der Gleichheit der Naturgrundlage ausschließt.

² Vgl. Heuzey, *Revue archéologique* III. Serie. T. VIII. 2 S. Heuzey, *Origine orientale* p. 198.

3. Die Marchen, die die Götterlegende noch eine Stufe weiter hinab in das profane Menschenleben führen. Auf babylonischem Gebiet sind hier nur Ansätze vorhanden. Die Adapa-Legende zeigt die drei Etagen (Götterlegende (Himmel Anus), Heroenlegende (Adapa in Eridu) und Marchen (der Zwist zwischen dem Fische fangenden Adapa und dem Vogel „Zû“). Abb. 202 scheint einen Marchenstoff zu enthalten.

4. Die Tierfabel, sofern sie (was jedenfalls in weitem Maße der Fall ist) kosmischen Hintergrund hat. Bereits die Sumerer besaßen Fabeln. Auf dem Kopf eines Tonstücks aus Djokha (bei Nippur), das aus der Zeit der Dynastie von Ur stammt und offenbar als Marke in der Tempelbibliothek gedient hat¹, steht zweimal das Textstichwort

„Der Fuchs, sein Ohr tat weh,
sein Bein war zerbrochen.“

Aus Asurbanipals Bibliothek sind bekannt geworden Spuren einer Fabel vom Fuchs (und Löwen), vom Pferd und Ochsen, vom Hund, vom Kalb², angesehen von den Tierstücken in der Etana- und Zû-Legende³ und im Text vom Zahnschmerzwurm (S. 28.⁴).

Die Fabel vom Pferd und Ochse, die um ihre Bestimmung streiten, hängt mit der Schilderung des Frühlings im Sinne einer Segenszeit zusammen, wie die Geschichte vom Zahnschmerzwurm mit der Welterschöpfung. Das Textfragment beginnt mit der Schilderung einer überschwenglichen Frühlingsherrlichkeit: „Äcker, die bisher ohne Bewässerung waren, werden in Fruchtfelder verwandelt, in Wald und Wiese schießt das Gras empor, die gutige Erde hat ihren Schoß geöffnet und spendet Nahrung für Tiere und Menschen.“ Ein Ochse und ein Pferd haben Freundschaft geschlossen, frohlich lagern sie sich nieder. Der Ochse sagt, seine Omnia seien glücklich, er finde überall Weide. Er fordert das Pferd auf, seine Lebensweise zu teilen. Das Pferd rühmt sich dagegen seiner unentbehrlichen Dienste bei Fürsten und Edlen und seiner schönen Rüstung. Der Ochse preist seine Arbeit beim Feldbau und die Nützlichkeit seiner Haut und seiner Sehnen nach dem Tode. Das Pferd sei durch Waffen und Sporen gefährdet und sei ganz abhängig vom Willen seines Herrn. Das Pferd rühmt noch einmal die Schönheit seines freien Berufes, der Ochse sei an das Wasserrad gebunden. Leider fehlt Fortsetzung und Schluß.

Bei der Fabel vom listigen Fuchs, der gestohlen hat, greifen Gotter als Schiedsrichter in die Handlung ein. Šamaš und Ea sprechen zusammen wie in der Geschichte vom Zahnwurm. Der Fuchs wird dem Gericht des Šamaš empfohlen. Der Fuchs bittet weinend um Gnade. Auch hier ist der kosmische Zusammenhang bezeugt durch die als Serien-Stichwort erhaltene Anfangszeile: „Als Inlil im Lande eine Regierung eingesetzt hatte“.

Einige dieser Stücke, die aus Raubbau stammend in Europa und Amerika bekannt worden sind, befinden sich im Besitz F. L. Peiser's. Das hier erwähnte Stück wird Weidner in OLZ veröffentlichen.

¹ CT XV 34—38. S. Weidner: Literatur der Babylonier 303 ff.; Johnston: Assyrian and Babylonian Beast Fables in *Amer. Journ. of Sem. Lang.* 1912, Nr. 2, S. 11 ff.

² Zu Etana S. 326. Die Legende vom göttlichen Sturzvogel Zû steht CT XV 39 ff., abgesetzt von Jensen KB VI 1, 46 ff.

³ Eberso-Reinhold: Fuchs. Die Vorlage geht über das Mittelalter auf den Orient zurück.

5. Das Epos¹. Die Helden sind vermenschlichte Gotter (Heroen im eigentlichen Sinne) oder vergöttlichte Menschen auf geschichtlichem Hintergrund. In beiden Fällen ist der Held der Kämpfer und Heilbringer, dessen Geschick im kalendarischen Geschehen sein Urbild hat. Durch die Einmalung der mythischen Motive wird dieser Pragmatismus zum Ausdruck gebracht.

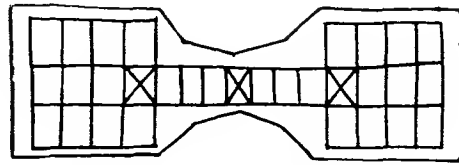


Abb. 203 Spielschema aus altbabylonischer Zeit
Nach Banks Bismya S. 51.

6. Die Rätsel. Sie haben in der orientalischen Antike immer kosmisch-kalendarischen Sinn und werden deshalb mit bestimmten Vorgängen, wie Wettkämpfen oder Hochzeit verbunden².

7. Das Kinder- und Gesellschaftsspiel. Die antiken Spiele sind sämtlich kosmisch-kalendarisch. Wettrennen, Diskuswerfen, Pentathlon, Wettgesänge, Ballspiele, Tänze, Würfelspiele, Kugelspiel, Schach, Mühle, Kreisel, Himmel und Hölle etc.

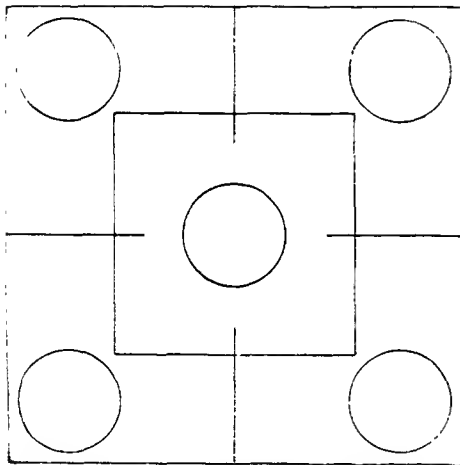


Abb. 204 Arabisches Mühle-Spiel aus Syrien

Die Forschung auf diesem Gebiete ist erst in den Anfängen. Wertvolles Material bietet C. Fries, Studien zur Olysee I und II, *MVAG* 1910, 136 ff. 1911, 305 ff. zum Ballspiel, Tanz, Wettlauf. Zum Kampf der Wagen und Gesänge 15 Sanger, bei denen der unterliegende gehenkt wird. Kinoser aus 'Siebenbürgen' ist Schiedsrichter und besiegt alle fünf; zum Hippodrom Salomos, der als Abbild des Weltalls oder des Himmels geschildert wird, zum Kugelspiel, Kreisel, dessen farbige Einschnitte Sphären entsprechen, Himmelfahrtsspiel mit Hinkeschritt, Würfelspiel, Kartenspiel, 'Wahrsage-Requisit' s. H. Winkler, Die babylonische Geisteskultur S. 125 f. Abb. 203 zeigt ein Spielschema aus altbabylonischer Zeit. Banks, der es bei seinen Ausgrabungen in Bismya in einem Gebäudefußboden ein-

¹ Auf die gleiche Linie gehört das Drama, zu dem im alten Orient nur Ansätze vorhanden sind. Die großen Dramatiker der Griechen verweben ihre Heroen mit astralmythologischen Motiven. Nur ein Beispiel aus König Oedipus: Vettern sind mir die Monde, die mich groß und klein gemacht, die wechselnd; wer solchen Stammbaum hat, der forscht nach seinem Blut. „Vielleicht bist du das Kind von einem Gott. Ist nicht Pan dein Vater? Nicht Apollon? Bacchos nicht?“ etc. Die astralmythologische Stilisierung der erzählenden Geschichte wird Kap. 17 besonders behandelt.

² Leßmann l. c. S. 26. Die germanischen Rätsel zeigen den Hang, mythologische Weisheit katechismusartig wiederzugeben. Leßmann macht auch auf den Zusammenhang zwischen Rätsel und Rätselspruch/Orakel aufmerksam. Die systematische Forschung auf diesem Gebiet ist angebahnt durch das bedeutende Werk von W. Schultz, Rätsel aus dem hellenistischen Kulturkreise, *Myth. Bild.* III, 1 und V, 1. Spuren babylonischer Rätsel bei Jäger, *Assyr. Rätsel und Sprichwörter* BA II, 274 ff.

geritzt fand, sah ein vollständiges Exemplar in Ton geritzt bei einem Händler in Bagdad. Auf meiner Orientreise fand ich zweimal eine Art „Mühle“ in Steinflöße eingekritzelt (Abb. 205); auf dem römischen Pflaster im Keller von St. Anna an der

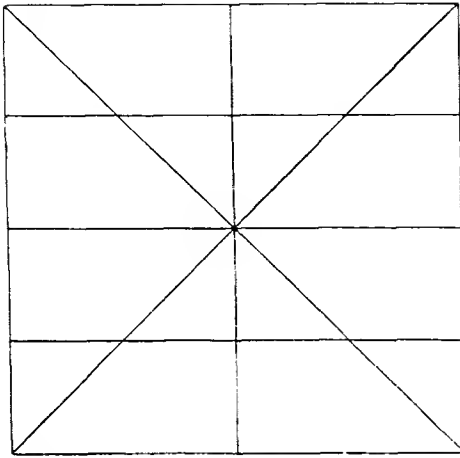


Abb. 205. Spielschema aus römischer Zeit Jerusalem

Stelle der alten römischen Kaserne in Jerusalem sah ich ebenfalls Brettspiele (Abb. 206) und Löcher für Kugelspiele. Ein besondere Studie auf dem Gebiete der Spiele, die über Italien oder durch die Kreuzzüge aus dem Orient zu uns kamen, wurde sehr lohnend sein.

Im lösen Zusammenhänge sei hier der Sprichwörter gedacht, die häufig die gleiche Stilform zeigen, wie die Ratsel.

Eine sprichwörtliche Redensart findet sich in den Amarnabriefen (VAB II, 78 f.)

„Mein Feld ist gleich einer Frau, die keinen Mann hat aus Mangel an Bestellung.“

Die folgenden zweisprachigen Sprichwörter aus Asurbanpals Bibliothek nach Langdon und Jäger.

„Freundschaft dauert einen Tag, aber die Nachkommenschaft dauert ewig.“

„Wenn du hingehst und das Feld deines Feindes nimmst, wird der Feind kommen und dein Feld wegnehmen.“

„Über ein frohliches Herz ist Öl ausgegossen, aber niemand weiß es.“

„Wenn ich arbeite, so wird der Lohn mir weggenommen; wenn ich noch mehr arbeite, wer wird es mir lohnen?“

„Den Kopf eines pflugenden Ochsen sollst du nicht mit der Geißel schlagen.“

„Die Kraft des Wurms, der Betrunkene steht ihr nicht nach.“

„Das Leben von gestern ist alltäglich fürwahr.“

„Eine Stadt, die nicht waffentüchtig ist, wird den Feind von den Toren nicht abwehren.“

„Wenn das Saatkorn nichts taugt, so bringt es kein Grün hervor und schafft nicht Samen.“

„Ein Fingerring gibt keinen Schutz.“

Auch gewisse Redewendungen der Bußpsalmen haben wohl sprichwörtlichen Charakter, z. B. IV R² 60^a (S. 330 ff.).

Geh's ihnen gut, so reden sie vom Aufsteigen zum Himmel, sind sie voll Schmerzen, so sprechen sie vom Hinabfahren zur Hölle¹.

Als Nachtrag zu S. 171 ff. (Gottkönigtum) sei eine Redewendung aus Harper, Letters 652 angeführt, die mit Recht als geflügeltes Wort gedeutet wurde.

Der Mann ist der Schatten Gottes; der Sklave ist der Schatten des Mannes, aber der König ist gleich Gott².

¹ Vgl. Langdon: Bab. Proverbs in American Journal of Semitic Languages XXVIII (1912) p. 217 ff.; Jäger in BA II 274 ff.

² Vgl. das sprichwörtlich gewordene Dichterwort „Himmelhoch jauchzend zum Tode betruht“.

Sechzehntes Kapitel

Heroen.

Die babylonische Literatur besitzt eine Reihe von Epen, deren Helden depossedierte Götter oder heroisierte Menschen sind. In beiden Fällen kann geschichtliches Gut verwendet sein.

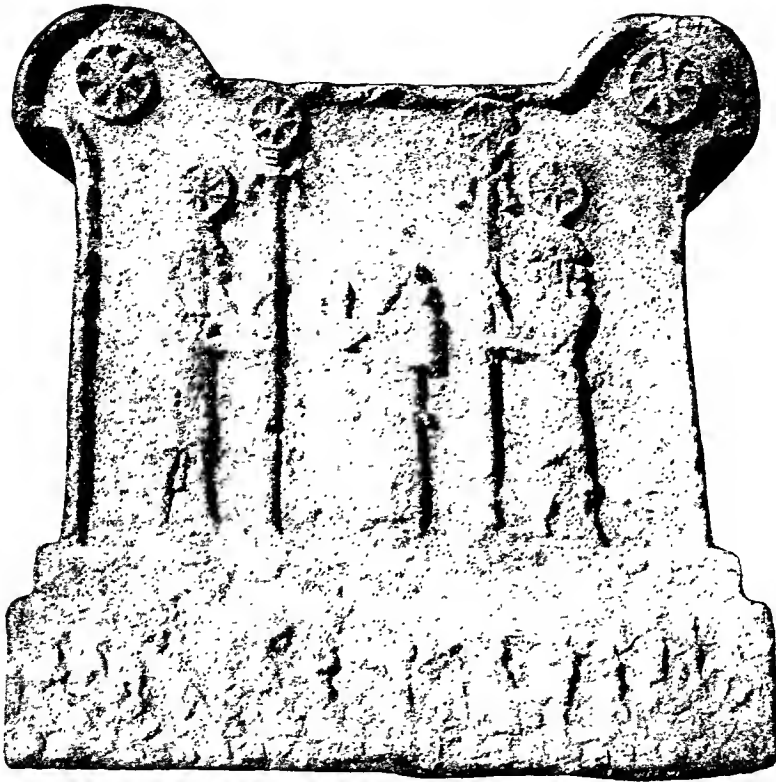


Abb. 206. Relieftierter Altar¹⁾ aus Assur.
Der König in betender Haltung, zur Linken und Rechten Gilgames-Gestalten mit Sonnen-Standarden.
In einem aus der Zeit ca. 2000 v. Ch. stammenden Gebäude gefunden.

Die Bibliothek des Königs Assurbanipal, der sich auch besonders um Sammlung dieser Literaturgattung bemüht hat, hat uns einen Katalog²⁾ von Textserien aufbewahrt, der Diktierer von erzählenden Texten aufzählt:

Zu 18. [KU] KAR ilu Gilgames Sa pi-i m ilu Sin-h-ki-un-nin-ni amēl mas-
mašu³⁾ . . .]

Serie des gotthechen Gilgames 'nach dem Munde'⁴⁾ d. h. diktiert
von Sinhikumini, dem Priester . . .

¹⁾ K 9717, Duplikat Sm. 669 (Haupt, Nimrod-Epos S. 60 f.).

²⁾ Sa pi ummāni ('nach dem Munde des Gelehrten', der nur das betreffende Gebiet Spezialist war) heißt es oft in der Unterschrift astrologischer Texte. Weber, Jeremias, Handbuch.

Z. 13 KU KAR mE-ta-na sa pi-i mAmél-ibNannar . . .

Serie des Etana (Personen-Determinativ) aus dem Munde des Amél-Nannar . . .

Z. 20 folgt die Serie vom „Fuchs“ (S. S. 302) und Z. 22 die Serie vom A.TU, GAB LIS-Baum². Beide unter Angabe des diktierenden Gelehrten. Die übrigen Serien sind leider bei dem fragmentarischen Charakter des Textes nicht festzustellen.



Abb. 207. Tierkopf, gestempelt mit der Gestalt des Gilgames. Ein fuchsartige Vase, in der ein heiliges Wasser strömt.

Die Übersicht über den Charakter und Inhalt der Epen, die Jensen KB VI, 1 übersetzt hat, ist leicht zugänglich bei O. Weber, Die Literatur der Babylonier S. 61 ff. Sie sollen hier nur kurz registriert werden.

1. Das Zwölf-tafel-Epos von Gilgames in der Anordnung der Tafeln sind die 12 Tierkreisbilder angedeutet¹². Die 11. Tafel enthält die Sintfluterzählung. Die Reise des Gilgames geht von Babylonien nach Westen bis über die Säulen des Herkules zu den Inseln der Seligen (kananische Inseln¹³). Der astralmythologische Stil des Epos aber deutet als Prototyp eine entsprechende Himmelsreise an. Abb. 206 und 207 zeigen den

Typus, der wohl mit Recht als Gilgames gedeutet wird.

2. Die Erzählungen von Atarhasis (Atrahasis)¹⁴, einer Variation des Sintfluthelden Utnapistim. In der vorliegenden Rezension wird der Text als Beschwörung für schwangere Frauen rezipiert.

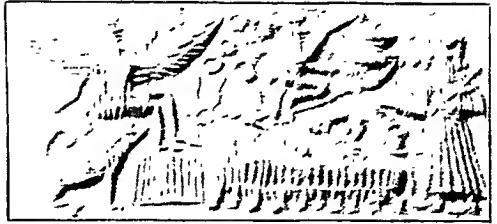


Abb. 208. Etanas Aufahrt, Zylinder 89767 des Brit. Museums.

3. Das Epos von Etanas

Himmelfahrt und dem Kampfe zwischen Schlange und Adler¹⁵. Abb. 208 und 209 stellen vielleicht Szenen aus diesem Epos dar.

12. S. 207 hat die Deutung richtig erkannt. Da es sich um Mitteilung gelehrten Wissens handelt, ist als Diktator immer ein gelehrter Priester zu denken; auch ninmanu ist als „Gelehrter“ aufzufassen.

¹³ Assyrisch saibatu, nach Meissner MVAG 1013, 2. S. 61 ff., der Maulbeerbaum. Er kommt auch unter den 12 Bäumen, die den Tierkreisbildern gleichgesetzt werden (S. 192) vor.

¹⁴ Text aus der Bibliothek Assurbanipsars bei Haupt, Das bab. Nimrod-Epos, Nachrichten BA I 49 ff., IV R¹ 41–42, 43–44, Übersetzungen A. Jeremias, Izdubar-Nimrod mit Texterklärungen, Jensen KB VI, 1, 116 ff., Das Gilgames-Epos in der Weltliteratur. Ein akkadisch-babylonisches Fragment einer abweichenden Rezension ist von Meissner MVAG 1002 Nr. 1 veröffentlicht, ein zweites von Hilprecht, The earliest version of the Babylonian Dunge Story, BLUP, Series D V 1. Das Epos wurde in dieser Reihe erwähnt und teilweise besprochen S. 70 und 163 f. Vgl. auch Kapitel 19.

¹⁵ Cf. NIII 496. Andere Rezension veröffentlicht von Schul. Recueil XX 35 ff., Übersetzung Zimmern ZA XIV, 277 ff., Jensen loc. cit. Der Text wurde erwähnt und besprochen S. 70.

¹⁶ Text aus Zimmerns Bibliothek, BA II 439 ff., 503 ff., III 379 ff., 412 ff., des Hammurabi's. Zimmern, Schul. Recueil de Travaux XXIII, Note I V.

4 Die Erzählung von Adapa, dem Urmenschen (zêr amelûti, „Same des Menschengeschlechts“¹⁾, dem der Neid der Gotter die Gabe des ewigen Lebens entzieht

5 Die Erzählung von Ira², „dem Gewaltigen unter den Göttern“, der mit 7 Dämonen über Menschen und Tiere Babyloniens ein großes Sterben bringt.

Sein Partner und Diener ist Isum, der Feuergott. Ira hat den Feind gegen Babylon aufgestachelt, in Babylon einzubrechen, niemand zu schonen, auch den Säugling nicht, und die Schätze Babylons zu erbeuten. Marduk habe ihn deshalb verflucht. Aber er habe weiter gewütet, unter anderem habe er in Errech zum Verdruss Išars einen Tyrannen eingesetzt. Isum hat Dêr verwüstet (nach Išums Meinung sei es ein Gericht der Gerechtigkeit gewesen) und ist im Begriff, weitere Strafgerichte heraufzuführen. Dem, der den Gesang rezitiert, wird am Schluß Gnade versprochen.

6 Epische Texte von Ninib sind S. 278, 315 erwähnt.

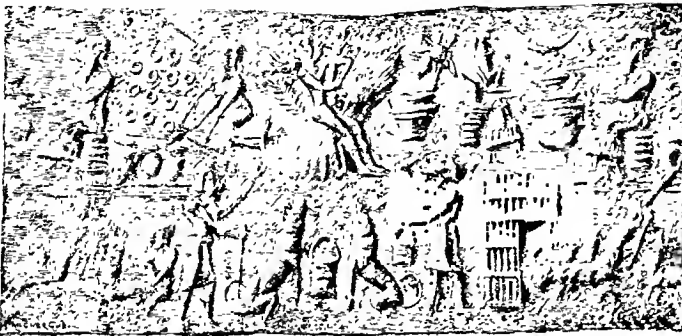


Abb. 206. Siegelzylinder, an Etanas Annahrt erinnernd. Ein Exemplar im Berl. Museum

Siebzehntes Kapitel.

Chronologie und astralmythologischer Stil der geschriebenen Geschichte.

Die altorientalische Geschichtserzählung, sofern sie nicht rein annalistische Zwecke verfolgt, will das Geschehen in Volk und Land als Wirkungen des gottlichen Fatums darstellen, wie es aus den himmlischen Zyklen abgelesen werden kann. Der gegenwärtige Kosmos und der gegen-

vielleicht gehört der zweisprachige Text CT XV 42 f. dazu. Übersetzung bei Jensen l. c. 100 ff. 380 ff. Vgl. auch Stücken Astralmythen 1 ff. 880 ff. Der Text wurde erwähnt und behandelt S. 33, 35; Ann. 6, 177, 200.

¹ Fragmente gefunden in dem Archiv Amenophis, in Teil el-Amarna, andre in Asurbamps Bibliothek. CT XIII 31 enthält vielleicht die Geburtsgeschichte. Übersetzung n. a. bei Jensen l. c. 62 ff. Der Text ist erwähnt und behandelt S. 50, 172, 205 f.

² Fragmente aus Asurbamps Bibliothek bei Harper B VII 477 f. 515 ff. King ZA XI 34 ff. Übersetzung auch bei Jensen l. c. 57 ff. Der Text wurde erwähnt S. 64 (dort Ira statt Gira zu lesen), der Held erscheint neben Etana als Bewohner der Unterwelt und 340.

wartige Äon gilt als Spezialerscheinung des teleologischen, auf Überwindung der finsternen Mächte abzielenden Weltgeschehens. Jedes Land und Volk ist ein Kosmos im kleinen, in dem das gesamte Geschehen sich widerspiegelt, der König die Inkarnation der Gottheit. Infolgedessen muß das zeitliche Geschehen dem Kreislauf des himmlischen Geschehens entsprechen. Daraus ergibt sich

1. Daß der Gang der Ereignisse entsprechend dem himmlischen Schema in chronologische Zyklen geteilt wird.

2. Daß der Stil der Darstellung sich der Symbolik des himmlischen Geschehens bedient, um die Ideen und allgemeinen Ursachen des Geschehens anzugeben.

3. Daß die Geschichtsschreibung die Tendenz haben muß, im Fortschritt des Geschehens die Gigantomachie zu zeigen, die im kleinen und großen nach „Erfüllung der Zeit“ bessere Zeiten heraufführt¹.

Der dritte Punkt ist bereits in anderen Zusammenhängen besprochen worden (S. 29 und 178. 207 ff.). Wenn wir die Geschichtswerke eines Manetho und Berossos vollständig hatten, würden wir sehen, daß die von der Urgeschichte, die als „offenbart“ gilt, ausgehende Darstellung die Absicht hat, zu zeigen, daß zur Zeit des betreffenden „Weltenherrn“, unter dem der Priester schreibt, die erwartete neue Zeit angebrochen ist². Mit den „Ursprungen“ des Abydenus wird es sich ebenfalls so verhalten haben. Josephus, der seine Werke als römischer Gefangener schrieb, um die Juden zu Ehren zu bringen, fingierte die gleiche Tendenz, indem er seinen Brötherrn Vespasian als Bringer der neuen Zeit verherrlichte. In dem Archiv von Boghazkoi sind Urkunden gefunden worden, die scheinbar rein annalistisch die Taten der vorangegangenen Könige schildern, die aber als politische Aktenstücke geschrieben sind und dem Nachweis dienen, daß die in Frage stehende diplomatische Forderung dem göttlichen Fatum entspricht, wie es sich im Geschichtsverlauf kundgetan hat³. Hier sollen nur die ersten beiden Punkte besprochen werden⁴.

1. Die Chronologie.

Die Chronologie, die das Gerippe der Geschichtserzählung bildet, ist die Anwendung der Weltzeitalterlehre (S. 193 ff.) auf den Gang der geschichtlichen Ereignisse. Die Terminologie der Geschichtsschreibung, wie sie sich z. B. in den Ausdrücken Renaissance, Reformation zeigt, trägt bis heute die Spur dieser Idee, schließlich auch die dem modernen Geschichtsschreiber unbecueme, aber nicht auszurottende Einteilung: Altertum, Mittelalter, Neuzeit.

¹ Paulus wendet den Grundsatz in seiner Weise auf die Geschichte Israels an. 1 Kor 10 11: *ταῦτα διὰ τὴν αἰχμαλωσίαν ἐστίν, ἐν ᾗ καὶ ἡμεῖς ποιεῖσθαι ἔχουμεν, εἰς οἷς τοῖς αἰῶσι τοῖς αἰῶσι καὶ ταῖς γενεαῖς*.

² Auch die mittelalterliche Geschichtsschreibung hat die Tendenz: z. B. Saxo Grammaticus: *Civitas Dei* steht unter dem gleichen Grundsatz.

Die babylonische synchronistische Geschichte⁵ und die babylonischen Chroniken haben sicher auch diplomatische Zwecke verfolgt.

³ Vgl. Mucha: *== H. Wiedeler: Vom Euphrat zum Tiber; H. Wiedeler: KAT³ 316 ff., Ex oriente lux, I, 1; II 2; MVAG XI 1 ff., C. Niebuhr: Ex or. lux I³ Forschung und Darstellung, A. Jeremias: Im Kalifat um Babel und Bibel⁴ 28 ff.*

Der „Kanon des Ptolemaios“ reicht in seinem ersten Teile von Nabonassar, mit dem ein neues Weltzeitalter beginnen sollte (S. 199), bis Kyros. Er ist in Ägypten weitergeführt worden, später wohl im rein astronomischen Interesse. Die Tendenzen der einzelnen Weiterführungen und Rezensionen sind natürlich nicht mehr zu erkennen. Die assyrischen Eponymenlisten, deren Anfang abgebrochen ist (das Fragment beginnt mit 893), setzen wahrscheinlich mit dem Beginn des saros (S. 146) ein, der 911 begann¹. Die S. 198 besprochene Rechnung Sargons nach einer Mondära bezeugt die Anwendung eines andern Schemas der Chronologie. Die Chroniken der Babylonier werden nach der jeweiligen Tempellehre ebenfalls chronologische Systeme vertreten haben. Die Abweichungen der Listen in Zahlen für die Dynastien und einzelnen Könige können sich, soweit sie nicht auf faktischen Irrtümern beruhen, aus leisen Verschiebungen erklären, die dem Schema zuliebe unter dem Einflusse eines bestimmten Lehrsystems vorgenommen wurden².

2 Der astralmythologische Stil.

Die Stilisierung der Geschichtserzählung durch astralmythologische Motive ist für den antiken Erzähler dasselbe, „was für die Malerei Licht, Schatten und Farbe ist“, oder für den Geographen das Gradnetz, in das er die Länder zeichnet, oder für die Musik im Sinne Wagners das musikalische Motiv. Zugleich ist es das Mittel einer pragmatischen Darstellung, die weniger am zufälligen Einzelgeschehen Interesse hat, als an der Idee, die durch das Geschehen zur Verwirklichung kommt oder deren Verwirklichung dadurch angebahnt wird. Die Erzählungskunst schöpft dabei nicht aus eigener freier Phantasie, sondern sie bedient sich bestimmter Requisiten, die die mythologischen Motive und Motivreihen darboten. Gelegenheit zur Anbringung solcher Motive boten sich leicht. Berichte von Kriegen, die in der Antike den breitesten Raum einnehmen, sind ohne phantasievolle Ausmalung gar nicht denkbar. Daneben boten hieratische Namen, Zahlen, Wortspiele, die nur nach Anklang und nicht nach grammatischer Verwandtschaft sich richten, ein reiches Feld für die Stilisierung. Freilich ist dann immer auch mit der Möglichkeit zu rechnen, daß der Mythos nicht nur die Geschichte legendarisch durchzieht, sondern, daß er Geschichte ersetzt. Die Erkenntnis des mythologischen Stils hat einige Forscher verleitet, ganze Komplexe antiker Geschichte in Mythos aufzulösen³. Die Übertreibung hat andrerseits „kritische“ Gelehrte unwillig gemacht, sich überhaupt mit dem Problem zu beschäftigen.

¹ 312 II beginnt ein neuer Saros mit den Seleuciden.

² Ein Beispiel S. 109.

³ H. Winckler hat später wenigstens die Klippe vermieden. Er hielt z. B. eine Zeitlang die Geschichte Sargons für eine rein mythische Erzählung wegen der Aussetzungslegende (S. 211). Als sich dann Chroniken Sargons I. fanden, war er für immer vor dem Irrtum bewahrt. Derselbe Forscher fand zuerst den Midas in den Annalen der Assyrer, der um der Eselsohren willen und weil er Gold spie für mythisch galt. Die Ausgrabungen im Palast des Mimos werden ändern die Augen geöffnet haben, daß in der Entdeckung des mythologischen Stiles der Schlüssel zur Aufhellung mancher dunklen Partien der Volksgeschichte liegt.

Die Einführung legendarischer Stücke, die aus mythischen Motiven gewoben sind, an Stelle geschichtlicher Wirklichkeit liegt vor allen Dingen für die Anfänge von Dynastien und Stammvatern nahe, soweit für sie kein geschichtliches Material vorlag. Jedem Geschichtsforscher drängt sich die Beobachtung auf, daß die Geschichtsanfänge der Dynastien mit Legenden ausgestattet sind, die in ihrer Grundidee verwandt sind. Aber auch da, wo geschichtliches Material oder Spuren davon zu Gebote standen, wurden die Züge der Geschichtsanfänge mit bestimmten Motiven ausgestattet, die dann die Unrührung der Erzählung bildeten oder im Sinne der mythischen Motive gemodelt und angeordnet wurden. Denn die Geschichtsanfänge mußten bestimmte Ideen zur Darstellung bringen, die im großen Himmelsbuche aufgezeichnet sind und die den Helden als Bringer der neuen Zeit ankündigen (S. 207 ff.).

Besonders beliebt sind zur Stilisierung der Geschichtsanfänge die Motive, die das mit dem Vorrücken des Frühlingspunktes wechselnde Tierkreisbild des Frühlingsäquinoxtiums bietet. Geschichtsanfänge, die nach dem Zwillingsszeitalter stilisiert werden sollen, bedienen sich der

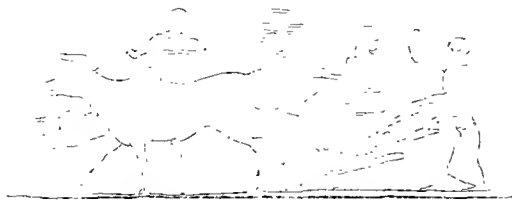


Abb. 210. Darstellung eines jugendlichen Landmanns aus der Rösser-Zeit.
Die Legende nennt Arad-¹ININ SAR als Inhaber.
Nach Chy. Dictionnaire (Univ. Pennsylvania Mus. Publ. II 99).

Motivenreihen, die der Dioskurenmythos bietet¹. Das Motiv der Wegholung des Dynastiengründers vom Pflug wird mit dem Stier als Frühlingssternbild zusammenhängen². Wenn Nebukadnezar II. sich „Landmann von Babylon“ nennt (S. 109), so hängt das sicher zusammen mit dem Sternbild des Widder, der als Landmann

mit Ähre geschnitten wurde und astrologisch als Sternbild von Babylon gilt (S. 109) und damals Frühlingssternbild war. Die Pflugmotive, insbesondere das feierliche Pflügen bei Stadtgründungen und beim Neujahrsfest, das in verschiedenen Geschichtslegenden und als Neujahrsritus bezeugt

Getrennte Brüder, die nacheinander verlangen, oder feindliche Brüder (die Motive sind dann von den Zwillingen selbst, s. S. 111, von Sonne und Mond, s. S. 77, oder den Erscheinungen der beiden Mondhalben abgelesen), oder Brüder, die den Tyrannen töten, die geschwändete Schwester rächen (vgl. S. 160, 120; die Motive sind dann von den Erscheinungen der Trias Sonne-Mond-Venus abgelesen). Beispiele der Mythologisierung mit den Dioskuren-Motiven bieten die Erzählung von Gilgames und Enkidu in den biblischen Erzählungen die Erzählungen von den Zwillingen Simeon und Levi und ihrer Schwester Dina (AT AO² 379, 390 f.), Ammon, Absalom und Thamar (ib. 382), Jakob und Esau (ib. 371), Abraham und Lot (ib. 341), in der römischen Legende Romulus und Remus (oben S. 213, Valerius, Horatius und Virginius), in der griechischen Legende Hermodios und Aristogeiton mit ihrer Schwester (s. Mücke Vom Euphrat zum Tiber), zum Dioskuren-Mythos vgl. Schmitz De diocuris Graecorum etc.

¹ So Winckler Ex oriente etc. II, 2, 52. Die Begründung, die auf irdischer Berechnung der Präzessionszeitalter beruhte (s. S. 107) und die Begründung mit Marsduk als Stier (ATAO² 68) ist aber unhaltig. Beispiele bieten die Legenden von Mithras-Crematius-Eustas, Priam'shaus, in biblischen Erzählungen begegnet das Motiv bei Saul (ATAO² 484) und bei Elisha (ib. 537). Abb. 210 zeigt einen Pflug aus der Rösser-Zeit.

ist¹, findet hier seine Erklärung. Die Widdersymbolik (*âqrior*, s. S. 222 f.²), die sich ebenfalls bei Inaugurierung des neuen Zeitalters findet, hängt mit dem gleichen Frühlingssternbild zusammen, das später nicht mehr als Landmann mit Ähre, sondern als Widder gesehen wurde³.

Eine andere Gelegenheit, Lücken im Stoff auszufüllen oder Motive anzubringen, boten die Geschichtsausgänge, die als Apotheose des Helden gelten sollten. Innerhalb der Kampf- und Kriegsgeschichte oder anderer Lebensgeschicke boten sich leicht Anlässe, den Reiz der Erzählung durch mythische Motive zu erhöhen und damit die Ideen der Gigantomachie anzudeuten. In diesem Sinne hat Herodot, der persische Untertan, seine Geschichte erzählt. Alexander der Große läßt sich auf seinen Zügen von Geschichtsschreibern begleiten, die ihm (vor allem Kallisthenes) schon bei Lebzeiten die mythischen Züge auf den Leib schrieben, die ihn als Weltenherr und Heilbringer schildern sollten. Auch sonst sind Fälle vorhanden, deren Helden selbst die Geschichtserzählung in diesem Sinne beeinflussten⁴.

Daß aus dieser Sachlage für die historische Kritik eine schwierige Aufgabe erwächst, ist wiederholt betont worden. Aber es ist eine lösbare und dankbare Aufgabe. Wir sind glücklicherweise über die humorvolle Naivetät hinaus, mit der ein Plutarch, der aus seiner Tätigkeit als Apollomyste die orientalischen Darstellungsformen kannte, im Theseus zu seinem Freunde Sossius Senecio sagt⁵:

„Es wäre freilich zu wünschen, daß das Mythologische sich mit Hilfe der Kritik ganzlich absondern ließe und die Gestalt der Geschichte annähme. Sollte es aber sich trotz gegen die Glaubwürdigkeit strauben und sich mit der Wahrscheinlichkeit durchaus nicht vereinigen lassen, so hoffe ich, daß die Leser billig genug sein werden, die Erzählung so entfernter Begebenheiten mit Nachsicht aufzunehmen.“

Die Beispiele für astralmythologischen Erzählungsstil sind auf babylonischem Gebiete deshalb nicht besonders häufig, weil in dem bisher

¹ Winckler l. c. S. 50. Das Zeichen der Furche mit dem goldenen Pfug durch den Kaiser in China hängt wohl auch damit zusammen.

² Alexander, der die Motive absichtlich zur Darstellung bringt, läßt sich mit Widderhörnern darstellen und bevorzugt den Kult des widerkopfigen Jupiter Amon.

³ Auf Widder folgt Fische. Ich habe bereits früher die Vermutung ausgesprochen, daß das Fischzeichen der Christen, das später künstlich nach den Buchstaben gedeutet wurde, das Sternbild der Fische bedeutet. Das wird jetzt gestützt durch die Berechnung, nach der die Anfänge des Christentums mit dem Eintritt des Frühlingspunktes in die Fische zusammenfällt (S. 197).

⁴ Trebellius Pollio: *Septim. script. rer. Aug.* XXIV. 27 (s. Winckler OLZ 1902. 105) sagt von Zenobia: *usurpato imperio rem publicam obtinuit . . . Dulonem et Semiramidem et Cleopatram sui generis principem inter cetera praedicans*. Die arabische Geschichtslegende erzählt aber von Zenobia eine Geschichte, die einfach eine Wiederholung der Semiramis-Legende ist. — Kleopatra nannte ein Zwillingsspaar zu Sonne und Mond — Zwillinge (s. S. 77) Helios und Selene. Die syrischen Seleuciden führten mit ihren Geschwister- und Mutterheiraten gewisse mythische Motive. Erzeugung des Bringers der neuen Zeit durch Mutter und Sohn, Bruder und Schwester geradezu in die Wirklichkeit über.

⁵ Die Widmung an einen Freund ist literarische Gepflogenheit. Es wird das auch für die Widmung der Schriften des Lukas an seinen Freund Theophilus zu beachten sein.

zugänglichen Material die rein annalistische Literatur vorherrscht. Von Erzählungsliteratur zur Erbauung und Ergötzung haben wir hier bisher wenig oder keine Beispiele¹. Die sog. Kedorlaomer-Texte (S. 32–50 f. u. ö.) konnten hierher gehören. Mythologische Motive innerhalb der babylonisch-assyrischen Geschichtserzählung fanden wir S. 29, 171 ff., 205 ff.

Ein reiches Feld für die Beobachtung der Motiverzählung bietet die arabische Geschichtslegende, s. H. Winckler, Arabisch-Semitisches Orientalisch MVAG 1901. — Auch die Buddha-Legende ist daraufhin zu untersuchen. Heinrich Kern, Der Buddhismus und seine Geschichte in Indien (deutsch von Jacob), hat den astral-mythologischen Charakter erkannt, ist aber dem Fehler verfallen, die Geschichte in Mythos aufzulösen. Schnart, La légende du Buddha ist auf dem richtigen Wege, beschränkt aber die Quelle der Motive mit Unrecht auf Indien.

Achtzehntes Kapitel.

Kalenderfeste und Kalenderfestspiele.

Die Symbolisierung der Lehre geschieht durch den Mythos und durch kultische Kalenderspiele, die die mythischen Motive und Motivenreihen zur Darstellung bringen.

Am besten sind wir unterrichtet über das Neujahrsfest, das in Babylon auf Grund der Marduk-Lehre gefeiert wurde².

Das Neujahrsfest *zagmûku*, *akitu*³ wurde in der Zeit des Frühlings-aequinoxtiums gefeiert besonders durch den „Auszug“ des Gottes auf dem Schiffskarren⁴ und die Feier der Schicksalsbestimmung für das kommende Jahr.

Der Text K 3476 (= CT XVI, Pl. 44 und 43) erklärt eine Neujahrsfestzeremonie, die Marduks Taten schildert. Die Kulthandlungen werden nach ihrem mythologischen Sinn gedeutet. Das erste Stück (1–7) erläutert einen Ritus, bei dem Brandpfeile geschleudert werden und der eine Heldentat des Kindes Marduk darstellt⁵, für die die Götter, seine

¹ Umgekehrt liegen die Dinge in der israelitischen Geschichtserzählung. Hier sind die annalistischen Werke von denen z. B. 2 Kg 8 Bruchstücke bezogen verloren gegangen; die Geschichte wird hier wie zur Belchrung und Erbauung erzählt. Zu dem astralmythologischen Stil dieser Erzählungen s. ATAO² die mit gekennzeichneten Abschnitte.

² Vgl. Zimmern, Zum babyl. Neujahrsfest. Ber. der phil.-hist. Kl. der Kgl. Sachs. Ges. der Wiss. LVIII, Band 12, Dez. 1903.

³ *akitu* Anfang *zagmûku* = *zag-mu-ku* semitisiert = *rês šatti, rês hašana*h, Jahresanfang.

⁴ Vgl. S. 159 f. und Abb. III. Der Wagen Marduks für das „hohe Fest“ *šimnu šim* mit Edelsteinen geschmückt, der wie das Innere des Himmels glänzt, wie der Tag wie die Neumondsichel wird IV R 12 zweisprachig geschildert und in einer Weihenschrift Assurbanpals (Crag. Rel. Texts I, 76–79, col. I 12) erwähnt.

⁵ In der Kindheit spiegelt sich die Gigantomachie (s. S. 211 f.). Leider läßt das Fragment nicht erkennen, um welche Tat es sich handelt. Da auch bei dem zweiten Stück dem Tiamat-Kampf Brandpfeile die symbolische Handlung begleiten und hier den Sieg über das Ungeheuer andeuten, wird er wohl wie Herakles in der Kindheit Ungeheuer erzwungen haben.

Väter und Bruder, ihn preisen und küssen, während Bélit (die Mutter?) ihn emporhebt. Im zweiten Stück (8—17) handelt es sich um den Sieg über Kingu und Tiāmat. „[Das Feuer], das vor Belit aufflammt; das Schaf, das man auf das Kohlenbecken legt, das die Flamme verbrennt: das ist Kingu, wie man ihn im Feuer verbrennt¹.“ Dabei tritt der König (der Text ist in assyrischer Rezension erhalten) in der Rolle Marduks auf und vollführt in symbolischen Riten die Besiegung der chaotischen Mächte. Im dritten Teile (18 ff.) wurde vielleicht² der Sieg über die sieben Dämonen dargestellt (die den Frühljahrsneumond bedrohen, s. S. 246 f.).

K 1356³ wird bei Gelegenheit der Restaurierung des bit akit šeri („Neujahrshaus der Steppe“) der Bronzebeschlag eines Tores geschildert, auf dem die Götter um Ašur sich scharen und ihm beim Sieg über Tiāmat helfen. Ašur ist im Begriff, in die Tiāmat hinein⁴ zu ziehen auf dem Streitwagen, den der Gott Martu lenkt, bewaffnet mit Bogen und abūbu-Waffe. Die Gotter folgen ihm zu Fuß und Wagen, stehen vor ihm und hinter ihm in Schlachtordnung. Auf der andern Seite ist Tiāmat mit ihren Helfershelfern dargestellt. Auf dem linken Seitenrande steht

„[Der] besiegende . . . ⁵, auf Asurs Wagen stehend.“

„Tiāmat nebst den Geschöpfen ihres Innern.“

Der König selbst tritt also auch hier als Drachenkämpfer im Neujahrsfestritus auf.

K 9876⁶ ist eine Litanei für die Feier des Neujahrseinzuges von Inlil und Ninlil von Nippur überliefert. Unter Fackelglanz werden die Götterstatuen herbeigefahren. Sobald Bel (Marduk) im Schicksalsgemach sich niedergelassen, wird rezitiert:

Auf zieh aus, o Bel, der König erwartet dich.

auf, zieh aus unsre Herrn, der König erwartet dich.

Es zieht aus der Herr von Babel, es beugen sich die Lander vor ihm,

es zieht aus Sarpanitu Wohlgeruch zundet man an? voll Duft.

es zieht aus Tašmet, Raucherbecken zundet man an voll? Zypressen.

Seite an Seite der Istar von Babel.

Auf der Flöte, asinnu-Priester und kurgarru-Priester⁷ spielen, ja spielen!

Babylon jauchzt über Belit gemäß allen Satzungen.

IV R 18, Nr. 2 und BE 13420⁸ (gefunden in Babylon) ist eine Litanei, die bei der Rückkehr Marduks in seinen Tempel nach der Prozession des Neujahrsfestes rezitiert wurde

Alle Gotter rufen ihm zu: Ruhe endlich! Die Städte Babyloniens Nippur, Sippar, Babylon rufen: Herr, ruhe! Die Gotter Himmels und der Erde sollen seinen Grimm besänftigen

In dem spätbabylonischen Text Reisner, Hymnen, S. 145 Nr. VIII sind Fragmente eines Festkalenders erhalten, die beim Neujahrsfest

¹ Vgl. die Verbrennung oder Ersaufung der Winterpuppe bei den Frühlingstesten.

² S. Grimme: Das isr. Pfingstfest und der Plejadenkult S. 79 ff.

³ Meißner und Rost, Baumschriften Sammelb. 98 ff. s. Zimmern I. c. 143 ff.

⁴ Der Held spaltet die Tiāmat von innen. Dieses Motiv ist also auch babylonisch bezeugt. Vgl. Hsing Ksaaspa im Schlangeneibe Myth. Bibl. IV 2.

⁵ mal-ku König oder ana-ku ich. Jedenfalls ist der König gemeint.

⁶ Zimmern I. c. 136 ff.

⁷ Eunuchen des Istar-Kultus (S. 340 ff. s. S. 286² und S. 315).

⁸ Weissbach: Bab. Miscellen, S. 37 ff. Nr. XIII.

sagen Marduk „eilte zur Brautschaft“, also den *ḫegōz pūmuḫ* beim Feste andeuten.

Marduk, der Anus Königsherrschaft übernahm, laßt eilends die Götter allesamt vor sich bringen.

Die einzelnen Festriten kennen wir nur zum Teil. Das Fest des Sieges über die finstere Macht scheint auch in der anthropologischen Wendung des Todes und der Auferstehung des Jahrgottes gefeiert worden zu sein. Das Aufstehen (tabû) des Marduk ist doch wohl so zu deuten. Vielleicht hängt damit die Aussage über Marduk K 3351 zusam-



Abb. 211. Der öfnu von Babylon auf der Processionsstraße zum Tempel Isagila. Bei den Grabungen der DOG gefunden.

men „Der das erhabene Haus des Todesschattens¹ niederwirft“. Das Gegenstück, die Trauerfeier für den sterbenden Marduk, ist bisher nicht bez. ugt².

Beim Neujahrsfest wird das Geschick des neuen Jahres bestimmt. Marduk leitet die Schicksalsbestimmung als *musim šimāti*. Nabû fungiert als Schreiber. Vielleicht war auch hier der König in Stellvertretung des Gottes Marduk tätig³. Die feierliche Versammlung der Götterstatuen im

¹ Sjöström, s. BA V 338.

² Vgl. aber das Grab des Osiris bei Herodot. I 183, II 170, Plutarch. Isis 350. Vgl. Chavolsehn, Die Ssabier II 617. Daß es dergleichen in Babylonien gab, zeigt das mit Grön. bekleidete Grab der Istar von Sappar. Cod. Hebr. II, 26 ff.

³ Zu dem strittigen Jarmānūt s. S. 269. Vgl. auch Peiser KB IV 166, Winckler F. II 334⁴.

Schicksalsgemach (Duazag im Ušugma leitet die Feier ein. Die Prozessionsstraße, die auf beiden Seiten von Tiergestalten in bunter Ziegelaufführung flankiert war (z. B. Abb. 211), ist durch die Ausgrabungen der DOG bloßgelegt worden. Auf den Aus- und Einzug beziehen sich die S. 313 wiedergegebenen Texte.

Welcher Festtermin das „Hochzeitsfest“ (s. oben S. 314) darstellte, wissen wir nicht. Schon zu Gudeas Zeit ist das Neujahrsfest Hochzeitsfest von Ningirsu und Bau¹.

Wenn das Fest Epagomenenfest war, so ist es sicher auch Narrenfest gewesen, bei dem die Umkehrung aller Verhältnisse gefeiert wurde. Wenn sich Gulea Stat. B 7, 30 ff. Zyl. B 17, 19 ff. auf das Neujahrsfest bezieht, so haben wir dafür ein altbabylonisches Zeugnis: Die Sklaven spielten die Rolle der Herren².

Der oben S. 312 zitierte Text K 9876 spricht endlich dafür, daß auch am Neujahrsfest Hierodulen-Feste der Istar gefeiert wurden, bei denen die Tempel-Eunuchen musizierten.

Dem Neujahrsfest im Frühlingsäquinoktium, das der Vierteilung des Jahres entspricht, müssen in den älteren Kalendern Sonnenwendefeste entsprochen haben, die zur Zweiteilung des Jahres gehören³.

Spuren eines Geburtsfestes in der Wintersonnenwende (entsprechend dem Geburtstag des Mondes bei Neulicht), bez. Fest des sol invictus fanden wir S. 155. Spuren des Sommersonnenwendefestes als Todestag im Kreislauf S. 264 f.

Ein Sonnenwend-Ritus ist durch den S. 92 besprochenen Text aus der Arsacidenezeit bezeugt. Daß die Vorstellung, die der Text voraussetzt, mindestens um 1000 v. Chr. vorhanden war, beweist die S. 280 besprochene Stelle der Hemerologie des Astrolabs B, nach der Nergal „im Kislev aus der Unterwelt steigt, um Reichtum und Fülle zu zerstören“, genau wie in jenem Texte gesagt ist: „Am 18. Tammuz steigt Nergal in die Unterwelt, am 28. Kislev steigt er herauf.“ So dürfen wir auch für die im Arsaciden-Texte bezeugte Festprozession der Sonnenwende, bei der die Tochter von Esagil und die Tochter von Ezida (Priesterinnen Marduks und Nabûs) die Rollen wechselten, um die Umkehr des Jahres dramatisch darzustellen (S. 92), ältere Zeit in Anspruch nehmen.

Die sumerisch-babylonischen epischen Texte von Nimib⁴ (Serie „Wie Anu bist du gebildet“; „der König, als sein Glanz herrlich strahlte“) scheinen Festspiel-Gedichte zu sein, in denen Nimibs Siege gefeiert werden. Ninib ist Herr der Sommersonnenwende (S. 92, 278 f.). Sind es etwa Sonnenwend-Lieder?

Den Festen des Marduk entsprechen in Ägypten die Feste des Osiris. In einem Frauengrabe in Antinoë in Oberägypten fand Gayet ein barkenähnliches

¹ Gudea Statue G 2, 1—7. Vgl. S. 154 ff.

² S. schon S. 150 f., wo die Epagomenen-Feste besprochen sind.

³ Sie können natürlich auch neben den Äquinoktialfesten bestanden und ihr besonderes Festthema gehabt haben wie unser Kalender: Geburtsfest zur Wintersonnenwende, Frühlingsfest, Hochzeitsfest bez. Totentest, Johannistotentest bei Winterbeginn. — Hrozný MVA 1905, XI 5 vgl. Meißner MVA 1904, S. 57.

Marionettentheater auf Holz und Kupferblech, auf dem Szenen aus dem Leben des Osiris dargestellt wurden. Näheres über solche Festspiele entnehmen wir dem Buche Ermans, *Die ägyptische Religion*¹, und der Veröffentlichung Schäfers *Die Mysterien des Osiris in Abydos*.

Auf einem Denkstein der Berl. Königl. Sammlung² erfahren wir, daß ein vornehmer Schatzbeamter, der unter dem König Sesostriis III. in Abydos zu tun hatte, in priesterlicher Würde als „Herr über die Geheimnisse“ an den Festen des Osiris teilnahm.

Ich veranstaltete den Auszug des Wep-wawet³ als er ging, um seinem Vater Osiris zu helfen.

Ich schlug die zurück, die sich gegen die Neschemetbarke auflehnten, und warf die Feinde des Osiris nieder.

Ich veranstaltete den „großen Auszug“⁴ und folgte dem Gott auf seinem Schritte.

Ich ließ das Gottesschiff fahren, und Toth ... die Fahrt.

Ich versah die „Er Osiris erscheint in Wahrheit“ genannte Barke des Herrn von Abydos mit einer Kajüte und legte ihm seinen schönen Schmuck an, damit er sich nach der Statte Peker begeben.

Ich leitete die Wege des Gottes zu seinem Grabe in Peker.

Ich rächte den Wenen-nofen (Osiris) an jenem Tage des großen Kampfes und warf alle seine Feinde nieder auf dem Gewässer von Nedif.

Ich ließ ihn einziehen in das Schiff wrti. Es trug seine Schönheit.

Ich machte das Herz der Bewohner des Ostens weit vor Freude und brachte Jubel in die Bewohner des Westens, als sie die Schönheit der Neschemetbarke sahen. Sie landete in Abydos und brachte Osiris, den ersten derer im Westen, den Herrn von Abydos, zu seinem Palaste.

König Ramses IV. zündete in Abydos am Grabe des Osiris Licht an am Tage, wo man seine Mumie balsamierte. Er wehrte den Set von ihm ab, als er seine Glieder rauben wollte⁵. Er setzte seinen Sohn Horus als seinen Thronerben ein. Und bei dem Feste des Horus in Abydos bespieg derselbe König sein Auge, nachdem es von seinem Bezwinger geraubt worden war. Er gab ihm den Thron seines Vaters und sein Erbe im ganzen Lande. Er machte sein Wort wahr am Tage, wo man richtet. Er ließ ihn Ägypten und das rote Land durchziehen als den Vertreter des Har-achte. Bei einer anderen Feier, dem Feste der Aufrichtung des Osirispfeilers, das ursprünglich in Memphis gefeiert wurde, wurde ein solcher Pfeiler an Stricken in die Höhe gezogen. Bis er aufrecht stand, es war der Osiris, den man so erhob, nachdem man an den Tagen vorher sein Begräbnis dargestellt hatte⁶. Daran schlossen sich dann allerlei mimische Handlungen an⁷. Ein Teil der Menge tanzte und sprang; andere gingen aufeinander los und der eine rief: ich habe den Horus ergriffen, wieder andere Haufen prügeln sich mit Stöcken und Fäusten, sie stellen Leute der beiden Städte Pe und Dep vor, aus denen die alte Hauptstadt Buto bestand. Und endlich wurden vier Herden von Ochsen und Eseln⁸ viermal um die Stadt getrieben. Diese Feier wird später auch mit einer andern verbunden, die sich auf

¹ Eрман I. c. sagt wiederholt von den Texten: deren Sinn uns entgeht. Der Schlüssel liegt im Astralmuthos. Es handelt sich auch hier um die Gigantomachie, um Tod, Auferstehung und Glorifizierung des Osiris, dessen Inkarnation der König ist, der das neue Zeitalter bringen soll.

² Schäfer in Sethe's Untersuchungen IV, 2 Lpz. 1904.

³ Als Schakal dargestellt, zu dessen Füßen sich eine Schlange windet.

⁴ Vgl. den „Auszug“ beim Marduk-Fest. ⁵ Zerstückungsmotiv, S. S. 211 f.

⁶ Tod des Osiris und Auferstehungsfest. Vgl. bei Julius Firmicus, *De errore prof. religionum*, die Kreuzigung des Anis.

⁷ Zu den Festen vgl. Herodot II 59 ff. dazu Wiedemanns Kommentierung. Herodot sagt, es stelle die Heimkehr des „Ares“ wohl Horus, aus der Fremde, dar, der mit seinen Dienern den Zugang zu seiner Mutter erkämpft, der er bewohnen will. Dieser Inzest ist Motiv der Weiterentwicklung, S. 311² und im Kalenderfest Frühjahrsfest. Die Prügelszenen sind also auch hier Winteranstreubung.

die Thronbesteigung des irdischen Königs bezieht, mit seinen Jubiläen, dem berühmten Setefeste, das man das erstmal dreißig Jahre nach der Erhebung zum Thronfolger feierte und dann aller drei Jahre wiederholte.

Auch an anderer Stelle entnehmen wir dem von Erman dargebotenen Stoff den Beweis dafür, daß die ägyptische Gotterlehre in Kalenderfesten ihren Ausdruck fand und in dieser Gestalt Zug um Zug mit der „babylonischen“ Lehre identisch ist. Erman sagt S. 51:

„In der Regel gab es ein oder mehrere Hauptfeste, die an bestimmten Tagen gefeiert wurden, an denen wichtige Ereignisse der Göttersage stattgefunden hatten etwa am Tage, wo der Gott geboren war, oder an dem Tage, wo er seinen Feind besiegt hatte. Daneben beging man noch die Anfänge der Zeitabschnitte¹, wie den Neujahrstag oder die Ersten der Monate.“

Auch hier ist der Sinn durchaus nicht dunkel. Die Sage des Gottes ist die populäre Lehre über sein Wesen, die sein himmlisches Tun widerspiegelt. Der Neujahrstag ist der Tag, an dem der Jahrgott immer von neuem siegt. Die Ersten der Monate haben dieselbe Bedeutung für den Mondlauf Hilal, s. S. 75 f.

Von den entsprechenden Feiern des Todes und des Sieges beim Kultus des Tammuz Attis und Balder war S. 264 ff. die Rede.

Die Legenden von dem Sieg über die 5⁴, oder über den Riesen, bei dem wesentlich die Zahl 5¹⁴ hervorgehoben wird², zeigen, daß man in den Mythen und Spielen die Epagomenen (Ausgleich von 360 und 365¹⁴ Tage als Repräsentanten der bösen Wintermacht ansah. Das Sakrafest (Berosus bei Athenaus Fragm. hist. gr. II. 495) dauert 5 Tage, ist also Epagomenenfest. Der *Zogorqis* ist Narrenkönig.

Neunzehntes Kapitel.

Tod und Jenseits.

Weder bei den Babyloniern, noch bei irgendeinem andern Kulturvolk des Altertums läßt sich innerhalb der literarisch bezeugten Geschichte eine Zeit nachweisen, in der das gesamte Volk einschließlich der Oberschicht der Wissenden sich mit der bloßen Idee eines Fortlebens der Seele nach dem Tode begnügt hätte. Gewiß hat auch in Babylonien zu allen Zeiten ein animistischer „Aberglaube“ existiert und sich in dem Interesse geäußert, die Ruhe des Toten im Grabe zu sichern, um die Seele vor Ruhelosigkeit zu schützen und ihre schädlichen Einflüsse auf die Lebenden abzuhalten. Aber diese Vorstellungskreise erweisen sich innerhalb unserer Texte überall nur als Unterströmung einer höheren Totenreligion, der Spekulationen zugrunde liegen³.

¹ Denkstein Icher-nofrets Z. 14 (Schäfer l. c. S. 17.

² 1 Mos 14, 8; 4 Mos 31, 8; Jos 10, 5 ff. v. 10. Treten auf die Besiegten, vgl. S. 208; vgl. ATAÖ² 466 f.

³ Z. B. die Motive in den Erzählungen von Goliath (1 Sa 17, der vierzig Tage Israel hohnte, 6 Ellen und eine Hand breit groß war (statt 5¹⁴, wie aus der Variante 1 Chr 12 [11] 23 hervorgeht), und dem David mit 5 Kieselsteinen entgegengrat (v. 40), ferner in der Erzählung vom indischen Riesenkönig in der Alexanderlegende (der über fünf Ellen groß ist). Weitere Beispiele Ex or lux II 2 S. 92 Anm. 41, ATAÖ² 480 f.

⁴ Vgl. A. Jeremias, Hölle und Paradies bei den Babyloniern, AO I 3², Deitzsch, Das Land ohne Heimkehr, Stuttgart 1911.

Alois Musil¹ berichtet von dem arabischen Stamm der Sahari im Ostjordanlande, daß sie den getöteten Feind unbeerdigt liegen lassen, um ihn an der Vereinigung mit den gestorbenen Vorfahren zu hindern. Sie haben von dem unterirdischen Ort der Toten eine sehr unklare Vorstellung. Aber davon sind sie vollkommen überzeugt, daß die Seele, nachdem sie den Leib durch die Nase verlassen, so lange nicht zur Vereinigung mit den Vätern gelangen könne, als der Leichnam unbeerdigt bleibt. In der Gestalt einer Fliege umkreist die arme Seele die bleichenden Gebeine und bittet durch ihr trauriges Summen den Wanderer, daß er sich ihrer erbarme und die sterblichen Überreste des Leibes zur Ruhe bestatten möge.

Dieser Glaube findet sich auch im babylonischen Kunstepos bezeugt. Auf der XII. Tafel des Gilgamesch-Epos heißt es

„Wessen Leichnam auf das Feld geworfen ward,
dessen Totengeist ruht nicht in der Erde.“

„Mögen seinen Leichnam unbeerdigt die Hunde zerfleischen“ heißt es in einer Schenkungsurkunde (K 2729). Der unbeerdigte Totengeist (*etimmu lá kibrium*), der ruhelos umherschweifende Schatten (*etimmu murtappidu*) beunruhigt die Lebenden. Als ein furchtbares Unglück galt es, wenn einem Menschen das Begräbnis versagt wurde. Die Fluchformeln für den Zerstörer der Königsinschriften sagen: „In Hungersnot soll sein Leben endigen, sein Leichnam soll kein Begräbnis bekommen.“ Aufrührern wird das Begräbnis versagt. Die Gräber gehäßter Feinde öffnete man, um die Toten in ihrer Ruhe zu stören. Asurbanipal zerstört in Susa die Königsgräber und sagt: „Ihre Gebeine nahm ich mit nach Assyrien, ihren Totengeistern legte ich Ruhelosigkeit auf und schloß sie von den Totenfeiern der Libation aus.“² Besiegte Könige laßt er am Osttor von Niniveh in Käfigen zur Belustigung der Stadtbewohner ausstellen; dorthin brachte er wohl auch die Gebeine, die er aus den Gräbern ihrer Vorfahren herausholen ließ.

Aber auch andere Gründe konnten für den Verlust der Grabesruhe vorliegen. Wer starb, ohne seine Verpflichtungen erfüllt zu haben³, Frauen, die während der Geburt oder während des Stillens sterben, unverheiratete Junglinge, erkrankte Dirnen waren vom Zugange zur Totenwelt ausgeschlossen und galten als ruhelos umherirrend.

Es sind Tonkegel gefunden worden, die der Sorge um die Grabesruhe Ausdruck geben

„Für alle Zeiten, für immer, für ewig, für alle Zukunft! Diesen Sarg möge man, wenn man ihn findet, nicht behalten — sondern an seine Stelle zurückbringen. Wer dieses lesen und nicht mißachtet, sondern also sprechen wird

¹ *Arch. der phil.-hist. Kl. der Wiener Ak. der Wiss.* 19. März 1904.

² Arrian erzählt, daß die Könige in den Euphratsumpfen Gräber anlegten, um sie vor Fäulnis und Zerstörung zu schützen. *Revue Égyptologique* XVII 1902 berichtet dasselbe von den Nosairi, die aus Ägypten stammen.

³ Der übernatürliche Glauben, daß Schuldigen in die Gewalt von Dämonen bringen ist in Japan noch heute stark ausgeprägt. Er wird aus Furcht vor Dämonen durch Geschieden, das vor dem Neujahrstag die Schulden getilgt sind. Unzählige Agenten sind mit der Kollierung beschäftigt.

Diesen Sarg will ich an seine Stelle zurückbringen, dem möge seine Gattat belohnt werden, drohen sei sein Name gesegnet, drunten möge sein Totengeist klares Wasser trinken.

Wie man Totengeister (*etimmu*) rief, so suchte man durch Beschwörung umherirrende Seelen loszuwerden. Krankheiten schrieb man dem bösen Totengeist zu, „der herausgekommen ist“. In einer Gebetssammlung aus Asurbanipals Bibliothek findet sich das Gebet eines vom Totengeist eines Verwandten oder Ermordeten angeblich besessenen Menschen. Er läßt den Kranken Tag und Nacht nicht los, daß ihm die Haare zu Berge stehen und die Glieder gelähmt sind. Der Sonnengott soll ihn befreien¹ von dem Dämon. Kleider und Schuhe und Lendengurt, auch Wasserschlauch und Wegzehrung habe er ihm schon gegeben². Nun möge er nach dem Westen gehen und Nedu, der Pfortner der Unterwelt, möge ihn festhalten, daß er nicht mehr entinnen kann.

Die in Babylonien einwandernden Semiten waren mit Vorstellungen, wie wir sie oben bei den arabischen Beduinen feststellten, vertraut. Aber auch unter ihnen gab es höhere Schichten (vgl. S. 4 f.), Träger einer Geisteskultur, deren Art und Bedeutung wir uns nach Analogie der seit dem 2. Jahrtausend urkundlich bezeugten sudarabischen Geisteskultur vorstellen müssen.

Die Totenwelt ist nach der babylonischen Lehre nicht ein Teil des dreigeteilten Alls, die Dreiteilung Himmel, Erde, Unterwelt ist ungelehrte Volksanschauung, sondern ein Topos im unteren Teil des Alls, im Ozean³. Die Totenreligion haftet besonders an den Kultorten, deren Stadtgott die Erscheinungen der unteren Welt oder die Erscheinungen des Hinabsinkens im Kreislauf repräsentiert, wie sie S. 89 ff. besprochen wurden. Diese Kultstätte sind dann Totenstädte, wie Nippur, Uruk, Kutha, im besonderen Sinne, in denen man mit Vorliebe seine Grabstätte begehrte⁴. Von Nippur und dem „Grabe Bels“ war S. 238 die Rede. Uruk, die Stadt der Inimlitar, wird Unu-ki geschrieben, „Wohnung“ im Sinne der „ewigen Wohnung“. Der S. 80 zitierte Text aus Nippur bezeugt die astralmythologische Deutung ihrer jährlichen Hinabfahrt in die Unterwelt, die sonst als Symbol des Sterbens der Vegetation und ihrer Wiederbelebung gilt. Auch Sippar war Totenstadt, in der das Göttergrab gezeigt wurde. Hammurabi ließ es mit „Grün“ bekleiden (S. 69).

Die Babylonier haben ihre Toten begraben. Die in Ur gefundene Geierstele (Abb. 212) zeigt Beerdigung von Gefallenen. Gudea berichtet, er habe im Tempel der Zahl 50 ein Mausoleum von Zedernholz ausgestattet. Es ist sehr wahrscheinlich, daß die babylonischen Stufentempel, die das Vorbild der Pyramiden waren, Königsgräber bargen. Von Kossaer Königen berichtet die babylonische Chronik, daß sie im Palaste Sargons begraben

¹ Vgl. den Samas-Text S. 320 f., in dem der Totengeist selbst sich anstellt, den Sonnengott wendet.

² Vgl. Lu. II, 24, es ist die Ausrüstung des Wüstentreibenden.

³ S. 63 ff. Vgl. 2 Mos. 20: „Weder des, das er Himmels noch der Erde, noch an im Wasser unter der Erde ist.“

⁴ Ebenso in Ägypten: Tod Memphis.

wurden. Asurbampal redet von Gräberstätten in Babylon, Sippar, Kutha und erzählt, daß eine Hochflut die Königsgräber in Niniveh zutage geschwemmt habe. In Assur wie in Babylon sind Ziegelgrüfte gefunden worden, deren Zugang durch einen Schacht vermittelt wurde. Zwei Backsteine aus Assur tragen die Inschrift „Palast des Ausruhens, Wohnung der Ewigkeit, festgegründetes Familienhaus Sanheribs“ und „Palast des Schlafens, Gruft des Ausruhens, Wohnung der Ewigkeit Sanheribs“¹

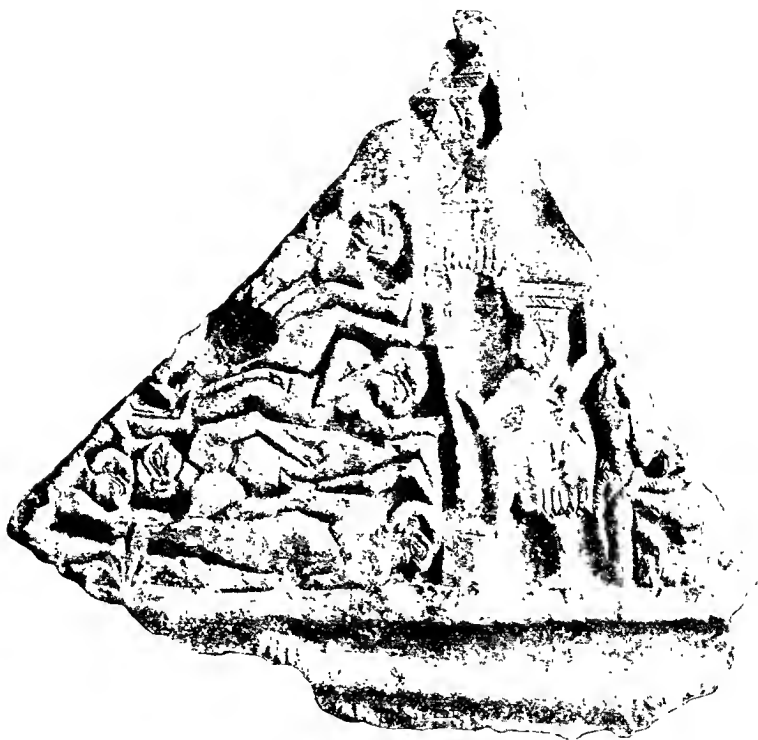


Abb. 212. Beerdigung von Gefallenen von der Gedenkstele des Eannatum.
Nach de Sarcey, *Deu. en chaldée* pl. 3 C.

Eine komplizierte Leichenkonservierung wie in Ägypten war in Babylonien nicht üblich. Ein Begräbniszeremoniell aus Asurbanipals Zeit sagt: „... das Tot des Grabes, seiner Ruhestätte, habe ich mit starkem Kupfer verschlossen und habe seinen ... festgemacht. Geräte von Gold und Silber, alles, was zur Grabesausstattung gehört, die Insignien, seine Herrschaft, die er liebte, habe ich vor dem Sonnengott sehen lassen und mit meinem Vater, der mich erzeugte, ins Grab gelegt. Geschenke gab ich den Fürsten, den Anunnaki und den Göttern, welche die Unterwelt bewohnen.“ Auf der Rückseite des Fragments heißt es: „Es wehklagten die Göttinnen, es respondeden die Freunde.“

Das Begraben in Sümpfen, das Arrian, Feldz. Alex. VII, 22 und Strabo XVI, 11 bezeugen, ist in einer babylonischen Chronik für einen einzelnen Fall bezeugt: „Ea-mukin-zér wurde im Sumpfe von Bit-Ĥašmar begraben“¹.

Die Konservierung der Leichen durch Honig, die Herodot I, 198 berichtet, ist bisher nicht zu belegen. Wohl aber die Konservierung in Salz (Asurb. Annalen VII, 38 ff.). Die Gräber von Ur, die wohl altbabylonischer Zeit angehören, zeigen an den Skeletten Spuren von Linnen-umwicklung, ferner tönerner und kupferner Gefäße mit Spuren von Dattelnkernen; die Skelette liegen auf der linken Seite, der Kopf auf einem Backstein.

Die Hauptfürsorge betrifft die Wasserspende für die Toten. „Während der Trauerfeier des Wasserausgießens für die Manen meiner königlichen Vorfahren legte ich Trauerkleider an und erwies Wohltat Gott und Menschen, Toten und Lebendigen.“ Die Wasserausgießung hatte der überlebende Sohn zu vollziehen. Wehe dem, der des Wasserspenders beraubt ist². Die Tonkegel (S. 318 f.) aus babylonischen Gräbern, die die Bitte enthalten, das Grab auch unversehrt zu lassen, wünschen dem Erfüller der Bitte, daß einst „sein Totengeist klares Wasser trinken möge“. Ein Textfragment redet vom Sühnepriester, der in die Grabstätte eintritt und dem Totengeiste durch einen Schaffner Speise und Trank reichen läßt³.

Lebensfreudigkeit ist der Charakterzug des babylonischen Volkes. In dieser Welt fühlt sich der Mensch als das „Kind seines Gottes“, wie er oft in den Hymnen und Psalmen genannt wird. Alles Irdische bis zu den geringfügigen Dingen des Lebens wird mit der Gottheit in Verbindung gesetzt. Das Verhängnis im eigentlichen Sinne ist der Tod. Alle Krankheit und alles Elend kommt aus der Totenwelt. Gefangenschaft und Krankheit ist Tod bei lebendigem Leibe, dem aus der Gefangenschaft Befreiten ist „das Kraut des Lebens unter die Nase gelegt“. Das Leben wird „kostbar“ genannt. „1000, 1000 Jahre in Fröhlichkeit des Herzens, Gesundheit des Lebens“⁴ wird dem König gewünscht; „langes Leben, Greisenalter, Nachkommenschaft, Frieden im Lande“.

Mit dem Tode ist's aus; daher hat der Leichnam seinen Namen šalamtu. Der Tod ist das „Geschick“⁵, dem der Mensch „nach uraltem Gesetz“ verfällt. Vorzeitiger Tod gilt als besondere Gottesstrafe; das Leben des Gottlosen wird „wie ein Rohr abgeschnitten“⁶. Aber schließlich verfällt jeder dem Geschehe. Und plötzlich bricht es herein.

„Wer am Abend noch lebte, früh ist er tot“⁷.

¹) Delitzsch l. c. S. 34

²) Asurb. Annal. VI, 75 f.; vgl. mein Hölle und Paradies S. 11

³) In den in Assur gefundenen Gräbern fanden sich Perlen, Muscheln, Metallschmuck, Dolche, Äxte, Helme.

⁴) K 618, 17 f. Delitzsch l. c.

⁵) Mammētum heißt das personifizierte Todesgeschick auf der X. Tafel des Gilgamesch-Epos. Friedr. Delitzsch leitet es von mammû Zorn“ ab.

⁶) K 3169, 5 ff. Delitzsch l. c. Anm. 5

⁷) IV R² 60* C, s. S. 331.

„Solange wir Häuser bauen, solange wir siegeln,
 solange Brüder teilen,
 solange unter den [Menschen] Haß ist,
 solange der Fluß anschwillt (?) und Hochflut bringt ;
 von Urzeit gibt es keinen, der entronnen (?),
 des Todes Beute sind wir (?), einer wie der andre,
 des Todes Bildnis kann man nicht bilden¹,
 dem Menschen bleibt das Wehe des Menschen auferlegt. Seitdem sie
 huldigten
 sind die Anunnaki² die großen Götter
 und verhängen mit Mammetum, die das Schicksal schafft, die Schicksale.
 Sie haben festgesetzt Tod und Leben,
 aber des Todes Tage sind unbekannt³.

Darum sagte der Weise in dem Fragment einer Rezension des Gilgameš-Epos.

„Gilgameš, wohin rennst du?
 Das Leben, das du suchst, wirst du nicht finden.
 Als die Götter die Menschen schufen,
 haben sie den Tod bestimmt für die Menschen,
 das Leben haben sie für sich behalten.
 Drum, Gilgameš, sättige deinen Leib,
 sei fröhlich Tag und Nacht,
 täglich halte ein Freudenfest;
 bei Tag und Nacht singe und spiele!
 Deine Gewänder seien rein,
 dem Kopf sei gewaschen, gieße Wasser über!
 Achte auf den Kleinen, der deine Hand faßt,
 dein Weib sei frohlich in deinem Schoße⁴.“

Die babylonische Lehre sieht die Totengeister losgelöst vom Grabe in einer Totenwelt versammelt. Die Vorstellungen von dieser Unterwelt wurden S. 63 ff. besprochen.

Hier interessiert uns die Frage, ob ein Unterschied im Geschieke der Toten angenommen wurde. Der Pfortner Nedu, der die Totengeister bewacht⁵, öffnet die 7 Tore der siebenfach ummauerten Totenwelt, wenn einer hinabkommt. Er meldet der Herrin der Unterwelt Eriskigal die Ankunft. Vor ihr gebengt sitzt Bélit-šèri und schreibt die Ankömmlinge auf. Für die Bösen sind schlimmere Zustände in der Totenstadt in Aussicht gestellt.

Ich will dich verfluchen mit einem großen Fluch,
 die Speisen in den Rinnen der Stadt sollen deine Nahrung sein,
 die Gassen der Stadt seien dein Trank,
 der Schatten der Mauer dein Standort
 eine Steinplatte dein Sitz!
 . . . und Durst sollen deine Kraft brechen.

¹ Für Zwecke der Beschwörung. — Vgl. S. 67 und Register unter Anunnaki.

² Gilg.-Epos, Tafel X. Zur Übersetzung s. Delitzsch l. c. S. 9.

³ Meißners Fragment, zu einer Rezension des Gilgameš-Epos gehörend. Vgl. *Ind.* 9. 7-10.

⁴ K 3859. 21. Delitzsch l. c. S. 38.

Für alle Fälle aber ist das Dasein in der Totenwelt trostlos. Im besten Falle kann man sich damit trösten, daß man im Tode Ruhe hat:

„Ich beuge mein Haupt zu den Toten; Leute, die tot sind, haben Ruhe¹ —“

und daß die recht Begrabenen, von reinem Wasser erquickt, mit ihren Vorfahren und Familien vereint sind, wie es am Schluß des Gilgameš-Epos (S. 64) geschildert war. Gedanken, wie der in den Briefen der Hammurabi-Zeit wiederholt bezeugte, „Ihr Gott rief sie zu sich“ (ikteruš) gehören der praktischen Frömmigkeit an, die nach keiner besonderen Begründung fragt.

Man muß sich hüten, poetische Bilder zu dogmatisieren. Von einem Unterschied im Geschicke der Toten auf Grund einer sittlichen Beurteilung reden alle diese Stellen nicht². Daß es eine babylonische Lehre vom Totengericht gegeben hat, läßt sich bisher nur durch die Tatsache belegen, daß Gilgameš als Totenrichter gilt (S. 174) und durch die Inschrift eines Talisman, der den Gott Mašil „zur Beschwörung für das Gericht des Lebens“ anruft³. Merkwürdig ist, daß die Riten des Totengerichts im Totenbuch der Ägypter die gleichen Bußfragen aufwerfen, wie die babylonischen Beschwörungs-Rituale für die Lebenden.

Es erhebt sich weiter die Frage, ob eine Befreiung aus der Unterwelt denkbar ist. Der Volksglaube hält es für möglich, daß ein Totengeist entronnen ist und die Lebenden plagt. Im Gilgameš-Epos fährt ein solcher Totengeist nach einer Beschwörung wie „Windhauch“ aus der Unterwelt hervor. Wehe, wenn ein solcher Geist den Menschen befällt. Istar droht im Texte der III, sie wolle die Toten heraufführen, daß sie essen und leben. S. 317 ff. war von der Plage der Totengeister die Rede.

Ist auch eine Befreiung im freundlichen Sinne denkbar? Nach der „Höllenfahrt der Istar“ befindet sich in der Unterwelt ein Lebensquell. Die Göttin wütet, wenn jemand den Wunsch ausspricht, davon zu trinken. Aber sie wird in dem einen Falle gezwungen, ihn Istar zur Verfügung zu stellen, so daß sie befreit wird. Und nach dem Schluß der Höllenfahrt der Istar gibt es Beschwörungsmittel, sie zu zwingen, einen Toten freizulassen⁴.

Hier tritt nun die Spekulation in Kraft, die die Geschicke des Toten nach Analogie der wechselnden Erscheinung im Naturleben beurteilt. Wie die Gestirne sterben (Untergang im Westen, heliakischer Untergang im Jahreslauf) und wiedererscheinen, wie die Vegetation stirbt und lebt, so wird der Tote leben. Dieser als zwingend geltende Analogie-Schluß findet sich am deutlichsten in Ägypten, dem Lande des Totenkultus. Aber der Gedanke ist auch auf babylonischem Gebiete bezeugt. Die astralen Göttergestalten, die Leben und Sterben darstellen, heißen „Totenerwecker“. Wenn es vom Sonnengott heißt „es steht in seiner Hand, die Toten lebendig zu machen, die Gebundenen zu lösen“, von Nabû, daß er „die Lebenstage verlängert und die Toten erweckt“, von Marduk, daß er es

¹ IV R² 46-53 Nr. 2, 16 ff. ² S. mein *Hölle und Paradies* S. 26.

³ Auf der Inschrift der S. 60 Abb. 46 wiedergegebenen Labartu-Tafel. Vgl. hierzu Messerschmidt OLZ 1901, 175 f. und mein *Hölle und Paradies* AO¹ 3² S. 31.

⁴ S. in *Hölle und Paradies* die Parallelen aus dem Buche Henoch.

„liebt, die Toten zu erwecken“, wenn Gula „die Totenerweckerin“ genannt wird, wenn selbst Nergal als „Lebendigmacher“ gepriesen wird, so mag man zunächst an Heilung denken. „Genesung“ und „Leben“ sind für den Orientalen identisch. „Dein Sohn lebt“, d. h. er ist genesen. Aber die Hoffnung der Wissenden ging darüber hinaus.

Der Nationalheld Gilgames „sucht das Leben“. Obwohl ihm gesagt wird: „das Leben, das du suchst, wirst du nicht finden“, kommt er doch jenseits des Totenflusses zur Insel, wo Ut-napištim lebt, der babylonische Noah. Ut-napištim heißt: „Er sah das Leben“. Am Schluß der Sintflutgeschichte geschah nach seiner Erzählung folgendes:

Inhl stieg empor zum Schiffe.
erfaßte meine Hande fuhrte mich hervor.
fuhrte mein Weib hervor, ließ sie niederknien an meiner Seite
berührte unsre Stirne, indem er zwischen uns stehend uns segnete.
Früher war Ut-napištim Mensch.
jetzt aber soll Ut-napištim und sein Weib gleich sein uns Gottern,
wohnen soll Ut-napištim in der Ferne, an der Mundung der Ströme.
Da nahmen sie mich fort; in der Ferne an der Mundung der Ströme ließen
sie mich wohnen.

Die Seligeninsel im fernen Westen würde der Kreislaufvorstellung entsprechen, der kosmischen Vorstellung als Himmel des *summus deus* entspricht es, wenn Tiglatpileser hofft, daß die großen Götter das Geschlecht seines Priestertums zum Wohnsitz auf dem Götterberg (S. 33) für ewig berufen haben.

Wir halten es für zu weitgehend, wenn Jensen sagt, das Gilgames-Epos habe die Absicht, „die angstlich Fragenden über Leben und Tod zu belehren“ und durch die am Schlusse vorauszusetzende Auferstehung des Engidu „mit einer freudigen Hoffnung auf eine Auferstehung zu erfüllen“. Gilgames sucht „ewiges Leben“ im Sinne der Segenswünsche, die wir S. 321 erwähnten. Die Lebenspflanze, die er bei seinem Ahnen findet, heißt: „Obwohl ein Greis, wird der Mensch wieder jung.“ Eine Auferstehungshoffnung, die sich an die Totenbeschwörung Engidus hielte (S. 64), würde keine Auferstehung im orientalischen Sinne sein. Der Orientale sieht im Leib „das Bild der Gottheit“ (S. 183 ff.). Nur leibliches Leben nach dem Tode könnte seine Erwartung erfüllen. Diogenes Laertius sagt im Vorwort der Schrift *de vita philosophorum*, die Chaldäer hätten an eine Totenerweckung geglaubt. Wenn das richtig ist — es könnte Gegenstand der Mysterienreligion gewesen sein, für die literarische Zeugnisse fehlen —, so wäre es im Zusammenhang mit der Lehre von einer Welterneuerung im Kreislauf der Äonen zu denken, die in der Tat bezeugt ist (S. 193 ff.). Aber wir haben vorläufig keine Berechtigung, den Gedanken einer definitiven Welterneuerung, einer *zaratruas*, mit der dann leibliche Totenerweckung im Zusammenhang stehen würde, für Babylonien vorauszusetzen, wie er für den großen Theologen der babylonischen Lehre, Zarathustra, bezeugt ist.

Zwanzigstes Kapitel.

Religiosität und Sittlichkeit.

Das Thema aller Religionen ist die Erlösung. Religion ist also Streben nach der Gemeinschaft mit der Gottheit auf dem Wege der Loslösung von dem radikalen Bösen in uns und um uns¹.

Innerhalb der altorientalischen Geisteskultur ist die Religion wesentlich Gnosis. Auch die Gemeinschaft mit der Gottheit wird auf dem Wege des Erkennens gesucht. Das „Geheimnis Himmels und der Erde“ besteht in der kosmischen Erkenntnis, die in den Erscheinungen der Welt die Offenbarung einer einheitlichen göttlichen Macht sieht, und in der Kreislauf-Erkenntnis, die das Leben aus dem Tode hervorstiegen sieht. Vgl. hierzu die Leitsätze S. 8 ff. und das Kapitel über die Offenbarung des göttlichen Wissens und Willens S. 10 ff.

Die altorientalische Frömmigkeit ruht auf dem Bewußtsein, daß die Gemeinschaft mit dem Göttlichen der Idealzustand des Menschen von Urzeit her ist. Der Mensch hat als „Bild der Gottheit“ (S. 180 ff.) Teil am kosmischen Geschick und ist zum Leben nach dem Willen der Gottheit verpflichtet.

Die Götter sind der Lehre nach Inhaber der Weisheit und Sittlichkeit² und Träger des ewigen Lebens. Der Mensch empfängt die Offenbarung der Weisheit und der göttlichen Gebote. Der den Göttern wohlgefällige Mensch muß weise sein. Der ideale Urmensch ist der „erzgeschelte“ Atrahasis. Ferner muß er sein Leben bis in die kleinsten Züge in den Willen der Gottheit einfügen, der aus dem Kosmos erforscht werden kann. In demütiger, unermüdlicher Ausübung der Schicksalsforschung besteht die Frömmigkeit. Auch das „Leben zu suchen“, das die Götter ihm vorenthielten, ist sein höchstes Ziel (S. 324).

Sittliche Vorstellungen werden außer mit Ea, dem Guten, vor allem mit Babbar-Samas verbunden, dem Gott, der im Tagesgestirn seine Manifestation hat (s. S. 248 ff.). Es ist der Gott der strafenden Gerechtigkeit. Alles Unrecht kommt durch ihn an den Tag, wie alles Finstere verschwindet, wenn seine Strahlen die Welt erleuchten. Sein Tempel heißt „Haus des Richters der Welt“ (Ē-sá-kud-kalamma).

Gudea sagt bei der Schilderung des Neujahrsfestes (Zyl. B, 18) „Die Sonne ließ hervorstrahlen die Gerechtigkeit. Babbar ließ hervorstrahlen die Gerechtigkeit. Babbar trat mit Füßen die Ungerechtigkeit, die Stadt erstrahlte gleich dem Sonnengott“. Ur-engur, König von Ur, der hier in der alten Mondstadt den Kult des Sonnengottes pflegt, sagt, „er habe

¹ Vgl. Kant, Die Religion innerhalb der Grenzen der bloßen Vernunft 1793. Das Gefühl der unbedingten Abhängigkeit Schleiermachers ist nicht die eigentliche Wurzel der Religion. Es entsteht erst durch die Erfahrung der Hemmungen der Gottesgemeinschaft, s. S. 328 ff.

² Die Gottersagen, die aus dem Mythos stammen, ziehen die Götter in das Geschick der Menschen nach dem Satz: Wie der Mensch, so sein Gott.

entsprechend den gerechten Gesetzen Babbars Gerechtigkeit herrschen lassen". Als seine Begleiter erscheinen in den Ritualtafeln Kettu und Mešaru, „Recht und Gerechtigkeit“¹. Die sittlichen Mächte sind also hier göttlich personifiziert, wie in Ägypten in Mat, der Schützerin der Gerechtigkeit.

Ausführlich wird die sittliche Tätigkeit des Šamas, der den gerechten Richter belohnt und den bestechlichen bestraft, in einem 200 Zeilen umfassenden Hymnus geschildert, der in der Bibliothek Asurbanipals in Abschrift aufbewahrt ist und sicher aus Babylonien stammt (s. S. 252). Dort heißt es:

Bei deinem Aufgang versammeln sich die Gotter des Landes
 dein furchtbarer Gelanz überwaltigt das Land
 Von sämtlichen Landern soviel Zungen erklingen
 du kennst ihre Pläne ihre Schritte überschaut du
 [Es blicken²] auf dich insgesamt die Menschen
 Du lassest erheben² den Übeltäter der nicht
 du bringst herauf aus der Tiefe² die das Recht heugten² .
 Durch das gerechte Urteil, o Šamas, das du sprichst [.....]
 ist herrlich dein Name, wird nicht geändert
 Du stehst bei dem Wanderer, dessen Weg² beschwerlich
 dem Seefahrer, der die Sturmflut fürchtet verleihest du [Mut²;
 Wege die nie erspaht den Jager [führst²] du
 [auf Höhen² zieht er, gleichkommend dem Šon]nengott
 O Šamas aus [deinem] Fangnetz [.....]
 aus deiner Schlinge nicht [entrinnt²]
 Der gegen Eidschwur [.....]
 dem, der nicht fürchtet ... [.....]
 Ausgebreitet ist dein weites Netz [.....]
 der zum Weibe seines Genossen erhebt sein Auge²]
 An einem ihm nicht vorbestimmten Tage nim mt ihn hinweg²
 festgesetzt² ist ihm Brand der Samen² ... [.....]
 Erreicht ihn deine Waffe so [gibt es] keinen Retter
 bei seinem Gerichte tritt nicht auf [sein] Vater.
 Beim Ausspruch des Richters stehn nicht Rede sie, seine Bruder
 in eherner Falle wird er niedergeschlagen, ohne es zu wissen.
 Der Schlechtigkeit plant dessen Horn vernichtest du,
 der auf Unterdrückung² smit, dessen Statte wird verkehrt.
 Den schlechten Richter lassest du Fesselung sehen
 der Bestechung annimmt, nicht rechtleitet, dem erlegst du Strafe an.
 Der nicht Bestechung annimmt der Fürsprache einlegt für den Schwachen
 wohlgefallig ist das Šamas fordert das Leben.
 Ein gewissenhafter Richter der gerechtes Urteil fällt,
 fertigt sich² einen Palast eine Fürstenwohnung ist seine Wohnstatte.
 Der Geld gibt auf Wucherzinsen² was fordert er²
 er betragt sich um Gewinn leert seinen Beutel.
 Der Geld gibt auf maßige Zinsen² einnimmt einen Sekel für ...
 wohlgefallig ist das Šamas fordert das Leben.
 Der die Waage hält
 der da ändert die Gewichtsteine erniedrigt
 der betrugtsich um Gewinn leert seinen Beutel
 Des Ehrlichen der die Waage hält viel sind
 Alles mögliche viel
 Der das Maß hält ausübt

[.] bei der Weide, der zuviel entrichten laßt
 [.] der Fluch der Leute wird ihn erhaschen
 [Wer] seinen [.] t Abgabe fordert
 [.] nicht wird besitzen sein Erbe
 in das [.] werden nicht eintreten sie, seine Brüder
 Der [.], der Getreide gibt für fordert das Gute
 wohlgefällig ist das Šamaš, fordert das Leben,
 er erweitert die Familie, nimmt Reichtum in Besitz
 gleich Wassern der Tiefe, unversieglichen, sein Same wird unver[sieglich sein.]
 Der gute Hilfe zu üben einen Unverständigen beauftragt¹⁾ .]
 der Untergebene²⁾ unterdrückt³⁾, mit dem Schreibgriffel wird er aufgezeichnet⁴⁾ .]
 die da Boses tun, ihr Same hat nicht Bestand]
 deren Mund voll Leugnen, da gilt vor dir:
 Du verbrennst ihren Ausspruch, lösest ihn auf ja du! . . .
 Du hörst, da über sie du hinziehst, die Eingezwangten machst ausfindig ihr Recht
 ein jeder, jedweder ist deiner Hand anvertraut.
 Du regelst ihre Orakel was gebunden ist, lösest du
 du erhörst, o Šamaš, Gebet, Flehen und Huldigen
 Niederwerfung, Knien, Flüstergebet und Fußfall,
 Aus tiefster Kehle schreit der Elende zu dir,
 der Hinfällige, Schwache, Geplagte, Arme,
 mit einem Klagelied⁵⁾, einem Schriftstück beständig geht er dich an,
 Dessen Familie fern, dessen Stadt weit weg
 mit dem Ertrag des Feldes der Hirt geht dich an,
 Der [.] im Aufstand, der Hirt unter dem Feind
 [o Šamaš geht dich an, da einen Weg er zieht des Schreckens
 Der reisende Kaufherr, der Händler, der den Beutel trägt,
 [.] geht dich an, der Fischer der Tiefe,
 Der Jäger der Schlachter der Wärter⁶⁾ des Viehs
 im des Rohrzauns der Vogelfänger geht dich an,
 Der Einbrecher, der Dieb, ob auch Feind des Šamaš,
 auf dem Pfad der Steppe der Landstreicher geht dich an
 Der umherirrende Tote, der fluchtige Schatten,
 o Šamaš, gingen dich an [.]
 Nicht wiesest du ab die [dich] angingen, [.]
 Die da niederknien, denen schaffst losend du ihre Reinheit
 die da huldigen, deren Huldigung nimmst du an,
 Sie aber fürchten dich verehren deinen Namen,
 vor deiner Größe beugt man sich für immer.

Das kultische Mittel, sich der Gemeinschaft mit der Gottheit bewußt zu werden, war wohl bereits in sumerischer Zeit die Besteigung des Tempelturmes. Ihre Spitze soll in den Himmel reichen, wie sie selbst den kosmischen Gottessitz darstellen (S. 44 ff.), und das Sprichwort redet vom „Emporsteigen zum Himmel“¹⁾. Die Wurzeln der Mysterienlehre von der läuternden Himmelsreise der Seele hat gewiß ihre Wurzeln in der altorientalischen Lehre von der kosmischen Stufenleiter. Wir wissen leider nichts Näheres von den babylonischen Mysterien, bei denen es sich um Dinge handelt, „die mitzuteilen die Scheu vor der Gottheit verbietet“.

Ausdruck des religiösen Glücksgefühls, das die Gewißheit hat, „Kind seines Gottes“ zu sein, sind die religiösen Psalmen und Hymnen. Die ältesten zusammenhängenden religiösen Texte dieser Art sind die sumerischen Bußpsalmen, von denen S 180 und 216 f. die Rede war. Der schönste derselben soll hernach mitgeteilt werden. Für fast alle Gotter

¹⁾ v. S. 331, vgl. 304 und die Redeweise 1 T 3 13 Stufen in den Himmel bauen.

des Pantheons besitzen wir Hymnen. Die Gebete setzen Erhörung voraus. Neben Bittgebeten finden sich auch tief empfundene Dankgebete für empfangene Hilfe¹. Der S. 331 wiedergegebene Text setzt das Dankgebet vor dem Essen voraus. Schöne Zeugnisse für das religiöse Empfinden der Gottesgemeinschaft bieten altbabylonische Namen wie.

Jamlik-ilum, „Gott entscheidet“; Jasüb-ilum, „Gott wendet sich wieder
 Ilum-damiḫ, „Gott ist gnädig“; Ilum-nāšir, „Gott hilft“; [zu“;
 Ilum-nāda, „Gott ist erhaben“; Ili-idinnam, „mein Gott hat gegeben“;
 Ili-amtaḫar, „meinen Gott rief Ili-ma-a-bi, „mein Gott ist mein
 [ich an“; [Vater“;
 Ili-tūram, „mein Gott, wende dich wieder zu“².

Im Kultus, der mit der Mythologisierung der Lehre und ihren Einzelmotiven zusammenhängt (s. S. 9), ist das Opfer das Mittel, in die Gemeinschaft der Gottheit zu kommen³. Die Volksreligion verehrt auch gottliche Schutzgeister, die den Menschen begleiten und ihm als Not Helfer dienen (S. 297, Anm. 1); auch überträgt sie das starke Empfinden der Mutterliebe in die Gottheit und lehrt die Anbetung der Himmelskönigin und Muttergöttin als Madonna (Bélti, s. S. 262), von der aller Segen kommt und die als Fürbitterin vor der Gottheit auftritt (S. 229).

Dem Gefühl der Gemeinschaft mit der Gottheit treten Hemmungen entgegen in der Erfahrung des Leidens und des Todes. Dem himmelhoch Jauchzen steht das zum Tode Betrübte (S. 304) entgegen. Der Mensch fühlt sich als Staubgeborener (S. 181 f.) in unbedingter Abhängigkeit und fürchtet den Zorn der Gottheit und das Wirken widergöttlicher, dämonischer Mächte. Die Gebete und Zauberriten suchen Schutz vor den Gefahren. Die Priester, die als besondere Träger des göttlichen Waltens gelten, werden um Mittel angegangen, den Bann zu lösen. Die Praxis dieser Priester, die die Angst der Menschen ausbeuten, ist das dunkelste Kapitel der Religionsgeschichte. Aber selbst hinter ihren Zauberriten steckt der naturpantheistische Gedanke. Öl und Feuer und Wasser, Pflanzen und Tiere verkörpern kosmische, göttliche Kräfte. Der Mensch, dem sie beigebracht werden, nimmt die Kräfte in sich auf. Besonders ausgebildet sind die Riten, die den Menschen von Todesbann und Todesfurcht befreien sollen. In den kultischen Feiern, in deren Mittelpunkt Tammuz und Ištar stehen (s. S. 263 ff.), wird das göttliche Lebensgeheimnis in das menschliche Geschick gezogen⁴. Das Heldenepos erzählt von den

¹ Es ist also nicht richtig, wenn gesagt wird, ein charakteristisches Zeichen des Heidentums sei das Fehlen von Dankgebeten.

² S. Delitzsch, *Babel und Bibel I*, S. 77. Ilu wird aber wohl einfach den Schutzgott bedeuten, nicht speziell Gottesbezeichnung sein. Der Personennamen VAT 654: Ardi-Abdi-il E-li Knecht des Gottes E-li ist kein sicherer Gegenbeweis.

³ Vgl. 1 Ko 10 20: *zōronoiz tōn dautōriōn pōtōn* 'Gegensatz dazu v. 10: *zōronōn* mit Gott im christlichen Abendmahlsopfer, v. 18, *zōronōn* mit Jahve im israelitischen Kultus.

⁴ Alle Riten laufen auf das Beghären hinaus, „vergottet“ zu werden: *ἐῖςθεοὶ εἶναι, εἰςθεοποιεῖσθαι* in der Sprache der griechischen Mysterien, die nach Aussage der Griechen auf *εἰςθεοὶ ἵεσθαι* nämlich auf der mythologisierten Lehre des alten Orients ruhen.

Menschen der Urzeit, die um ihres gottgefälligen Lebens willen in die Gemeinschaft der Götter erhoben wurden (S. 324), und von Gilgameš, der nicht sterben will und der bei dem Urahn auf der Seligeninsel das Lebenskraut erhält (S. 324).

Das schwerste Hemmnis der Gemeinschaft mit der Gottheit ist die Sünde. Die Frage nach dem Verhältnis von Moral und Religion ist auf babylonischem Gebiete keine Frage. Die Moral ist mit der Religion verbunden, wie jedes andere Gebiet des Geisteslebens.

Der Begriff der Sünde geht in den Ritualtexten der späteren Zeit und in den assyrischen historischen Texten in dem des kultischen Versehens und in dem des Aufruhrs gegen die staatliche Ordnung auf. Der Klient des Priesters hat unwissentlich irgend etwas versehen, er hat ein tabu der Gottheit berührt, ein Opfer nicht rite vollzogen, er ist gleichsam in eine Falle geraten. Nur der Priester kennt die Geheimnisse, er kann vor „Sünde“ bewahren. Wenn der König die Omina nicht beachtet, so ist das „Sünde“ (*ḫiṭu*).

Der Rebell und Feind des Königs begeht „Sünde“. In den historischen Inschriften ist Sünde politisches Vergehen. In dem S. 208 zitierten Dankpsalm Asurbanipals über den Sieg über Elam wird von Tugdamme, dem König der Ummanmanda, der „Geschöpf der Tiāmat“ genannt wird, gesagt, er sei geflohen,

a-na la e-piṣ an-ni la ḫa-ṭi-e mi-šir māti-ia . . .

„um nicht Sünde zu tun, sich nicht zu versündigen an der Grenze meines Landes . . .“

Umgekehrt werden auch für politische Unterwürfigkeit ethische Begriffe verwendet. Auf einem unveröffentlichten Inschriftfragment wird gesagt:

nišē . . . ḫar-ra-an Kit-te [u] Mi-ša-ri šab-tu-ma,

„die Leute erfaßten den Weg von Recht und Gerechtigkeit.“

Auch die Omina gebrauchen den Begriff Sünde im politischen Sinne. Aber an Stellen, wie der folgenden, hat das Wort doch wohl ethischen Sinn:

Virolleaud, *Astr. Chald. Sin I*, 17.

šarru amēlūti¹ ana ka-li-e ušēši-ma amēlūti¹ šu-nu ša ina la an-ni-šu-nu zak-ru inniṭirū¹

„der König wird die Leute zur Verbrennung hinausführen lassen, und nur die Leute, die nicht in ihrer Sünde „genannt“ werden, sollen verschont werden“.

Virolleaud, 1. Suppl. XXXIII, 56—57:

†Istar ana māti rêma irašši e-ka-a-tum iššir dal-ḫa-a-tum i-zak-ka-a ar-ni māti ippaṭarār

„Istar wird gegen das Land Erbarmen fassen, ekātum wird gedeihen, das Trübe wird hell werden, die Sünde des Landes wird gelöst werden“¹.

Im Kod. Hammurabi bedeutet *ḫiṭu* den objektiven Schaden und *arnu* den subjektiven Schaden, der mit der Rechtsbeugung (Vermögensverletzung) verbunden ist.

¹) Motive der Fluch- und Segenszeit.

Die Ausdrücke für Sünde sind

hiṭṭu, hiṭu, hiṭitu. Thompson Rep. 88, Obv. 10, 274, Rev. 4 f. ist hiṭitu Nichtbeachtung der Omina. Asarh. II, 19 bedeuten hiṭṭu und ḫulultu Rebellion; die Rebellen heißen šabē bēl hiṭi. Das Ideogramm ŠE. BI DA steht II R 20, 50 für haṭū, „sündigen“.

egū (syn. hiṭu V R 47, 8^b), bedeutet wohl eigentlich „Versäumnis“. Vom Mörder des Königs heißt es Thompson Rep. 90, Rev. 13. a-kī i-ga-an-ni-ma, „er hat sich versündigt“.

arnu (syn. hiṭu III R 38, Nr. 2, Obv. 61). In einem der sog. Kedorlaomer-Texte (Sp II, 987, Rev. 12) heißen die Feinde bēlē arni.

ḫulultu, Schandtat, eig. Schmähung; bei Sanherib und Asarhaddon steht es gleichbedeutend mit hiṭitu. IV R 60^a C, Obv. 14: ḫulultu vor Gott.

ḫillatu (nicht ḫablatu), eig. leichte Handlung, bei Sanherib politisches Vergehen, IV R 7, 3^b arni šerti ḫillati hiṭiti im Verhältnis zu Gott. šertu (Id. NAM.TAG GA, das auch für arnu, annu steht), ebenfalls politisch und religiös. In den Unterschriften der Tafeln wird (z. B. CT XII, 3) gesagt, daß der, der die betr. Götter fürchtet, von šertu frei ist. IV R 54, 3^b u. ö. steht es für „Strafen“ (lištapših šértaka kabitta).

annu (eig. Widersetzung), Sünde im religiösen (z. B. IV R 10, 36 f.) und im politischen Sinne (bei Sanherib wiederholt), auch Schuld (ina la annišunu, ohne Schuld werden die Leute von Sippar gefangen gehalten Khors. 135) und Strafe (annu kabtu, schwere Strafe) legt Asurb dem Feinde auf V R 8, 10. In Enuma eliš ist von annu und ḫillatu wider die Gottheit die Rede

Daß die Begriffe für Sünde ihrem tieferen Sinne nach sittlich-religiös, d. h. als Vergehen (Aufruhr) gegen den Willen der Gottheit gemeint sind, zeigt die Verwendung in den Bußpsalmen, die seelische Schmerzen voraussetzen

Sie sind in den assyrischen zweisprachigen Rezensionen, in denen sie vorliegen, als Ritualtexte für ärztliche Beschwörungen zurechtgemacht, aber sie müssen in altbabylonischer Zeit selbständige Bedeutung als „Klagehieder zur Herzensberuhigung (der Gottheit)“ gehabt haben. Daß sie uralt sind, beweisen die eingefügten Kommentierungen schwieriger Worte. Als Beispiel diene der folgende Bußpsalm in Zimmerns Übersetzung¹.

Ich² gelangte zu langem Leben — über das Lebens-ziel ging es hinaus
wo ich mich auch hinwende, — da steht es schlimm, ja schlimm;
meine Drangsal nimmt überhand — mein Wohlergehen erblicke ich nicht.
Rief ich zu meinem Gott, — so gewährte er mir nicht sein Antlitz
flehte ich zu meiner Göttin — so erhob sich ihr Haupt nicht.
Der Wahr-sager deutete nicht — durch Wahrsagung die Zukunft,
durch eine Spende stellte der Scher — mein Recht nicht her.
Gang ich den Totenbeschwörer an — so ließ er mich nichts vernehmen
der Zauberer löste nicht — durch ein Zaubermittel meinen Bann.
Was für verkehrte — Dinge in der Welt!
Blickte ich hinter mich — so verfolgte mich Mùsal

¹ IV R² 60^a C.

² Der Leidende ist der König s. S. 213 f.

Als ob ich eine Spende meinem Gott nicht dargebracht hatte
 oder bei der Mahlzeit meine Göttin nicht angerufen worden wäre
 mein Antlitz nicht niedergeschlagen, mein Fußfall nicht sichtbar gewesen wäre;
 (wie einer), in dessen Mund stockten Gebet und Flehen
 (bei dem) der Tag Gottes aufhörte der Festtag ausfiel;
 der nachlässig war, auf (der Gotter) Ausspruch [?] nicht achtete.
 Furcht und Verehrung (Gottes) seine Leute nicht lehrte;
 der seinen Gott nicht anrief, von seiner Speise aß,
 seine Göttin verließ, ein Schriftstück [?] ihr nicht brachte,
 der den, der gelehrt war, seinen Herrn, vergaß,
 den Namen seines mächtigen Gottes geringschätzig aussprach — so erschien ich.
 Ich stellst aber dachte nur an Gebet und Flehen,
 Gebet war meine Regel, Opfer meine Ordnung.
 Der Tag der Gottes-Verehrung war meine Herzenslust,
 der Tag der Nachfolge der Göttin war (mir) Gewinn und Reichtum.
 Dem König zu huldigen das war meine Freude
 auch ihm zu spielen das war mir angenehm.
 Ich lehrte mein Land auf den Namen Gottes zu achten
 den Namen der Gottheit zu ehren, unterwies ich meine Leute.
 Die Verehrung des Königs machte mich Riesen[?] gleich
 auch in der Ehrfurcht vor dem Palaste unterwies ich das Volk.
 Wußte ich doch, daß vor Gott solches wohlgefällig ist.
 Was aber einem selbst gut erscheint das ist bei Gott schlecht,
 was nach jemandes Sinn verächtlich ist, das ist bei seinem Gotte gut.
 Wer verstand den Rat der Gotter im Himmel,
 den Plan eines Gottes, voll von Dunkelheit[?] wer ergründete ihn?
 Wie verstünden den eines Gottes die blöden Menschen!

 Der am Abend noch lebte, war am Morgen tot,
 plötzlich ward er betruht, elends ward er zerschlagen.
 im Augenblick singt und spielt er noch.
 im Nu heult er wie ein Klagemann
 Tag und Nacht ändert sich ihr Sinn.
 Hungern sie, so gleichen sie einer Leiche,
 sind sie satt, so wollen sie ihrem Gotte gleichkommen.
 Gehts ihnen gut, so reden sie vom Aufsteigen zum Himmel
 sind sie voll Schmerzen, so sprechen sie vom Hinabfahren zur Hölle
 fehlt ein größeres Stück
 zum Gefängnis ist mir das Haus geworden.
 In die Fessel meines Fleisches sind meine Arme gelegt
 in meine eigenen Bande sind meine Füße geworfen.
 fehlt eine Zeile

 Mit einer Peitsche hat er mich geschlagen, voll von . . .
 mit seinem Stabe hat er mich durchbohrt, der Stuch war gewaltig.
 Den ganzen Tag verfolgt der Verfolger mich,
 inmitten der Nacht läßt er nicht mich aufatmen einen Augenblick.

 Durch Zerreißen[?] sind gesprungen meine Gelenke,
 meine Gliedmaßen sind aufgelöst, sind
 In meinem Kote walzte[?] ich mich wie ein Stier,
 war begossen wie ein Schaf mit meinem Unrat.
 Meine Fiebererscheinungen sind dem Zaubrer unklar geblieben [?],
 auch hat meine Vorzeichen der Wahrsager dunkel gelassen
 Nicht hat der Beschwörer meinen Krankheitszustand gut behandelt,
 auch gab einen Endpunkt für mein Siechtum der Wahrsager nicht an
 Nicht half mir mein Gott, faßte mich nicht bei der Hand
 nicht erbarmte sich meiner meine Göttin, ging mir nicht zur Seite.
 Geöffnet war schon der Sarg, man machte sich an meine Bersetzung [?]
 ohne schon tot zu sein ward die Wehklage um mich vollführt.

Mein ganzes Land rief: „Wie ist er übel zugerichtet!“
 Da solches mein Feind horte, erglänzte sein Angesicht;
 meiner Feindin(?) verkündete man es, ihr(?) Sinn ward heiter.
 Ich weiß aber eine Zeit für meine gesamte Familie,
 wo inmitten der Manen ihre Gottlichkeit geehrt sein wird.

Auch die Ritualtafeln, die zum Zwecke von Krankenheilungen verfaßt sind, geben Material zur Beurteilung des babylonischen Sündenbegriffes. Sie zählen mit peinlicher Sorgfalt alle Möglichkeiten der Sünde auf. Hinter den Formeln taucht das sittliche Ideal des Babyloniers auf.

Die Beschwörungstafeln der Šurpu-Serie zeigen, was man im einzelnen unter Sünde versteht:

Hat er Vater und Sohn entzweit
 hat er Mutter und Tochter entzweit,
 hat er Schwiegermutter und Schwiegertochter entzweit,
 hat er Bruder und Bruder entzweit,
 hat er Freund und Freund entzweit
 hat er einen Gefangenen nicht freigelassen,
 einen Gebundenen nicht gelöst?
 Ist's Gewalttat gegen das Oberhaupt? Haß gegen den älteren Bruder,
 hat er Vater und Mutter verachtet, die ältere Schwester beleidigt,
 der jüngeren (Schwester) gegeben der älteren verweigert,
 zu Nein ja
 zu Ja nein gesagt,
 Unlauteres gesprochen,
 Frevelhaftes gesprochen,
 falsche Wage gebraucht,
 falsches Geld genommen,
 einen rechtmäßigen Sohn enterbt, einen unrechtmäßigen eingesetzt,
 falsche Grenze gezogen,
 Grenze, Mark und Gebiet verrückt?
 Hat er seines Nächsten Haus betreten
 seines Nächsten Weib sich genahet,
 seines Nächsten Blut vergossen,
 seines Nächsten Kleid geraubt?
 Hat er aus seiner Gewalt? einen Mann nicht gelassen,
 einen braven Mann aus seiner Familie vertrieben,
 eine wohlverdiente Sippe zersprengt,
 gegen einen Vorgesetzten sich erhoben?
 War er mit dem Munde aufrichtig, im Herzen falsch?
 Mit dem Munde voller Ja im Herzen voller Nein?
 Ist's wegen Ungerechtigkeit, auf die er sann,
 um Gerechte zu vertreiben, zu vernichten,
 zu freveln, zu rauben, rauben zu lassen,
 mit Bösem sich zu befassen?
 Ist unflätig sein Mund,
 widerspenstig seine Lippen?
 Hat er Unlauteres gelehrt Ungeziemendes unterwiesen?
 Hat er mit Zauberei und Hexerei sich befaßt?

Hat er mit Herz und Mund versprochen aber nicht gehalten,
 durch ein nicht inngehaltenes Geschenk den Namen seines Gottes mißachtet,
 etwas geweiht, aber zurückbehalten
 etwas geschenkt das Opfertfleisch ... aber es gegessen?
 Gelöst werde, wodurch er auch immer gekannt ist.

Ob er solches, das für seine Stadt ein Grauel, gegessen,
 ein Gerede über seine Stadt ausgesprengt,

den Ruf seiner Stadt schlecht gemacht,
 ob er einem Gebannten entgegengegangen,
 ob er mit Gebannten Gemeinschaft gehabt in seinem Bett
 geschlafen, auf seinem Stuhl gesessen, aus seinem Becher getrunken):¹

Auf der 3. Tafel Šurpu wird angenommen, daß auf einem der Bann ruhen kann,

„weil er jemand durch Bestechung zum Recht verholffen hat
 Pflanzen aus dem Feld ausgerissen,
 Rohr im Dickicht abgeschnitten hat.

.....
 für einen Tag um eine Rinne gebeten wurde und es abgeschlagen hat
 für einen Tag um einen Wasserbehälter gebeten wurde und es abgeschlagen hat
 des Nächsten Kanal verstopft.
 statt den Gegnern zu willfahren, ihnen Feind geblieben
 einen Fluß verunreinigt, oder in einen Fluß gespien hat.“

Die Grundgebote der Sittlichkeit, ohne die ein Rechtsstaat nicht denkbar ist, werden in diesen Fragen vorausgesetzt. Das Leben und Eigentum ist geschützt. Im 25. Rechtsfall des Kodex Hammurabi heißt es

„Wenn jemand, der zum Löschen gekommen ist, sich nach einem Besitzstück des Hausherrn gelusten läßt und er das Besitztum des Hausherrn sich aneignet, so soll jener Mensch ins Feuer geworfen werden.“

Diebstahl ist Kapitalverbrechen. In hoher Würde erscheint die Wahrhaftigkeit. Falsches Zeugnis, üble Nachrede wird schwer geahndet. Der Schwur entscheidet den Rechtsfall. Die Lüge in Wort und Gesinnung gilt als verächtlich. Die Einschränkung der Blutrache (im Kod. Hamm. ist sie bereits ganz ausgeschaltet) ist nicht als sittlicher, sondern als sozialer Fortschritt anzusehen. Die staatliche Gewalt sichert die Rechtsgüter. Humane Grundsätze zeigen sich Kod. Hamm. 32. Lösung eines Gefangenen durch seine Angehörigen; 48. Zinserslaß bei Mißernten; 116. Schutz des Schuldgefangenen.

Daß die Sittlichkeit auf Geboten der Gottheit ruht, ist eine Voraussetzung der gesamten babylonischen Weltanschauung. Wie die Weisheit, so liegt die Reinheit und Glückseligkeit nach babylonischer Lehre im Uranfang. Die mythologische babylonische Schöpfungsgeschichte schließt mit einem lehrhaften Text, der berichtet, wie Marduk, der Sieger über Tiámat, die Gebote des Ea den Menschen bringt. Dort heißt es unmittelbar im Anschluß an das S. 12 f. wiedergegebene Stück.

„Bestandig ist sein Wort, nicht gewandelt wird sein Befehl;
 das Wort seines Mundes ändert nicht irgendein Gott.
 Blickt er böse an, wendet er seinen Nacken nicht wieder zur Gnade
 wenn er zürnt, wenn er ergrimmt ist, tritt ihm kein Gott entgegen.
 Der Hochherzige, Weitsinnige.
 Vor dem Frevel und Sunde
 (5 weitere Zeilen verstummelt).

Tafeln, auf denen göttliche Gebote geschrieben sind, setzt der bekannte Text K 7897, zu dem zwei Duplikate vorhanden sind, voraus¹.

¹ CT XIII. 29 f., vgl. Macmillan in BA V 5 Nr. 2, zur Tafel der Gebote s. ATAQ² S. 205 (englische Bearbeitung I. 222 f.).

Verleumde nicht, sondern rede Freundliches,
 Böses rede nicht, sondern bekunde Wohlwollen!
 Wer verleumdet und Böses redet,
 dem wird es Šamaš vergelten, indem er sein Haupt
 Mache nicht weit deinen Mund, wahre deine Lippen!
 Bist du erregt, sprich nicht sofort!
 Redest du jahlings, hast du's nachher zu büßen,
 mit Schweigen (vielmehr) besänitige deinen Sinn!
 Taglich bringe dar deinem Gott
 Opfer, Gebet, den (der Gottheit) würdigsten Weihrauch,
 gegen deinen Gott habe ein lauterer Herz,
 das ist es, was der Gottheit am würdigsten ist.
 Gebet und Flehen und Niederwerfen aufs Angesicht
 sollst du frühmorgens ihm darbringen, dann werden gewaltig deine Kräfte
 Und zum Außersten werden sie mit Gott dich leiten.
 In deiner Weisheit lerne von dieser Tafel:
 Gottes furcht gebiert Gnade,
 Opfer fordert das Leben,
 und Gebet löset die Sünde.
 Wer die Gotter furchtet, wird nicht schreien
 Wer die Anunnaki furchtet, wird verlangen seine Tage?,
 mit dem Freund und dem Genossen rede nicht ...
 Niedriges sollst du nicht reden, sondern Wohlwollen
 Wenn du etwas versprichst, so gib
 Wenn du zu Hilfe kommst, so
 — — — — —
 Als ein Herr sollst du sie nicht unterdrücken,
 deswegen ist dein Gott zornig über dir.
 Nicht ist es wohlgefällig vor Šamaš, er wird es vergelten mit Bösem].
 Gib Speise zu essen, Wein zu trinken,
 trachte nach der Gerechtigkeit, Sorge und
 das ist wohlgefällig vor Šamaš und er wird es vergelten mit Gutem].
 Bringe Hilfe, schutze
 Die Magd in dem Hause sollst du nicht

Zum guten Teile werden die religiös-sittlichen Grundsätze als Theorien aufzufassen sein. Wir wissen nicht, ob es eine geschichtliche Zeit gegeben hat, in der ganze Schichten des Volkes unter den Grundsätzen der hohen Sittlichkeit, wie sie die ethischen Vorschriften voraussetzen, gelebt haben. Die Tafelschreiber idealisieren ihre Helden. Wenn der Kodex Hammurabi in feierlicher Einleitung und in feierlicher Schlußrede religiös-sittliche Ideen ausspricht, die in dem Kodex der Rechtsfälle keinerlei Widerhall finden, so dürfen wir vermuten, daß eine solche Spannung zwischen Theorie und Praxis auch in älteren Zeiten geherrscht hat. Aber die Theorie ist vorhanden, und sie beherrscht die Ritual-Texte auch in den Zeiten des religiösen Tiefstandes. Hohe ethische Forderungen werden in Katechismusform von dem Bußer ausgesprochen, der sich zugleich den niedrigsten Hexen- und Zauberriten unterwirft.

Wie stand es tatsächlich mit der bürgerlichen Moral der Babylonier? Das ergibt sich ebenfalls aus den Ritualtafeln. Es sind Standes-

sünden der Grundbesitzer wie der Handelsleute, die hier getadelt werden. Diebstahl und Grenzverletzung, Schädigung des Nachbars und Konkurrenten in der Kanalisation, Falscheid und Bestechung, Betrug im Handel. Daneben erhalten wir Bilder guter sittlicher Zustände.

In sehr hoher Wertschätzung stand das gute Verhältnis der Familienglieder untereinander. Für Vater und Mutter insbesondere wird hohe Ehrerbietung beansprucht. Daß wirkliche Kindesliebe vorhanden war, zeigt der Vergleich der Liebe, die man von der Gottheit erfährt, mit Vater- und Mutterliebe (S. 240).

Die sittliche Verpflichtung zum Gehorsam gegen Vater und Mutter und auch gegen ältere Geschwister wird in einem merkwürdigen altbabylonischen Textfragment eingepreßt, über das mir H. Zimmern eine vorläufige Mitteilung freundlichst zur Verfügung gestellt hat.

In der 2. Reihe von Zimmerns „Sumerischen Kultliedern aus altbabylonischer Zeit“ (= Vorderasiat. Schriftdenkmäler Heft X) werden unter Nr 204 und 205 zwei fragmentarische altbabylonische sumerische Texte (die gegen-eitig Duplikate sind veröffentlicht, anscheinend zur Gattung der Beschwörungsrituale gehörend, worin längere Abschnitte enthalten sind, die in der Form von Wunschsätzen eine Art Sittenkodex enthalten, ähnlicher Art wie z. B. die Aufzählungen in der 2. und 3. Surpu-Tafel, und in den sog. „Weisheits-sprüchen“ zuletzt behandelt bei Zimmern, Bab. Hymnen und Gebete, 2. Ausw. S. 27 ff., oder – und dieser Vergleich liegt vielleicht noch näher¹ – wie die Sittenkodexartigen Aufzählungen in den Inschriften Urukaginas von Lagaš.

Einige Zeilen aus jenem Briefe lauten z. B.

- „Das Vorhergehende, wo sicher vom Vater die Rede war, fehlt.
 „Auf das Wort deiner Mutter wie auf das Wort des Gottes []² bez. der
 Göttin mögest du dein Ohr richten.“

 „Auf das Wort deines älteren Bruders wie auf das Wort eines Greises mögest
 du dein Ohr richten“
 „Das Herz deiner älteren Schwester krankte nicht, auf ihr Wort achte!

 „Wenn einer eine Lager-stätte nicht hat, so setze ihm eine Lager-stätte hin.“³

Aus der Zeit von Hammurabi besitzen wir in Abschrift der Bibliothek Asurbanipals einen Text, der sog. „Famihengesetze“ enthält. Daß sie älter sind als der Kodex Hammurabi, beweist die sumerische Sprache und die große Härte in der Rechtsbehandlung

Wenn ein Sohn zu seinem Vater sagt: „du bist nicht mein Vater“, so soll man ihm die Marke schneiden, ihn zum Sklaven machen und für Geld verkaufen.

Wenn ein Sohn zu seiner Mutter sagt: „du bist nicht meine Mutter“, so soll man ihm seine Marke schneiden, ihn in der Stadt herumführen und aus dem Hause vertreiben.

Wenn ein Vater zu seinem Sohne sagt: „du bist nicht mein Sohn“, so muß er Haus und Hof verlassen.

Wenn eine Mutter zu ihrem Sohne sagt: „du bist nicht mein Sohn“, so muß sie Haus und Hausgeräte verlassen.

¹ [] fehlt vielleicht nichts

² Das ist wohl als Vorschrift der Barmherzigkeit aufgefaßt worden, es konnte allentalls auch ein kultisches Gebot sein und sich auf die Lagerstätte für den Gott beziehen.

Wenn eine Ehefrau von ihrem Ehemann sich lossagt, und sagt: „du bist nicht mein Mann“, so soll man sie in den Fluß werfen.

Wenn ein Ehemann zu seiner Frau sagt „du bist nicht meine Frau“ so soll er eine halbe Mine Silber zahlen.

Wenn jemand einen Sklaven mietet, und dieser stirbt, kommt abhanden, läuft weg, wird eingesperrt oder wird krank, so soll er als Miete für ihn täglich ein ... Getreide erlegen.

Auch andre Texte zeigen ein patriarchalisches Verhältnis der Eltern zu den Kindern, auch die Schwiegermutter steht nach den Ritualtafeln in hohen Ehren. Die Frau ist prozeßfähig und gegen Willkür in der Ehe geschützt. Das Adoptionswesen ist sehr stark ausgebildet. Witwen (§ 171—172 b Kod. Hamm.) und Waisen (§ 177) werden geschützt; die Könige rühmen sich, Schützer der Schwachen zu sein.

Dem Verhalten gegen die Gottheit entspricht beim babylonischen Staatsbürger das Verhalten gegen den König und den königlichen Palast. „Fürchte Gott, ehre den König“ steht auf einer Tafel der Bibliothek Asurbanipals (ilu tapalah šarru tana'ad)¹. Andererseits soll dem Ideal nach der König rein sein wie Anu, gütig wie Ea, weise wie Sin, gerecht wie Šamaš. Mit der Erstarrung der Götterwelt durch die Astrologie, die im ehernen Fatum das Walten der Gottheit sieht und das moralische Weltregiment in starres Schicksal verwandelt, erstarrt der Königsbegriff zur orientalischen Tyrannei, die an Stelle der Gottheit das ehrene Geschick repräsentiert, über Leben und Tod grausam gebietet.

Der Kodex Hammurabi hat eine religiöse Einleitung und einen religiösen Schluß. Die Paragraphen des Gesetzes selbst enthalten keine religiöse Begründung. Das mag in einer gewissen Rationalisierung seine Erklärung finden. Aber vor allem ist zu bedenken, daß es sich nicht um eigentliche Gesetze, sondern um eine Sammlung von Rechtsfällen handelt, nach deren Analogie gehandelt werden soll, wenn man in einem Prozeß „vor der Gottheit“ (mahar ili) das Recht suchen und finden will. Der sittliche Geist, der aus den Rechtsentscheidungen spricht, ist religiös orientiert. Die Forderung der gewissenhaften Pflichterfüllung des Hirten und Händlers, wie des Arztes, der Schutz des Eigentums und der Ehre, die Fürsorge für Kranke, Witwen und Waisen, die Nachsicht gegen arme Schuldner entspricht am letzten Ende der Pflicht gegen die Gottheit.

Die Voraussetzungen der Ritualtafeln ergeben, daß es als Sünde gegen die Gottheit gilt, das Blut des Mitmenschen zu vergießen, dessen Weib sich zu nahen, das Kleid des andern zu stehlen, falsche Rede im Munde zu führen. Der S. 330f. wiedergegebene Bußpsalm hält das unnütze Aussprechen des Namens der Gottheit für Frevel und fordert die Heilighaltung des Feiertages. Die Ehrfurcht gegen Vater und Mutter setzen die oben besprochenen Familiengesetze voraus und der S. 325 zitierte altbabylonische sumerische Text. Kod. Hammurabi 25 verbietet, daß man bei Feuersbrunst sich nach dem Besitztum des Geschädigten gelustet laßt². Der Diebstahl wird nach Kod Hamm 6f.; 9f., 19; 25 mit dem Tode bestraft, ebenso Ehebruch (Kod Hamm 129 a). Die Forderung der

¹) Die religiöse Begründung wurde S. 177 besprochen.

²) Vgl. hierzu und zum Folgenden Delitzsch Babel und Bibel III. S. 19.

Wahrhaftigkeit wird besonders betont¹, man soll auch mit dem Herzen nicht nein sagen, wenn der Mund ja gesagt hat (S. 332 und 333). Der Eid entscheidet im Prozeß unbedingt (vgl. „der Eid ist ein Ende alles Haders“). Ein Mißbrauch der Eidesleistung wird im Kod. Hamm. gar nicht vorgesehen². In der altbabylonischen Urkunde CT II, 46 (Schorr in VAB V, Nr. 283) ist Erib-Sin verklagt auf Herausgabe von Nachlaßgegenständen. Er wird vom Gerichtsherrn „dem Tempel des Samaš zur Remigung übergeben“ und leistet den Eid: „Vom Stroh bis zum Golde³ ist bei mir nichts vorhanden.“ Daraufhin hat Sumu-Upi (der Gerichtsherr) die Klageansprüche abgewiesen.

Auch die Pflicht zur Barmherzigkeit wird in Weisheitssprüchen eingepreßt.

Zu den wenigen Szenen aus dem Familienleben, die uns aus den Denkmälern bekannt sind, gehört Abb. 213. Das untere rechte Bild scheint ein Werk der Barmherzigkeit darzustellen.

Mit dem Sinken des Gottesbegriffes sinkt auch der sittliche Wert der Frömmigkeit. Der leidende König forscht danach, ob sein Leiden durch rituelle Verfehlungen oder durch wirkliche Frevel verursacht ist. Wie im Gottesbegriff Gerechtigkeit und willkürlicher Jähzorn nicht geschieden sind, so erscheint wirkliche Sünde und rituelles Vergehen ungetrennt nebeneinander. Neben dem Mord und Diebstahl wird Ausspucken am heiligen

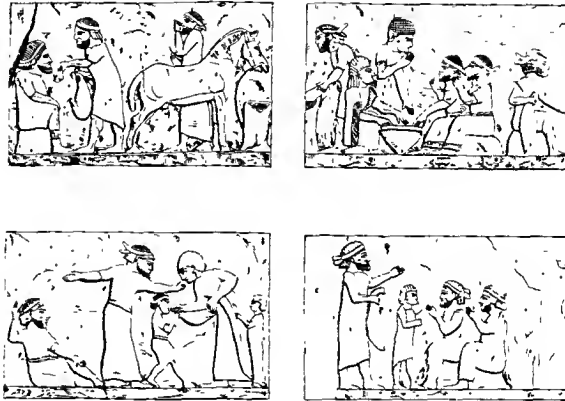


Abb. 213 Szenen aus dem assyrischen Privatleben.
Rechts oben: Mahlzeit. Links oben: Rast auf der Reise.
Rechts unten: ? Links unten: Übung der Barmherzigkeit.
Aus Botta, Nimve et l'Assyrie 64

Ort als Krankheitsursache vermutet. Die Buße wird durch Reue und nicht daneben durch Anwendung von Zauberformeln zum Ausdruck gebracht. Sünde ist in beiden Fällen Ursache der Krankheit. Denn der Mensch, der die Gottheit durch gesetzwidrige Vergehen verletzt, muß Übel erfahren, der Fromme muß Gutes erfahren. Die Rätsel der Theodizee

¹ Herodot I, 136 sagt: sie sei bei den Persern neben Reiten und Bogenschießen die Hauptforderung der Kindererziehung gewesen. Das gilt auch von den Assyriern. Ein anschauliches Bild von der sportlichen Erziehung eines jungen Mannes im Frauenhause gibt der Anfang der Annalen Asurbampals. „Ich Asurbampal habe im bit-ruđū die Weisheit Nabus, die gesamte Tarschschreibekunst und die Kenntnis aller Kunstler so viele es deren gab, erlernt: ich lernte Bogenschießen, Reiten, Fahren, die Zügel führen“ (col. I, 31—34).

² Zum Eid s. Kod. Hamm. 20, 163, 131, 200, 227, 240.

³ Vgl. 1 Mos 14, 21 ff. „Vom Faden bis zur Schuhsohle“ und dazu AFAO² 352, Jeremias, Handbuch.

tauchen auf. Das göttliche Moralgesetz leidet unter dem Prinzip der Nützlichkeit. Die Vorstellung von der Liebe der Gottheit verliert dann die ethische Vertiefung.

Der Moral der Edlen¹ stehen dunkle Schatten gegenüber.

Trunksucht und Unzucht waren die Laster des öffentlichen Lebens, wie fast bei allen Völkern der Antike².

Die Trunksucht ist bereits für die sumerische Zeit bezeugt. Der „Rauschtrank“ heißt sumerisch KAS, semitisch šikaru. Hrozný³ hat nachgewiesen, daß es nicht „Dattelwein“, sondern „Bier“ bedeutet, das aus Getreide (aus Gerste und Emmer, den beiden wichtigsten Getreidearten Babyloniens) und Malz bereitet wurde. Die ältesten Zeugnisse für Bierbereitung liegen in Texten vor, die aus dem Anfang des 3. Jahrtausends stammen⁴. Beim Gerstenbier unterscheidet man KAS, gewöhnliches Bier, und KAS.SAG, „bestes Bier“, und KAS.Ú.SA (billitu). Ungefährlicher war jedenfalls KAS U.SID (hiku), das mit Wasser verdünnte Bier. Ebenso werden beim Emmer-Bier (KAS AS A.AN) bessere und geringere Sorten unterschieden. Der Dattelwein (KAS.DÚ.G.GA), der noch heute im islamischen Orient unheimliche Trunkenheit schafft, scheint erst später

aufgekommen zu sein. Beiden Getränken wurde später wenigstens MAL—AS.SAR, d. i. Kasta (eine Art Zimmt) beigegeben.

Bei Gudea Zyl. A 38, 12—14 heißt es: „Im Trinkhause (É SIM. GAR) war es wie der Tigris, wenn sein Wasser hoch ist.“

Als edleres Getränk galt der Wein (GESTIN, karānu). Das Getränk, mit dem sich die Götter

in Ennema elis betrinken, scheint Most zu sein. Im Olymp der Adapa-Legende wird mē balāti „Lebenswasser“ getrunken. Dieser Nektar ist wohl auch als Rauschtrank (Agnavit, can de vie) gedacht. II R 44, 9—13, g h ist eine Weinkarte von zehn Sorten erhalten. Eine Weinkellerei (É KAS—GAR), in die der „Wein aus den Ländern“ für den König gebracht wird,



Abb. 214. Babylonischer 2. Siegelzylinder.
D. schenkende Gestalt trinkt vermittels einer Tröbe.

¹ Es scheint eine Art Honoratormoral im edlen Sinne gegeben zu haben, wie wir sie in Japan finden. Der edle Herrin schickt es sich nicht, dies und das zu tun (S. S. 334, 336).

² Tacitus stellt bekanntlich die Germanen als Anaphrochim. In puncto sexto scheinen sie allerdings den Römern gegenüber zu verdienen. Aber neben der Trunksucht ist die Zucht bei den Germanen anwesend. Von Spielwitz habe ich in den babylonischen Texten keine Spur gefunden.

³ Über das Bier, in dem folgenden mit Ag. 3600, Anhang der philo-hist. Kl. der K. A. V. der Wiss. u. Wiss. J. 1906, Nr. XXVI. Separat erschienen bei Helbig, Weinrate (SIM—GAR) in der ersten Zeit GALT. KAS ÷ GAR = Bier, gar, É SIM—GAR, gar, É KAS—GAR die Bierkellerei, SIM—GAR arch. KAS—GAR das Bier.

⁴ Gudea II, 1. Faid'sch. Nr. 2, 10, 34—36, Thureau-Dangin, Rec. de tablettes cun. Nr. 51, 1905; Thureau-Dangin, Nr. 57, 50, 58, Thureau-Dangin.

erwähnt Urukagina von Lagas (Steintafel 2, 6 f., Ovale Platte 5, 2—4, Thureau-Dangin VAB I, 42 f.; 56 f.).

Abb. 214 zeigt auf einem babylonischen²⁾ Siegelzylinder eine sitzende Gestalt, die vermittlels einer Tube aus einem Gefäß trinkt.

In der mythologischen Stilisierung ist die Trunkenheit Motiv des Neujahrs bez. Welten-Neujahrs im Zusammenhang mit der Schicksalsbestimmung¹⁾. Am Schluß von Enuma eliš versammeln sich die Götter des babylonischen Olympos im Gemach Anšars, küssen sich, setzen sich zu Schmaus und Trank nieder²⁾.

„Der süße Trank³⁾ verkehrte ihr[en Sinn],
vom Trinken des Rauschtrankes schwellen(?) die Leiber an,
sie wurden sehr müde, es . . . ihr . . .
(und so) bestimmten sie Marduk, ihrem Rächer, das Schicksal.“

Die Schankstättcn Babylons werden im Kodex Hammurabi 108—111 erwähnt. Sie wurden von Frauen unterhalten und waren berüchtigt als Schlupfwinkel für Verbrecher und als Stätten der Unzucht. Prostituierte, deren Treiben behördlich geregelt war, durften Schenken halten und besuchen. Für Übertretungen waren der Schankwirtin größere Strafen angedroht (bis zu Wasser- und Feuertod).

Ein zweisprachiger Text S 526 (Smith, Misc. Assy. Texts pl. 24) enthält Vorschriften, die sich auf die Trinkhäuser und Freudenhäuser beziehen. Dort heißt es Z 15—29:

be-lum a-na biṭ si-ka-ri la tir-ru-ub
pur-šum-am sa a-sar si-ka-ri taš-bat la ta-da-ak
be-lum a-sar si-bul-ti la tir-ru-ub
si-ba mu-di-e a-mu-ri sa aš-hu la ta-sab-bat
be-lum a-sar mi-lul-ti la ta-az-za-az
si-ih-ru-tu a-sar mi-lul-ti la tu-se-is-sa-a
a-sar pu-nu si-ku-ru la tir-ru-ub
[. . .] a-na si-ih-ra mu-di-e pu-nu la tu-se-is-sa-a.
Als Herr sollst du in das Trinkhaus nicht eintreten
eine Matrone⁴⁾ an dem Trinkort sit t sollst du nicht toben
als Herr sollst du ins Freudenhaus nicht eintreten
einen des Wortes kundigen Greis⁵⁾ aber, der dinnen sitzt, sollst du nicht
schlagen,
als Herr sollst du im Freudenhause nicht sitzen
die Jugend aber sollst du vom Freudenhaus nicht vertreiben,
in den Ort, an dem eine Schlange gelegt ist, sollst du nicht eintreten,
den kleinen⁶⁾ aber, der die Schlange kennt, sollst du nicht hinaustreiben.

Auch der Fatale-Kult hängt mit Wein zusammen. Die Schwester des Tammuz wird GĒŠTĪN-AN-NA oder NIN-GEŠTĪN-ANNA (die Weingotter) genannt. *Upešimā*, der Argonaut, der in der Sommersonnenwende durch die Schwere seinen Tod findet, ist Pfleger des Weinbergs. Zur Trunkenheit Nochs nach der Sinfar und Lots nach der Feuerflut von Sodom und Gomorrah S. ATAO⁷⁾ S. 256⁸⁾ und S. 301 f. Schicksalsbetrugung, Blödsinn und Sclaventrunk bot teilweise gao-gegenärtigen Getränken sind als Beipassier der Noachstater noch heute in Umlauf.

¹⁾ Jensen KB VI 207.

²⁾ si-ri-sa ma-ru-ku wahrscheinlich eine Art Most (Jensen loc. cit. 222). Der si-ri-sa (si-ri-sa)-Wahrsager. Zur si-ri-sa S. 87, ebenfalls wahrscheinlich ein Rausch. Auch die Götter orakeln hier im Rausch.

³⁾ Im Sinn eines überwiegenden Trank, die über Weisheit verengt. Das Seitenstück ist Z 21 der Glos, der das Wort kundig ist.

In den Zeilen, die vorhergehen handelt es sich ebenfalls um den Gegensatz von tir-ru-ub und tu-se-is-sa-a. Es ist von Tieren die Rede. Zu Schafen sollst du große Schafe sarhâti nicht hinaus-treiben; zu Ochsen sollst du Stiere puhâdâti nicht hinaus-treiben.

Die Unzucht war im alten Orient durch den Istar-Kultus religiös verhüllt¹. Herodot I, 199 bezeugt den üblen Ruf, in dem die Babylonier auf diesem Gebiete standen. Eine Szene derber Sinnlichkeit gibt die I. Tafel des Gilgames-Epos, bei der Engidu durch eine harimtu (samuhtu) in Bann gehalten wird. Die „Höllenfahrt der Istar“ setzt in naiver Schilderung Straßenszenen voraus, wie sie aus der Praxis der Zyniker Griechenlands geschildert werden. Dasselbe bezeugen die von Meißner MVAG 1907, 152 erwähnten Omina. In einem derselben wird im schwer vereinbaren Gegensatz zu der Annahme jener Stelle in HI die Straßenprostitution mit Todesstrafe oder mit göttlicher Strafe (imtu) belegt².

Der öffentliche Sitz der Prostitution war das Gagum des Tempels (s. S. 286). Die hier kasernierten Tempelmädchen sind die SAL.ME³. Die Straßendirnen, die den Wirtshäusern und den S. 339 genannten ašar šilulti und milulti als Inhaberinnen oder Besucherinnen nahestanden (s. oben S. 339), heißen harimtu (die Vernichtung bringende?) oder samuhtu oder kizritu. Aber auch sie nehmen Beziehung zur Istar in Anspruch. In der Ira-Legende (KB VI, 1, 36 ff.) heißt Uruk, die Stadt Istars, die Stadt der kizrêti und samhâti und harimâti. Istar ist hier von samhâti und harimâti umgeben, „deren Händen Istar den Mann erstattet und zu eigen gibt“. Die harimtu-samuhtu, die Engidu auf der II. Tafel des Gilgames-Epos in Bann halt, ist von Istar gesendet. Beim Tammuz-Fest am Schluß der III erscheinen samhâti als Klagefrauen⁴. Der Ausdruck kašistu, der beiden Arten Prostituierten gilt, bedeutet doch wohl die „Reine“ im Sinne von „Hierodule“ und nicht im medizinischen Sinne⁵.

Eine höhere Gattung der Tempelmädchen, ähnlich den Vestalinnen, bilden die enâti⁶, Gottesbräute, deren Stand im Kod. Hammurabi 110,

¹ Daß der Phalluskult der Idee noch eine reine Verehrung des Lebensprinzips bedeutet, beweist der Schwur beim membrum, wie er in Israel bezeugt ist, die Darstellung des Weltberges als Phallus bei den Babyloniern (S. 23 f.), ebenso die Formierung feierlicher Urkunden, wie die des Codex Hammurabi, als Phallus. „Der Phallusdienst muß aus schuldloser Verehrung des zeugenden Prinzips hergeleitet werden, die eine spätere ihrer Schande bewußte Zeit angestrichen wird“ (J. Grimm). Auch die Tempel-Prostitution ist ihrem Ursprunge nach so zu beurteilen. Die reinere Idee zeigt sich in dem Gedanken, daß das Kind der Hierodule als von göttlichem Geheimnis umgeben gilt und der Idee nach höher steht als das Kind der Ehe.

² Ist schlechte Krankheit gemeint? Die Hautkrankheit des Gilgames konnte derartige Krankheit bedeuten.

³ S. Jensen in DLZ 1913, Sp. 543. LZBL 1913, Sp. 512, der aus syrisch 𐤔𐤏𐤎𐤏𐤋 weist.

⁴ Die zêr-mâšitu, die II R 32, 31. und Surpu VIII, 52 auf kašistu folgt, ist ebenfalls Dienerin Istars, die IV R 50, 45 selbst so genannt wird.

⁵ Der zweisprachige Text Haupt ASKT Nr. 11, auf den Jensen l. c. hinweist, spricht Z 11 von der kašišu sa libba marsa, deren Inneres krank ist, Z 12: is-ta-rit 𐤁𐤏𐤎𐤏𐤋. Leider ist die Stelle abgebrochen.

⁶ entum, entum vgl. belum, belum, nicht eniti zu lesen. Es bedeutet doch wohl Priesterin, Wirtin, Gotteschwester, Jensen: Gottesherin, enu heißt Priester, z. B. ABL N. 1561. Vase A des Lugul-lu-gub-ni-du-du, entu = MN. DINIR RA / B.

127, 178 ff. geordnet wird. Wer nach 127 eine solche Frau beschuldigt („den Finger gegen sie ausstreckt“), ohne Beweise zu haben, soll gebrandmarkt werden. 178—182 bespricht das Recht der enitu, die in den Tempel eine Mitgift gebracht hat, auf ihr Vermögen und auf ihr Erbrecht für den Fall, daß der Vater sie ohne Mitgift dem Tempel übergeben hat.

Herodot erzählt bekanntlich (I, 190), daß jedes babylonische Weib sich im Tempelhof der Istar einmal einem Fremden prostituieren mußte (vgl. auch Epist. Jer 42 f.). Nils Nilsson, *Etudes sur le culte d'Ishar* in *Arch. d'Etudes Orient.* II, 1911 (vgl. Detlev Nielsen in *ZDMG* LXVII, 379 ff.), hat es wahrscheinlich gemacht, daß die Überlieferung, die auch für Byblos bezeugt ist, richtig ist. Der Fremde (vgl. S. 298, Anm. 3) galt in der Antike als geheimnisvolle Person, als maskierter Gott. Der Fremde vertritt also den Priester bez. die Gottheit selbst im *šēpōz pāpuz*. Bei den Duschik-Kurden sagt nach Blau in *ZDMG* XVI, 624 der Priester als Vertreter der Gottheit zur Frau: „Ich bin der große Stier“, worauf sie antwortet „Ich bin die junge Kuh“. Vgl. hierzu Istar als Kuh S. 254.

Das Tempelhaus, in dem die „Gottesbraute“ enitu NIN.DINGIR.RA zusammen wohnten, heißt nach Kod. Hamm. 110 E.GI.A. „Haus der Braute“ (Id. = kallatu). Es ist also doch eine Art Kloster, freilich sicher nicht im Sinne des Reinheitsgebuldes. Diese Gottesbraute waren wie die amēlt zikrum auch Hierodulen, wie die im Gatum wohnenden SAL.ME, aber unter besondere priesterliche Riten gestellt, bei denen jedenfalls der Priester oder der Fremde den *šēpōz pāpuz* des Gottes inszenierte. In den Omina ist wiederholt von dem Verkehr der NIN.DINGIR.RA unter bestimmten Vorzeichen die Rede¹: „die N. werden sich Männern nähern“ Thompson *Rep.* 94, Rev. 3; 108, Obv. 2, 143, Obv. 8.

Virolleaud *Astr. Ch. Sin.* XXV 72: „Sin NIN.DINGIR.RA erēses „Sin wird die enitu befruchten“ scheint Sin als Vater des Kindes der Priesterin zu gelten“.

Das Wohnen im Freudenhaus scheint nicht für alle Zwang gewesen zu sein. Kod. Hamm. 110 bedroht die Vestalinnen, die nicht im Freudenhaus wohnen und eine Schenke begründen oder besuchen mit dem Feuertod.

In einigen Omina wird auch Paderastie vorausgesetzt². In drei Fällen wird Unglück als Strafe vorausgesagt, in einem anderen Falle das Gegenteil³. Daß es als Schande galt, zeigt K 312, 8 (Delitzsch, *Handw.* 291), der Aufruf Asurbanipals an die Bewohner des Meerlandes vom Jahre 650.

V R 39, 21 f. gh ist wohl dasselbe (V R 41 10, enitum = bēltum). Neben assatu enitu (110, 178 f.), enitu assatu (178 f.), assatu kallatu (180) steht in allen Fällen die amēlt zikrum, die gleiche Rechte hat. Sie wird als Buhldirne erklärt. Die Bezeichnungen assatu enitu und kallatu gehören doch wohl zu einer Person. Winckler *Gesetze Hammurabis* 52¹ sagt mit Peiser: enitu sei es, daß sie assatu oder amēlt zikrum ist. Die dem Tempel Geweihte heißt assatu enitu oder assatu kallatu. Dem Wesen nach ist sie also „Gottesbraut“. Auf eine Stellung als Vestalinn deutet das Motiv der geheimnisvollen Geburt Sargons durch eine enitu.

¹ Vorzeichen, die bei dem Verkehr der Geschlechter überhaupt beachtet werden, sind in besonderen Texten verzeichnet. Km 2 139 Rev. 32 (Boissier *Revue Scm.* I, 108) ist der Moment des heliakischen Aufgangs des Jupiter kakkabSUDUN im entsprechenden Augenblicke maßgebend für ein gutes Herz: libbu tabu des Kindes.

² Die Stellen bei Meißner l.c. S. 154 f.

³ Hier liegt wohl ein mythisches Motiv vor, wie bei dem Inzest zwischen Mutter und Sohn, das mythologisch künftige Weltherrschaft bedeutet. S. vorläufig ATAQ² S. 7 und oben S. 310⁷.

wo es heißt: „vor der Sünde des Nabû-bêl-sumâte, der Buhlin des Menanu, habe ich euch bewahrt“ Den beiden Männern wird also das Laster als Schmähung nachgesagt¹. In der Fluchformel des S. 289 f. erwähnten Vertrages zwischen Ašur-nirāri und Maṭiṭlu heißt es²:

Wenn Maṭiṭlu wider diese Eidschwur
sündigt, soll Maṭiṭlu zur ḫarimtu werden, seine Soldaten Weiber,
wie eine ḫarimtu sollen sie in den Straßen der Stadt ihre empfangen
Land soll sie an Land austüchern, daß sie wie Maulesel
Frauen Kinder³ entbehren. Ištar die Herrin der| Herrin der Weiber
soll ihren Bogen³ wegnehmen

Die Sittlichkeit der Babylonier ist wie die Religion wesentlich auf das gegenwärtige Leben gerichtet. In dem bisher uns zugänglichen Material sind nur wenig Spuren von einer Vergeltungslehre nach dem Tode vorhanden. Die materialistische Konsequenz auf die Lebensgestaltung, wie sie uns S. 322 begegnete, ist aber wohl nur von einzelnen „Epikuräern“ gezogen worden

--

¹) Auch bei den Griechen wird es als Schmach gegolten haben und nicht als zivilisatorische Weisheit, wie gewisse Kreise behaupten. Lucian *Hetärengesprache* 10 bietet ein deutliches Zeugnis dafür.

²) MVAG 1898 S. 233 Peiser: vgl. S. 283 289 f.

³) Euphemismus

Nachträge und Berichtigungen.

Zu S. 4 f. Der bärtige Kopf eines Semiten aus altbabylonischer Zeit wurde in Bismya gefunden neben einer Vase eines Königs von Sumer und Akkad mit Inschrift aus der Zeit der Dynastie von Ur. S. die Abbildung, die leider nicht reproduziert werden konnte, bei Banks, Bismya S. 236.

Zu S. 32 f. (der obere Himmel) vgl. S. 236. Der Pol des Himmels (MU.SIR.KES, DA) wird als Sitz Anus, des Erhabenen des Himmels, gottlich verehrt.

Als Gegenstück des Pols wird am Sternhimmel der Stern von Eridu (das südliche Kreuz) angesehen, der südlichste helle Stern für den Beobachter in Babylon. Die Babylonier haben also doch wohl den Himmel als Globus angesehen, während sie die Erde als einen auf dem Ozean ruhenden Hohlraum ansahen (S. 35, 59, 61). Hierfür spricht auch die Neigung, die um 180° voneinander entfernnten in Opposition stehenden Sterne als Paare zu registrieren (Beispiele S. 126).

Zu S. 33 (kirib samē Inneres des Himmels) s. Nachtrag zu S. 328.

Zu S. 40 ff. (Tempeltürme) s. Abb. 215.

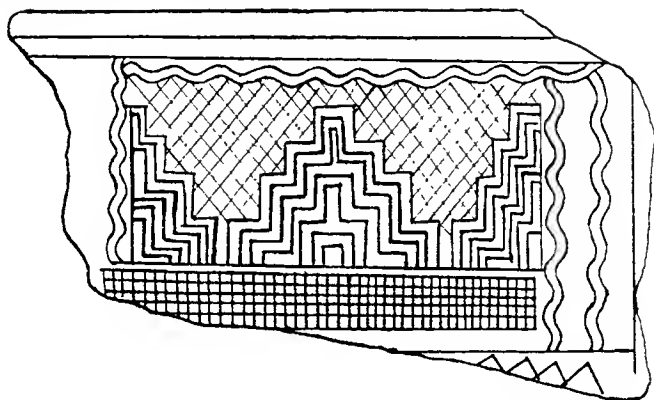


Abb. 215 Altbabylonisches Vasenfragment mit stühlierten Tempeltürmen. Aus Banks, Bismya S. 242.

Zu S. 43 f. (neun Himmel) vgl. S. 230. Teokalli mit neun Terrassen in Mexiko.

Zu S. 47. Die Inschrift des Labartu-Reliefs aus Babylon s. Weißbach in MDÖG Nr. 9, 13 f. (das dem Kinde gegen das Treiben der Pestdämonen um den Hals gehängt wurde, lautet

¹Beschwörung Labartu Tochter Anus, ²ist ihr Name erstens, ³Zweitens Schwester der Straßengötter, ⁴Drittens Dolch der das Haupt trifft, ⁵Viertens die das Holz entzundet, ⁶Fünftens Göttin deren Antlitz fahl ist, ⁷Sechstens Handlangerin, ⁸der Göttin Irnini. ⁹Siebtens, Beim Namen der Götter der Götter sei beschworen! ¹⁰Wie Vogel am Himmel fliege fort!

Zu S. 49 f. (kippât irbitru) vgl. S. 281. ma kippât irsitum laßt Adad zum Gedeihen des Opfertieres für Samas seine Regengüsse strömen . . .).

Zu S. 53. Zum Pol (Anu) als Orientierungsgestirn vgl. S. 128 und 236.

Zu S. 54. Abb. 35 Unterschrift: Lies Stele statt Stelle.

Zu S. 62 (Meerfahrten) vgl. S. 326. Gray-Hymnus Z. 11.

Dem Seefahrer, der die Sturmflut fürchtet, verleihst du Mut.

Zu S. 77. Anm. 1. Lies *per'olion*.

Zu S. 80 ff. und S. 163. Siebenheit der Planeten (einschließlich Mond und Sonnen). Der direkte inschriftliche Beweis für die Annahme einer Siebenheit der Planeten bei den Babyloniern findet sich in der Unterschrift der Listenabschriften der sieben Planeten CT XXVI 45 10—21. Duplikat 48 = K 139011: VII kakkab LU.BATp¹ bibbē, (das sind die sieben Planeten).

(Bereits S. 250 nachgetragen)

- Zu S. 83 Nergal-Mars, der mit Tod Gesättigte vgl. S. 216 Mars als Vieh-töter *mu-siit būli* s. auch ATAO² 419.
- Zu S. 111 Aldebaran vgl. S. 236 und 237 Anm. 1.
- Zu S. 124, Nr. 4. Vgl. zu diesem unveröffentlichten Text VAT 7551, S. 247, Abb. 141 und S. 100, 111.
- Zu S. 125 Z. 12. Lies 3200 statt 2800
- Zu S. 127 Hydra-Siru vgl. S. 247, Abb. 142 und S. 112.
- Zu S. 128 Z. 1 v. o. l. Ea st. Eridu, Z. 15 v. o. l. Bewässerungswerkzeug st. Pflug. Anm. 2 statt Nachtrag s. S. 292 f.
- Zu S. 166 unten. Lies Anm. 6, 7 statt 5, 6.
- Zu S. 171 Z. 18 ff. Lies „feindlich ist ihm-mi-it statt wiederholt sich si-mi-it“
- Zu S. 171 ff. Himmels-Bild = Weltenbild Erdenbild. Von den Sunn, die in dem Staate Nue-m-xi-ko in einer Zahl von 1700 Köpfen den letzten Rest eines Volkes von sieben Städten darstellen, bezeugt Frank Hamilton Cushing im 2. und 13. Bande des Annual Report of the Bureau of Ethnology to the Secretary of the Smithsonian Institution 1893 und 1899. Zuñi Fetiches und Outlines of Zuñi Creation Myths die Spuren eines Weltbildes, dem die gleiche präfigurierte Harmonie von Himmelsbild gleich Erdenbild zugrunde liegt. Ich zitiere die Beobachtung nach F. Bork Weitere Verhandlungspunkte zwischen der Alten und der Neuen Welt im Orientalischen Archiv 1913
- Die Welt der Sunn oder Ä-si-wi besteht aus neun Teilen, die den Jagdgöttern dieses Volkes zugeteilt sind. In dem mittleren Weltteile wohnt Pö-par-as-ki'a der Ordner der Welt. Jeder Erdteil hat ein Element, eine Farbe, eine Jahreszeit und Bedeutung für gewisse Tätigkeiten des Menschen. Ein Grundgedanke des Systems ist es ferner, daß das Bild am Himmel seine genaue Entsprechung auf Erden, d. h. im Lande der Sunn habe. So wird das ganze Volk nach kosmologischen Gesichtspunkten in 19 Clans geteilt, von denen einer dem Mittelpunkt der Welt entspricht, die andern in Gruppen zu dreien den einzelnen Himmelsrichtungen zugeteilt werden. Die Stadt Zuñi besteht also aus sieben Teilen, deren jeder einem Weltteile entspricht. Sechs dieser Teile sind wiederum in drei Unterabteilungen zerlegt, der siebente ist ein Ganzes für sich. — Nach Stausbury Hagar in den Verhandlungen des XIII. Amerikanistenkongresses bestand die Stadt Cuzco aus 12 Teilen, die den Tierkreiszeichen zugeordnet sind
- Zu S. 171 ff. Gottkönigtum vgl. auch S. 304 unten
- Zu S. 182 Anuru als Menschenschöpferin s. Nachtr. zu S. 328.
- Zu S. 182 Z. 10 v. o. Lies Asū-sunāmur statt Uddu-sunāmur
- Zu S. 183, Anm. 3. Lies Hinterlacken.
- Zu S. 197 und 199 Kolumnenüberschriften. Lies Weltzeitalter statt Weltgestalten.
- Zu S. 200, Z. 14 v. o. Lies Simcon statt Simson.
- Zu S. 209 ff. geheimnisvolle Geburt vgl. K 4417 (Winckler, Texte verschiedenen Inhalts S. 17; Streck VAB Asinbampal S. CXXIX wo Asinbampal in einem Erlasse sagt: „... alu u minni ulūrdlāmī Bīstukū-inni kitti mīsa'it' simu talū Simū-inni. Vater und Mutter haben mich nicht großgezogen, sondern Marduk und Sarpanitu, sie (Marduk und Sarpanitu) schenken mir Recht und Gerechtigkeit, bestimmen mir ein gutes Geschick.“
- Zu S. 228, Anm. 1. Sin ilani sa ilāni. In den Boghazkoi-Texten, die die Götter der Harri als Schwurgötter nennen, wird der summus deus Indra mit dem Gottesdeterminativ ilu (Singular) bezeichnet, Varuna und Mithra (die Repräsentanten der Kreislauferscheinungen in Mond und Sonne) mit dem Determinativ ilāni (Plural). Das entspricht der babylonischen Lehre, die Anu den Repräsentanten des Kosmos im besonderen Sinne als An = ilu (Gott kat exochen) bezeichnet, die Repräsentanten der Kreislauferscheinungen, deren oberster Repräsentant Sin ist, als ilani.
- Zu S. 328. Religiosität, Hemmungen des Geruhls der Gemeinschaft mit der Göttheit. K 6200: 1-9297. Craig. Rel. Texts I, 51. 212 f.
 he-bu-ih ki-ma ki-ri-lu sa-ma's na-sa-ma
 be-a-us-su sa-pe-su-kat-mu-ni' lu lam-da
 Das Herz der Götter ist entfernt, wie das Innere des Himmels
 seine Macht übrückt die unwissenden Menschen.
 Im folgenden wird die Hilflosigkeit der Menschenkinder beklagt. „Alle Lebewesen sind Geschöpfe der Hand der Anru.“

Register der zitierten Keilschrift-Urkunden.

- Sumerisch-akkadische Königstexte
VAB I s. Register unter den betr.
Königsnamen
- Nippur-Texte 70², 80, 93, 106, 115, 124,
131, 132, 141, 195, 237¹, 242, 302, 309²
- Nikolski-Texte sumerische Zeit 79,
80, 240¹, 338¹.
- Louvre Cat. Nr. 21, 4
- Genouillac Textes Sum. 70², 175¹, 338¹
- Altclammische und sum. Urkunden
1—3, 96 f., 100
- Siegel Lugalandas 68
- Bismya-Texte 176¹ vgl. die Funde
Abb. 117, 185, 203, 343
- Sumerische Tammuzlieder (Zimmern)
64, 203 ff., 335¹
- Texte von Gilgameš, Etana, Adapa,
Zū Ira, Atarhâsis, sog. Kuthai-
sche Schöpfungs-Legende, Heli-
lenfahrt der Istar, Eriškigal s.
Register unter den betr. Stichworten
- King, Chronicles (3¹) 198¹, 211, 235¹
- Kodex Hammurabi 170, 175¹, 184, 210,
236, 249, 274, 329, 335, 339 f., 339, 340 f.
- King, The Letters of Hammurabi
157¹, 172
- sog. Familiengesetze Haupt 1355 f.
- Amarna-Texte VAB II 187, 176, 178,
226 f., 235¹, s. auch Reg. unter Adapa
und Eriškigal
- Boghazkoi-Texte 178, 90, 100, 100¹, 113,
119, 120, 134, 144, 145, Abb. 109, 155¹,
175, 179 f., 229¹, 249, 258, 267, 279, 280,
308, 344
- Serie Enuma eliš 120¹, 20 ff., 36, 37¹, 38,
43¹, 51, 72, 131, 133 f., 105, 181, 184,
205, 228, 236¹
- King, The Seven Tablets 20¹, 21¹,
29, 32, 35, 39, 48, 49, 58, 94, 96¹, 117,
131¹, 184, 257, 267¹
- Serie Enuma Anu = Unlil 28, 131
- Texte des British Museum.
K 34, 291, 297¹; 38, Rev. 14, 149¹, 48,
48, 187, 190, 76¹, 100, 242, 283; 133,
Rev. 1, 25¹, 278¹, 155, 9, 171¹, 170¹
= CT XXV, 501, 152¹; 232, 278¹;
250, 83, 135, 161¹; 259, 174¹, 312, 8,
341; 525, 297¹, 618, 17, 321, 603, 105¹;
1350, 313, 2067, 811, 2164 = 2195 =
3510, 77¹, 2370, 1281, 2519, 280, 280 und
343, 2701¹, 173, 2720, 3181, 2801, 33¹,
50, 142, 2809, 8, 32¹; 3169, 5 f., 321,
3182, 249¹, 3258, 171¹, 3351, 314¹,
3399 — 3934, 179¹, 182¹, 3470, 312¹,
3500, 5, 103, 3859, 21, 322, 3931, 245¹,
4286¹, s. Reg. Enmeduranki, 4447, 344,
7897, 333 f., 8102, 8, 95¹, 9290 — 9297,
344, 9717, 305 f.; 9875, 51, 9870, 313¹,
11151, 1142
- 82, 5 — 22, 1048 (= CT XIII, 35 ff., 24 f.,
82, 7 — 14, 509 (= CT XXII, 48, 83,
1 — 18, 1332, 18¹; 83, 1 — 18, 1355, 35¹)
- Rm 2, 38, 24, 193, 288, 171¹, 907, 11¹
- Sm 526, 330¹, 669, 305 f.; 945, 39, 954,
255; 1371, 174; 1907, 37¹, 2013, 58¹,
2074, 36¹, 120
- DT 41, 182
- Br. M. 26187, 261 f.; 47400, 104, 180,
5546 — 55480 — 55627, 129 f., 50045,
103¹, 86200 f. (Mon. Blanc 2, Abb. 3)
- Smith, Misc. Texts 132¹, 32¹, 339
- Texte des Berliner Vorderas. Mu-
seums.
VAT 3, Rev. 1, 77, 554, 189, 617, 205¹,
206, 654, 1328¹, 4624, 165, 4939, 105,
7847, 106, 112, 192, 247¹, 7851, 109, 111,
247
- Méroclach-Baladan-Stein 179
- BE 13420, Texte aus Babylon Wenblach,
313, 13987, 28¹
- Assurtexte 237, 254, 255, 282¹, 284, 287,
320
- H. Rawlinson, Inscriptions of
Western Asia
IR 15, VII 15, 33, 17, 6, 61, 35, Nr. 3,
56¹, 39, 51, 282¹; 49, col. III, 166,
131¹, 68, I, 29a, 228¹
- II R 20, 44 ff., 85, 20, 111, gh 52, 44,
9 — 13 gh 338, 40, Nr. 2, 61, 47, 35, 61,
38, 48, 55 — 59 ab, 190; 49, 83, 84,
114, 120¹; 50, 5 a, 54¹, 57, 30 d, 278¹,
58, 5, 15¹
- III R 41, col. II 29, 278¹, 51, 1, 1100¹,
2, 1457¹, 53, 174, 83, 150, vgl. Vinet
Istar VIII, 54, Nr. 5, 83, 227¹, 55, 41¹,
60, 84, 80, 102, 227¹, 57, 7 b, 520, 50,
94 a, 381, 66, Rev. 27 d, 52, 69, Nr. 2,
523, Nr. 3, 60, 103
- IV R² 1, 34¹, 33, 2, 33, 37 b, 61, 1 — 2,
5 — 6, 208¹, 5, 30, 78, 100, 172, 245¹,
257, 268, 9, 74, 172¹, 228, 242¹, 248¹,
10, 30 f., 330, 12, 312¹, 14, Nr. 2, 33,
282, 15, 21, 30, 281¹; 15¹, 51 b, 60,
17, 2 a, 93, 18, Nr. 1, 58¹; Nr. 2, 313,
19, 49, 95¹, 20, 2, 30, 37¹, 21¹, C II
1278¹, 23, Nr. 1, 114, 59, 103; 24, 54 a

- 279, 26 Nr. 6 = CT XVII 260, 27
 Nr. 1 267; Nr. 2 254; 20 41 a 31, 31
 s. Reg. Hollenf. der Istar; 32 163.
 170, 33. Nr. 2 278, 281; 46 153.
 Nr. 2 323; 49 3a 160²; 35 ff 282,
 51 230³; 54 3b 320; 60⁸ 177, 304.
 321. 330 ff.; 61. 40 c 210, 63. 12 b 31
 V R 17 a 230; 23 Nr. 1 14, 37. 8 a-c
 = CT XII 2 152, 41 17 g h 50, 43
 155¹, 150¹, 46 177, 83 84 94 99 113.
 230 258 279, 282, 47. 30 f. 59. 08⁷.
 51. 30 b 115¹; 50 II 39 33², 95 14.
 250, 66 II 228³
- (T Cuneiform Texts VI (Beibl. 144).
 VI 5 181⁶; XII 2 35¹, 152¹, 3 147.
 330; 15 Rev. col. IV 131, 23 67.
 XIII 29 f. 333, 31 307¹, 35 ff. 22.
 24 f. 39, 42 f. 211, XV 15 f. (282).
 17 243; 29 1268, 31 ff. 302, 30 ff. 8.
 Reg. unter Zü. 40 15¹; 42 f. 300 f¹.
 XVI 11 3¹, 4 921, 19 31 ff. 242².
 XVII 37 290¹, 42 Obv. 6-8 253; 43
 270, 43 und 44 312¹, 50 28¹, XIX 19
 39¹, 39 81. 190¹; XX 13 143, XXI 27
 31², 237²; 40 172, 45 3 350; 50 150.
 100², XXII 1 292 48 (babylonische
 Erdkarte 31 Abb. 18, 39 f. 53, 61. 70).
 49 1142, 50 12¹; XXIV 1 228², 4 28
 103; 13 col. IV 9 278 f.; 39 228¹,
 41 228, 50 94. 180 f. 227¹, XXV 13. 31
 52, 25. 95 a 283¹; 40 147; 48 15);
 50 152; zu XXIV und XXV s. auch
 284¹, XXVI 40 30 88¹; 41 74
 101³, 42 78¹, 45 40 81 82 105 111.
 250 343; 40 1160²; 50 135¹, XXVII.
 23 11¹; XXVIII 6 (231¹), XXXIII 1-8
 135 162¹, 1 53, 239 279; 2 73 79
 112 113² 114, 201¹ 277², 3 60 91
 96 157 277², 3 f. 148¹, 4 102, 157.
 6 52; 10 sog. Plansphäre 109, 110.
 128 f. 135; Abb. 80)
- Craig, Relig. Texts I 7. 6 253², 22 3
 49; 20 30; 36 Rev. 6 f. 282; 51 212 f.
 344, 60 10 1280, 76-79 312¹, 79
 167¹ 68¹, 83 283¹ — II 3 252; 9. 5
 282; 16-18 278¹, (Nabü Liturgie
 210. 234) — Vgl. auch 291)
- Haupt ASKT Nr. 11 (340¹, 110 253)
 King, Magic Nr. 1 171¹, Nr. 2 278¹,
 Nr. 12 240, Nr. 18 (273), Nr. 52 103.
 Harper, Letters 78 (95), 274 178¹,
 435 226, 474 245¹, 648 96, 952 304),
 870 178¹; 880 178¹, 923 200
- Ritualtafeln Zimmern, Beiträge 15 f.
 87, 192², 239 f. 274 299 f. 332 f. 335.
 340¹
- Thompson, Reports s. S. 142 16 150¹,
 29 176, 33 83; 43 191³, 52 166¹,
 88 330, 94 173 227 341¹; 108 341¹,
 112 43; 137 111¹; 157 187, 192 142¹,
 167 183¹, 170 1173 274, 184 82, 93,
 185 183, 221 126, 225 1115¹, 223 A
 1115, 226 (93, 249 33, 761; 267 124;
 270 1209², 271 1183 101¹)
- Virolleaud, Astr. Chald.
 Samaš XIII 33 ff. (192¹)
 Sin I. 1-8 131², 17 329; III 79 36,
 122 39, IV. 25 28 76¹, XIII 117, 128,
 XXV 72 341
 Istar II. 41 ff. 131; VI. 22 117, VII. 81,
 178, VIII. 14 f. 258, XXV. 65 126¹;
 XXVI. 22 ff. 190; XXVIII. 12 ff. 83
 Adad I. 10 62; VII. 18 109¹, XI 16
 159¹, XIX. 51 f. 33¹, XX. 5 f. 51,
 XXIX 4 38; XXXIII 13-16 192
 1 Suppl. V. 11 1238 240, XXXIII. 6 79,
 50 f. 320, XXXVI. 8 ff. 85
 2 Suppl. XVII 14 (238) XL 8 126¹, 13
 38, LXVI. 3 148¹, LXVII. 129, 259
 267 279¹, LXXXII 12 281, XCI 3
 184¹, CXI 138.
- sog. TE-Tafel 106 125 135
 Astrolab Pinches und Astrolab B
 s. Register
 Hymnus an Istar 261 f.
 Hymnen an Marduk (Hahn) 273 ff.
 Ninib-Texte (Hrozný) 178 278 315
 Hymnus an Samaš (Gray) 131 33 37²
 125 249 252, 326 f. 343¹
 Hymnen an Sin (Perry, Combe) 242 ff.
 Reischer Hymnen 150¹ 189 f. 243 254.
 257, 258 261¹, 278 313 f.)
 Sprichwörter (Jager und Langdon) 304
 Labartu-Tafel-Inschrift 323 343)
 Tafel vom Turm zu Babel 85)
 ZA VI. 241 ff. (Sp. I. 131, kultischer Text;
 992 129 315)
 ZA III 147 ff. (vgl. IV 76 ff. 168 ff.) (Geburts-
 horoskope 137³)
 MNB 1848 (Dhorme, Revue d'Assyriol. VIII)
 130, 33 60, 229, 236 290, 291 f.)
 ZA XXIII 369 ff. Samaš-Ritual) 249¹
 Matihlu Vertrag (Peiser, MVAG 1895
 228 ff. 275 f. 283, 289 f. 342)
 Vocab. Jerem. 185)
 Liste der VII Inlilc (PSBA XXIII
 XI-XII 191 193)
 Boissier, Documents (11¹, 144)
 Agumkürme III 33 59)
 Layard, Inscr. 64 36 118)
 Assur. Ann. 33 50)
 Sargon 151 55 155 f. 198)
 Sanherib 313)
 Asarhadlon 19 123, 142
 Asurbanipal 51 55, 61 76, 242¹ 259 320.
 321, 330, 341 f.)
 Šamašsumukin 1173¹,
 Texte der neubab. Könige (VAB IV 19¹,
 35 30¹ 62 109 184¹)
 sog. Keidorlamertexte 32 50 51 276 f.
 288, 330
 Achämeniden-Texte (VAB III 35¹)

Register der Sachen und Namen.

Bearbeitet von Christliebe Jeremias.

G. Gott oder Göttin, Fl. Fluß, K. König, M. Monat, St. Stern.

A

- Aaron 168 225⁺
 Ab (M) 259 282⁺
 Abana und Parphar 193
 abânî patres 280
 aburakku 285⁺
 Abarbanel 114
 Abbasiden 34
 Ab-bu (Damon) 240
 Abdaſonymos 211⁰
 Abdiehila s. Putichepa
 Abendstern 238
 Aberglaube 297, 317
 Abib (M) 169
 Abi-čšû (K) 242
 Abimilki 230
 Abraham 18 20, 138 200, 245 268⁺, 310
 Absolutismus 178
 Abu (M) 157 170
 abûbu 70 278⁺ 313
 Abu Ma šar 111, 114
 Abu-Šahreîn 238⁺
 Abydenus 308
 AB.ZU 57 59, 61, s. apsû
 Achaimenes 212
 Achelaos (Fl) 193
 Achilles Tattus 128⁺ 166⁰
 Achse des Weltalls 33 ff.
 Achtteilung des Kreislaufes 101 104
 Adad (G) 113⁺, 141, 147, 148, 189, 190, 227 256 279⁺ 280 ff. (= Marduk) 281⁺, von Kurban, von Hallab 283⁺, s. Ramman
 Adam und Eva 152
 Adam Ries 147⁺
 adannu 209
 Adapa 14⁺ 32⁺ 59, 173, 181 188 236, 230 203⁺, 302
 Adaru (M) 156, 157, 158 161, 170; Schalt-Adar 131
 Addu = Adad 280⁺
 Adler 33, 105, 106, 117, 126 127, 129, 212, 213, 306, und Löwe 235⁺
 Adonis 212 265⁺ als Jäger) 268 f.
 Adonisfluß 268
 Adonisgärtchen 265, 207
 adû = Zeitalter 22, 198
 adû der Istar 198f
 adû des Nannar 200
 adû des Šamaš 198
 Adyton 177, 187
 Ae s. Ea
 A-EDIN = 11 Sarpanitu = Jungfrau 79, 112 193 292
 Agaische Kultur 6
 Ägypten 6f, 22 23, 70, 164 165⁺, 160, 173, 182, 200, 200⁺, 218 219 ff. 234, 315 ff. 323 f., 326, als Goldland 87, (Gäa) 153 (Könige) 176
 Ahre 217, in der Jungfrau 79, 113 (beim Landmann im Widder) 109
 Aemulus 213
 Aeskulap-Stab 277 (Abb 178)
 Agade 3⁺, 166, 235
 Agdestis (G) 253⁺
 agru (agarru) „Lohnarbeiter“ 109
 Agumkalkime 50 61, 287
 agû Ša Sûti = südliche Krone (St) 127
 agû tašriti 162 172
 A-ĥa-ti (St) = Mars 134
 Ahuramazda 201 253
 ašûr 209 230⁺, s. auch Weltzeitalter
 Airu (M) 157
 Aja (M) (G) 37 250 252
 Akhtaristân 86⁺
 akitu = Neujahr 156, 312 f.
 Akkad 13, 29 30 131 170, 180, 191, 192 215 235, s. auch Sumer und Akkad
 Akkad = himmlische Gegend 191
 Akki 211
 Akrisius 212, 213
 A.KU (G) 81
 akukûtum feurige Wolke 257
 alâm 230⁺
 Albanien 161
 Alchymie 88
 Aleis (G) 231⁺
 Aldebaran St. 30, 35, 102, 115, 126, 156, 230, 237⁺, 282 erste Mondstation 193
 Aleos 212
 Aleppo 283⁺
 Alexander der Große 55 137, 164⁺, 311
 Alexander Polyhistor 199
 Alexandrien 223
 Algol St. 127, 128
 Ali 242⁺
 Alkyone 291
 All „himmlisches“ Stoff.
 All „irdisches“ Stoff.
 Allatu 67
 AL.LUL St. 102, 100 111, 120, 160
 Alpenkreuz 100
 Alphabet 19
 Altar 60 241 Abb. 138, 293 Abb. 189 f., sieben 299
 Altar südlicher St. 127 187
 Altern der Welt 210
 Alttestamentliches 13, 18, 311, 34⁺, 50, 50 57 60, 60, 71 70⁺ 114, 160, 168, 177⁰, 102, 213 220⁺, 224⁺, 225 228⁺, 260 310
 Alû 208
 AM, AN, NA St. 191
 Amanns 287
 Amarna-Texte s. Reg. der Keilschrift-Urkunden.

- AMAR.UD G 90⁴, 273
 Ann-usumgal-an-nai(G) 205¹
 Amazonen 271
 Amēl ¹u Nannar 360
 amēti zikrum 340⁹
 Amenophis III. 223, 229.
 IV. 170, 229 307¹, cm
 Weiser 223 f.
 animatum 32
 Amerikanisches 42, 122, 8.
 auch Mexikanisches
 Ammiditana 133
 Annusaduga 144
 ammonitisch-moabitische
 Urgeschichte 71
 Amon (G) 189
 Amos 152
 Amphora 117
 Amšaspani 164
 Amuru 11¹, 30, 131, 191,
 102 (Gestirn von A) 129
 AN 48 228
 AN St 291
 AN.BIL 37
 Andromeda 213
 Animismus 207
 Ankaos 265¹, 339¹
 AN.KI SAR) = himm-
 lisches und irdisches All
 31
 AN.NA.MIR St 111, 230
 Anšar (G) 22, 230, 243, 283,
 330
 Antares St. 30, 35, 103, 115,
 120, s. auch GIR.TAB
 AN.TER AN.NA=Rogen-
 bogen bez. Tierkreis 39,
 51, 61¹
 AN.TIK 38, 38¹
 Antiochos 213
 Antiochos I. Soter 35¹, 194¹
 Antipoden 269
 Antiphonen 268
 Anture 228, 239
 Ann (G) 3, 13, 14¹, 28, 33,
 511, 78, 85¹, 111, 228, 232,
 235 ff., 246, 278, 343 =
 Lulmu 129, Limmšarim
 129, 133, 147, 162, 171
 entspricht Sin; 228, 230 f.,
 240 = Pol des Himmels
 230
 Anubis (G) 17
 Ann-Himmel 32, 33, 69, 239,
 302
 Ann. Inhl. Fa (G) 15, 16,
 22, 23, 31, 32, 33, 37, 38,
 40, 51¹, 74, 78, 89, 131,
 133, 152¹, 153, 162, 187,
 166, 167¹, 230, 235 f., 261,
 282
 Anunitum St. 115, 117
 Anunitum 189
 Anunnaki (G) 24, 33, 39, 30¹,
 48, 58¹, 93, 99¹, 67, 125,
 126, 138¹, 174, 177, 186,
 190, 228, 244¹, 258, 258¹,
 261, 320, 322, 334
 Anūtu 171, 228
 Anz (G) 14
 Apason 22
 Aphrodite (G) 34¹, 87, 270
 gis.APIN St 109, 128
 aštaruq: Fixsternhimmel 43
 Apokalypse Johannis 20
 Apollo (G) 34¹, 80
 Apparate zur Himmelsbeob-
 achtung 32
 apkalu 15, 173¹, 274
 Apsū 21, 24, 29, 32, 57, 58,
 62, 248
 apsu als Kultgerät 287
 Apsū und Tiāmat (G) 14,
 20, 21, 22
 Akrahu St) 100, s. GIR.TAB
 Äquinoktien 49, 148, 157,
 205 ff.
 Araber 43 f., 180, 192
 Arabien of 7, 195, 287, 318
 Arabische Legende 312
 Arahšanna (M) 157, 165, 170,
 281¹
 Aralu 55
 Aratus 112
 Arhela 259
 arbu 242⁹
 Arcs (G) 88, = Ninib =
 Schwein 205¹
 Argo 129
 Argos 213
 Arrian 321
 Aristoteles 82
 Arim 183
 arim 222 f., 311
 Arsinoe 213
 arū = Lowe 112
 Aruru (G) 25, 182, 193, 344
 Arvad 62
 Arz: 170, 336, Ea 238,
 Gula 278, Nimgiszuia
 277, Nimb-Nimgisu 278,
 Samas 247, Sin) 242
 Ärztliche Kunst 286
 Asarhaddon 19, 37, 56, 142,
 173, 210, 259
 Ascensio Jesuae 42¹, 66, 171
 Asd'ku 208
 asur misiri 84
 Aschenlicht des Mondes 171
 Asera = Baum 41, Abb 23,
 266¹
 AS.KAR s. DIL.GAN
 asratu = asru 32, 48
 asru Erde, himmlische
 oder irdische 25, 38, 39,
 48
 ass d i emtu 340⁹
 assatu fallatu 340⁹
 Assur Stadt 33, 135, 190,
 210, 237, 255, 283, 284,
 288¹, 305, 320
 Asur (G) 33¹, 34, 40, 56,
 282 f., 284, 313, geschr.
 A-sir oder A-usar
 u. Asur = Asera 260¹
 Asur-mirāri 289, 342
 asch in Krebs St 111
 asinnu 182, 313
 Asphalt 280¹
 87788 (syr. = Venus) 257¹
 Astarte 212
 Astrale Kommentare 27, 29,
 207
 Astrale Spekulation Alter
 8, 130 ff.
 Astralkult 201
 Astralmythologie 27, 29,
 60⁹, 74 ff., 127⁹, 130 ff.,
 171 ff., 205 ff., 235 ff., 267,
 300 ff.
 Astralmythologischer Stil
 der Geschichtsschreibung
 29, 179, 207 ff., 209 ff., 215 ff.,
 303, 306, 308, 309 ff.
 Astrolab (Pinches u B) 31,
 40, 58¹, 71, 78, 111¹, 113¹,
 127¹, 129, 134, 184, 190,
 230 f., 259¹, 264, 267, 275¹,
 280, 281¹, 282, 282¹, 284¹,
 315
 Astrologenschulen 83
 Astrologie 9¹, 13, 17¹, 14,
 117, 139 ff., 280, 336, prak-
 tische Anwendung 130
 Astrologie arab. 16, 43 f.
 Astrologie der Byzantiner
 193
 Astrologie, hellenistische
 183, 189, 192¹
 Astrologie, jüdische 20, 44,
 101
 Astrologische Rapporte 142
 Astronomie 130 ff.
 Astronomie, ägyptische 103
 Astronomie, babylonische
 130
 Astronomie, Alter der baly-
 lonischen 8, 130 ff.
 Astronomie chinesische 128
 Astronomie hellenistische
 43 f., 81¹, 105, 112¹, 114,
 117¹, 128, 136, 138
 Astronomie persische 193
 Asurbauap 173, 178, 210,
 217, 218, 262, 266, 337¹
 Asurnāširpal 33, 61, 62, 63,
 245
 Asšunamit 66
 Ater St 117, 120, 120
 Atūrhāsis Atrahāsis 14 f., 70,
 214, 225, 300, 325
 Athen 34
 Altar (G) 203¹
 Atlas 270 f.
 Auferstehung 69, 212, 269,
 268¹, 270, 271¹, 324

Aufbruch 216 329 f.
 Auge = Sonne und Mond
 183 200
 Ausländer 298
 Aussatze 223 f.
 Auszug des Gottes 312
 Avatara 224
 Avesta 17 164, 201
 Azag-Bau 11 199 231
 Azupiranu 211

B

Ba'al 173 185 301
 Baalbeck 287
 bab qisi 58
 Babbar = Samaš 248, 325
 Babylon 3 5, 17, 24 24²
 29 34 53 59, 74 109 113¹,
 218, 235 273, 295, 313
 Babylon als Weltmittel-
 punkt 189 f
 Babylon himmlisches und
 irdisches 189
 Babylonien = Mond-Land
 87
 Babylonismus 7¹
 Babylonische Kultur 4
 Backsteine 185 ff, 200¹ 286⁴
 Backstein-Monat 200¹
 Bacon 140
 duBAD Appositionen 228
 Backer 178
 Bar 153¹, 205¹, 269 Abl. 167¹
 Bagdad 34
 Bahram Gôr 85² 86
 Baitylia 35 180
 balag (Harte) 285 287
 Balder 271 ff.
 BAL, UR, A St 292
 BAN (St 129, 259, 291
 29 BAN St = Spica 106
 113
 Band der Fische (St 109
 117, 124¹
 Band des Himmels und der
 Erde s. markas šamē
 bararitu 160
 Barke des Mondes 243
 Barmerzigkeit 335²
 Barnabas 225
 BAR SAG (St 70 f. 130
 154
 Baršip Gebirge 287
 Bart 172 244
 barū 284 ff
 Basiliskos 112
 Bau G 16, 90⁴, 154 150,
 185, 283
 Baukunst 294 ff
 Baum von Eridu 60 238
 von Uruk 200 298, s.
 Weltenbaum
 Baume Tierkreiszeichen
 entsprechend 102, 162

Becher 34⁴
 Begräbnis der Babylonier
 317 ff. der Ägypter 320 f.
 Behistun 269 Abb. 124
 bel belit dlabān 297²
 Bel-Harran 245
 Bel = Marduk 28 181⁶, 194,
 274, 283¹, 313
 bel agē 171 172
 belit ikalli 285
 Belit 313
 Belit-ilē 253, 258, VII 191
 193
 Belit-Istar 218 229
 Belit-šeri G 16, 51, 64 67,
 260, 264¹ 322
 bel mātātī 38
 bel nikē 220 291
 Bēzo: 22, 274
 belūtu 173²
 belūtut 228¹
 Berge 210
 Berge Metallberge 47²
 Berg des Himmels und der
 Erde 53
 Berg des Sonnenaufgangs
 und Berg des Sonnen-
 untergangs 561
 Berg = Gott 237
 Bergelmio 71
 Bernstein 231¹
 Berosos 14 15 16 18, 26
 136, 146 159, 194, 195 199
 238, 308
 Beschwörungen 239 f 279,
 282⁴, 297, 299
 Bethel 34
 Bewässerungswerkzeug 344
 Bibliothek Asurbampals 13,
 292 ff 305
 Biche 179 f⁴ 212
 Bier 280, 338
 biblic Planeten 250
 Bibbi 81
 Bibliothek von Alexandrien
 199
 Bild der Gottheit 178 179,
 180 ff
 Bilder zur Hexerei 269 322
 Bildhauerkunst 294 ff.
 Bildsäulen der Könige 175
 Bilcam 226²
 BIL GI (G 237 282
 7722) Iaram. = Venus 257²
 Bir = Adad 280¹
 Birs Nimrud 45
 Bismya Bismaya) 80 176
 Abb 117, 285 Abb 185,
 303 Abb. 203 343
 bit akiti Neujahrshaus
 287¹, 312
 bitu = *lucina* 84
 Bit-būi = Tammuz (M 123
 Bit-Hasmar 321
 bit hišlām 266²

bit Du'ūzi = Unterwelt 67
 bit mūnēki 61¹
 bit-ridūti 337²
 Bit-Sahuru 190
 blau 86
 Blaubart 172
 Blau Monuments 1¹, 2
 Abb. 3¹
 Blei 87 88, Metall Eas 238
 Blei, loser 298
 Blitz 280, 287
 Blut 28 181
 Blutrache 333
 Bock 289
 Bod-Astart 193
 Bogen des Asur 283,
 des Samaš 251 Abb. 140
 der Istar 250
 Bogen-schießen 337¹
 Bogenstern 30
 Boghazkoi 78 60 106, 109¹
 113, 110 120 134 144
 145 Abb 109 155¹ 175
 179 f 229³, 249 258, 297,
 279, 280 299 308
 Boghazkoi-Texte s. Reg
 der Keilschrift-Urkunden
 Borsippa 45, 235, 274 276
 Brahma 183
 Brahmana der hundert
 Pfade 224
 Bronze 87
 Bronzealter etruskische
 144
 Brote 153
 Brotkorb 35¹
 Bruder s. Familie
 bubulu 242⁴
 Buch der Offenbarung 12 15
 Buddha 225 Legende 312
 Bucher der Urzeit 12
 Bucherverbrennung 100
 Bußpsalmen 68 180 284,
 207, 330 ff
 Būl M 109
 Bundches 103, 200
 bunt 85 86
 Bur 23
 Buri 23
 Būr-Sin K 31¹ 155, 174
 245
 Bur-Sin-k-ikkal-Marduk 131
 Butter 289
 būrūmu (= Himmel 18, 30
 30, = Idu bez. bunt
 85, 275
 Bydlos 212, 299

C

Casar 100¹ 105¹, 231
 Casaren 173¹
 Casarenwahn 178
 Capella St 104 120 127,
 128

- Eingeweide 143²
 Eingeweideschau 15; s. auch
 Leber-schau
 Eisen 87, 88, 203
 Ekbatana 51, 86
 Ekliptik 37², 43, (Höhe-
 punkt der Ekliptik) 33
 Ekstatiker 226
 E-ku-e (St.) 106
 Ê-kûr 24, 25, 32, 33, 278,
 282
 Ekur-gal 186
 Elam 1 ff., 6 f., 25, 29, 30, 41
 (Abb. 23), 41², 50, 97, 100,
 117, 122, 131, 135, 191,
 192, 215, 259¹, 298
 elammê 95
 elâti 72¹
 elât Samê = oberer Teil
 der Himmelswölbung
 35 f., 39, 244
 elâti u saplâti 31, 31¹, 148
 Elemente 189
 Elemente tibetamische 123¹
 Elias 152, 211
 Elieser (Akademie des R.)
 153
 elîš u saplîš 31, 31¹, 148
 ELTEG 52
 Elul (M.) 150, 157, 170
 Emmer 338
 Empörung 177
 E-mu-re-a-na-ba-ag 245
 Engellehre, jüdische 164
 Engelstufen 66
 Engidu 93, 64, 174, 182, 324
 Engomasin 128
 enû 340 f.
 enû aššatu 340⁶
 En-ki = Ea 238
 Enlil s. Inlil
 Enlilê s. Inlilê
 Enmeduranki 11, 151, 284
 Enmesarra 33, 48, 103, 128,
 140
 En-nun-dagal-la (Gr.) 288
 Entomena 50, 210, 228
 EN.TE.NA.MAS.SIG St.
 105, 120
 Entschleierung 75¹
 Enu Priester 284 f.
 Enu-va Ana (Inlil) 131, 141
 Enuwa-eh s. Reg. der Keil-
 schrift-Frühen
 enza vorderer Teil des
 Steinlockes St. 30, 117,
 120, 202
 E.P.A. 15
 Epagomenen 150, 161, 198,
 315, 319
 Epagomenzahl 150
 Epheueride 139
 Epigonos 139
 Epikurier 342
 Epiphanes 104¹
 Epiphonê 271
 Eponymat 200¹, 309; s. Imu
 Epos 303
 Eramer 260
 Erde 44, 48
 Erde als Hohlraum oder
 ausgehohlter Berg 35, 54¹,
 59, 91, 138, 343
 Erde, himmlische 38 ff., ir-
 dische und himmlische
 48 f., 237
 Erdgeborene 182
 Erdkarte, babylonische 31
 39 f., 53, 61, 70
 Erch = Uruk
 Erfüllung der Zeiten 209,
 308
 Eridanos 60, 189
 Eridu 24, 25, 60, 187, 190,
 234 f., 235¹, 238, 245, 275
 Eriskigal 33, 64, 95, 67, 80,
 259, 265, 296, 322
 Erlösererwartung 9, 179 ff.,
 181, 205 ff., 275, 308
 Erntefeste 107¹, 169
 Eros 24
 erû s. Kupfer
 Erzengel 104
 Erziehung 337¹
 (Ê-sagila 24, 27, 45, 59, 60,
 91, 117, 274, 314
 Ê-sa-kud-kalummu 325
 Esarra 32, 33¹, 57¹
 Eschatologie, jüdische 72
 -persische 72
 Êšhanmu (Gr.) 234
 Êšiquu 284 f.
 ÊS-SIN St. 79, 106, 112, 126
 Êšû = Omen 11
 Êšul 142
 Êšul, nördlicher und süd-
 licher St. 111
 Êšra 152
 Êšraa 33, 35¹, 54¹, 177, 260,
 302, 309
 Êštanim 160
 Êštanim-an-ki 45 f., 275
 Êštanim-nu-il 245
 Ethnologie 6¹
 etummu 298, 318 ff.
 Etrusker 100, 144, 145, 180
 Etruskisches 271 (Abb. 171)
 E. U. B. IMIN A. M. 45
 Eudemos von Rhodos 14,
 22, 23
 Euphrat 52¹
 Euphrat, mythischer 180
 Euphrat und Tigris 25, 60,
 195, 245, 275
 Euphrat, vorderer 24¹
 E. Urarmenische 19, 45, 277
 Euryd. 7
 Eurygloss-Legende 212
 Ewigkeit 230¹
 Ezechiel 13
 E. Z. P. = M. 88
 [Ez'en-me-ki-gal (M.) 101
 Ezida 30, 45, 91
 F
 Fackel, leuchtende 257,
 262 f., 289
 Fahrten über das Meer 62,
 343
 fakakum (arab.) 35¹
 Falsches Zeugnis 333
 Familie 240, 268, 304, 322,
 335, 337 (Streit als Fluch-
 motiv) 214¹, 215 f., 219 ff.
 Familiengesetze 335
 Faß der Bau 16
 Farben, planetarische 45,
 47, 84 (auch bei den Chi-
 nesen) 85¹
 Fastenzeit 152
 Fatalismus 178
 Fatme 242¹
 Faust 214
 Fansulus 213
 Februar 162¹
 Fechner 140
 Federkronen 233 (Abb. 1281)
 Federrock 238¹
 Fegefeuer 60
 Feigenbaum 213
 Feste 107¹, s. Kalender (St.)
 Festspiele u. 312 ff.
 Festungsplan 12¹
 Fetischismus 234
 Feuer 44, 237, 291, 328, 333
 Feuerhut 70 ff., 103, 195
 Feuerhölle 69
 Feuerregion 101
 Feuer und Wasser 242, 244
 Feuriges Dreieck 195
 Finsternisse 131, 135, 138¹,
 142, 210¹, 246, 280
 Finsternisse, termini 135
 Firmens-Maternis 162, 19,
 271
 Fische (St.) 106, 117, 124,
 126, 180, 195, 197¹, 211
 Fischschwanz 1, 102,
 nördlicher F. 102, 301-
 licher F. 60, 126
 Fische 61, 200
 Fischgott 238, 282
 Fischer 50, 327
 Fischschiff 61
 Fischweihen der Christen
 311
 Finsternis der Sz.
 Finsternis 125, 201 ff.
 Finsternisere 45, 87, 140,
 154
 Finsternisphän. 31, 30, 11,
 44, 80, 148
 Finsternis, d. 140
 Finst. 3, 17
 Finst. 318

Flotenspieler 66, 243, 267^a, 313
 Fluchformel 242 u. o.
 Fluchzeit 200, 214 ff., 225.
 Flüsse himmlische 60, 189, 193
 Flüsse irdische 189
 Flutsage babylonische 70, chinesische, iranische, griechische und nordische 71, indische 71, 224
 Fomalhaut (St.) 126, 127
 Frau 173^a, 334 ff.; s. auch Familie
 Freitag 158
 Frumde 341
 Freudenhaus 339 f.
 Freundschaft 304, 334
 Frigg (G.) 272 f.
 Frömmigkeit 325 ff.
 Frühling 89
 Frühlingsäquinoktium 90, 91, 92, 155^a, 156 f.
 Frühlingspunkt der Sonne 100, 109
 Fuchs 302, 309
 Fuchstern 279
 Fünfwoche s. hamustu
 Fünfteilung des Kreislaufes 99
 Furbittende Göttin 229
 Fuhrmann St. 30, 102, 105, 109, 123, 126, 127, 128, am Stier-Wagen mit Ziege 129
 Fuk-Hi 17

G

Garten 288^a
 Gärtner 211, 212, 200
 gatum 286, 340
 Gaiu 32
 Gai (Gr.) 227
 Gaiien 271
 GAIM St. 127, s. Algot
 gamlu 242
 Gatum-dug 183, 210
 Gebiet 10, 140, 149, 334
 Gebirge Motiv der geheimnisvollen Geburt 182
 Gebote der Gottheit 248, 333 ff.
 Geburt geheimnisvolle 209 f., 205, 344
 Geburt wunderbare 177
 Geburtsomina 11, 137^a, 139
 Geburtstag der Sonne 155
 Geburtstag des Mondes 155
 Gedanken, gute 270
 Geringnis 331
 Geringnischaft = Tod 218
 Gehirnhörn 6, 10 ff., s. Mysterien
 Geheimoffenbarung 173^a
 Geheimwissenschaft S. 10 ff., 221, 225, 229, 228
 Gehorsam 335

Gießerstele 3, 5^a, 153
 gelbgrün 89
 Geld = Silber 87
 Genesung 324
 Gennadius 195
 Geographie des alten Orients 103
 Geographie kosmische 50, 83, 100, 117
 Gerechtigkeit 218
 Germanen 23, Gotterlehre 231
 Gerste 220^a, 338
 Gesänge 80, 218, 243
 Geschichtserzählung arabische und buddhistische 312, babylonische 309 ff., israelitische 312^a
 Gesh-tar (= Istar) 253
 Geshinanna 200, 264^a, 339^a
 Geschwistergatten 232, 260, 311^a
 Gesicht des Himmels 126
 Getreide 217
 Gewässer himmlische 189
 Gewässer irdische 189
 Gewand der Gottheit 38^a, 66
 Gewänder, weiße 170
 Gilil 282, 282^a, 283^a
 Gakkab (Gf., Gf.) 114
 gignu 69
 Gilgames 11, 50, 64, 140, 178, 214, 305, 309, Abb. 207^a, 324
 Gilgames-Epos 33, 58, 63, 158, 174, 182, 197, 230, 264, 306, Abb. 207^a, 310^a, 322, 340
 Gilgames 211^a, 212
 Gilm-Sin Ki 174, 177, 245^a
 GIN St. 291
 GIN.ME = ur 45^a
 Gipfel des Weltberges 54 f.
 Gira 64; s. Ira
 GIR GAL = namšaru 242
 GIR TAB (St.) 102, 106, 109, 115, 117, 126, 132, 291
 GIR TAB-Ishara 115
 GIS HAR = usurtu 184
 GIS.LI.E St. 100, 111
 Glänze Jesu 14
 Globus 35, 343
 Glücksrad 102, 150
 Glücksstein 83 f.
 Gnomon 45, 139
 Gnoss 11
 Götter Vertauschung ihrer Rollen 227 f.
 Götterberg 33, 324
 Götterbild 99^a, 99, 235, 314, 319
 Götterlegenden 301
 Götterlisten 283, 284^a
 Götterstatuen (Kultbild) 177, 185^a, 188, 201, 206, 288, 313, 314 f.

Gottersymbole 250, 253, 275, 277, 279, 280, 283
 Gotterzahlen 147
 Gold 67^a, 87, 88, 337, Metall des Samas und Inlil 238
 golden 86
 goldener Meilenstein 34
 Goldenes Zeitalter 84, 225
 Goldschmiedekunst 205
 Goliath 152, 317^a
 Gott des Ziegels 28
 Gottesbraute 340 f.
 Gottesfurcht 177, 218
 Gottesgnadentum 177
 Gottkönigtum 171 ff., 226, 227, 304, 331
 Grab 217, 318 ff., der Gottheit s. Göttergrab
 Grabbeigaben 320 f.
 Greenwicher Sternwarte 140
 Greis 218, 335, 339
 Grenzsteine (Kudurrui) 24, 78, 105, 115, 117
 Griechen 23, 85, 270 f., 342^a
 Griechenland 7, 32, 34, Schönheitsideal 206
 Großer Bar St. 163^a
 grün 66^a, 99, 85, 200^a
 grüngelb 85
 Grundriß des Tempels 184 f., 287
 Grundstein der Welt 62^a
 Grundwasser 61, 185
 Gf. St. 124, 126, 247
 Gf. ALIM St. 127
 Gf. AN NA St. 102, 106, 109, 111
 Gudea 11, 11^a, 12, 19^a, 45, 51, 99, St. 92, 115, 132, 141, 154, 174, 175, Abb. 110, 185, 210, 234^a, 254, 278^a, 284, 287, 294 (Abb. 145)
 gu-en-na 288^a
 Gu = Gula 117
 Gf. GAL 280, 281^a
 Gula 27^a, 33^a, 109, 117, 278, 324
 Gula (St.) 102
 Gula als Totengöttin 117
 Gula 261
 Gf. SI.SA (M.) 103^a, 124^a
 Gutium 191
 Gf. UD = Merkur (St.) 81, 291

H

Haare 209
 Hades 23, 114
 Hande Marduks 173, 287
 Häuser der Götter 24, 40, 183, = Hypsomata 123^a
 Hahn 42^a
 Ham 287

- Hakenkreuz 97, 100⁺
 Halbtonerscheinungen des Mondes 94
 Hande Bels s. Hande Mar-duk's
 Hallelujah 77
 Hallen der Holle 150
 Hammurabi 5, 50, 90, 144, 156, 172, 235
 Hammurabi-Kodex 70, 175², 184, 210, 236, 249, 274, 329, 335, 336 f., 339, 340 f.
 Handel 143^b, 183
 Handel 288, 327, 335
 Harakiri 143²
 Harfe (funt-, sieben-, elf-saitige) 89, 150, 221, 285, 287
 Harmodios-Aristogiton 200, 310¹
 Harz 56
 Harmonie der Sphären 40, 44, 89
 Harmonie präfigurierte 138, 171; s. Himmelsbild = Weltenbild
 Harran 173, 235, 245, 282
 Harranier 88
 Harsaphes 200⁺
 haruspex 145
 Haruspizien 145 f.
 Hathor-Isis 254
 Hauptpunkte des Kreislaufes 72 ff.
 Hauptpunkte der Sonnenbahn 91
 Haus der Weisheit 61
 hazāra 201
 Heerführer 178²
 HE. (AL A (St) 292
 Heilbringer-Idee 179, 205 ff.; s. Erlösererwartung
 Heiligtum 286 ff.; s. auch Tempel
 Heilpflanzen 74
 Hel (G) 272 f.
 Held (Geburt) 209 f., 344, Kindheit) 211 f., 266, (Kampf und Leiden) 213 f., 215 f., (Apotheose) 217
 Helena 200
 Heliopolis (Stadt) 87¹, 219 f., 220¹, 223
 Helios und Selene 55
 Helladius 17¹
 Heliologie 170; s. auch Astrolab B
 Hemmungen der Gottesgemeinschaft 344
 Henoch 18, 40, 61, 114, 168
 Heptagramm 99¹, 100, 101, 163, 104
 Herakles (Herkules) 127, 128, 212, 231, 312⁵
 Heraklit 196
 Herbst 89
 Jeremias, Handbuch.
 Herbstäquinoktialpunkte 91¹
 Herbstäquinoktium 91, 156 f.
 Herden (= Fixsterne) 41
 Herakles 19, 45¹, 81, 137
 Hermes 87, 94
 Hermes-Merkur (Ἑρμῆς-Ἑρμῆς) 89, 94, 277
 Hermes und Merkur als Sprecher Gottes 225
 Hermippus 140
 Hermoder 273
 Herodes 213
 Herodot 43, 43¹, 136, 212, 265¹, 286⁴, 298³, 311, 340 f.
 Heron 181, 211⁷, 301, 303, 305 ff.
 Herr 334, 339
 Herrschaftspunkte der vier Planeten 89 ff.
 Herrscherkult (babylonischer) 171 ff. (hellenistischer römischer etc.) 180
 Herz der Gottheit 274, 344
 Hesiod 22, 24, 152
 Hesychius 81¹
 Hethiter 54 f., 145, 161¹, 249, 295 f.
 Hethiterkonige 176
 hethitische Schriftzeichen 96
 Hethitisches 54 f.
 Hexagramm 100 f. (Abb. 72)
 Hexen 262
 Hibil Ziwa 275
 Hierapolis in Syrien 62¹, 213
 ἱερός γένος 219, 264, 278, 314, 341; s. auch Hochzeit
 Hilal 75 (Abb. 49, 77
 Hilarien 271
 Himmel 32, 33
 Himmel als ausgehohlter Berg 35
 Himmel als Sitz des summus deus 30
 Himmel Anus s. Anu-Himmel
 Himmel der obere 321, 282
 Himmel drei vier, funf sieben acht neun zehn 40 ff., neun 343 sieben 60
 Himmelfahrt 152
 Himmelfahrt des Etana 35^b, 300 f.
 Himmelsbild gleich Weltenbild 145, 171 ff., 344
 Himmelsäquator 37^b
 Himmelsberg s. Weltberge
 Himmelskarten 132
 Himmelsjahr Monate Tage) 100
 Himmelskönigin 84, 120, 200⁴, 255
 Himmelskunde (babylonische) 130 ff. (chinesische) 60²
 Himmelsozean 30, 53, 57 ff., 58
 Himmelspol 33, 53, 277, 291, (als Orientierungsgestirn) 53, 128, 236, (als Sitz Anus) 343
 Himmelsreise der Seele 87
 Himmelswagen 149
 Himmel und Erde 21, 228
 Himmel und Holle 304, (als Spiel) 303
 Himmel Wollung des 35 ff.
 Himmliches Land 188 ff.
 Himmliche Stadt 188 ff.
 Hinde 213
 Hiob 18², 19
 Hipparch 124, 136¹
 Hiram von Tyrus 60
 Hirte 179, 210, 212, 213, 336
 Hirte (= König) 221, 220, (= Gottheit) 72, 242, 258, 261
 Hirtenstab 177
 Hiskia 179
 Hochzeit 303, der Gottheit 65, 90⁴, 217, 264, 315, der Bau 154, 204, des Mar-duk) 314; s. auch ἱερός γένος
 Hockergraber 212
 Hodur 272
 Höhepunkt des Kreislaufes 89, 92
 Höhepunkt des Sonnenlaufes 74, s. Sonnenwenden
 Hohle 152
 Hohlung 35
 Hollenfahrt der Istar 307, 65¹, 79, 182, 260⁴, 265, 266, 323, 340
 Hollenfahrt-Legenden 80, 205 ff.
 Hörner des Mondes 134, 101¹, 237, der Venus 79
 Hofstaat 178
 Hofstil 217 f.
 Holzzeremoniell 174, 177¹
 Hohenstaufen 186
 Hohe Pforte 177
 Hohepriester von Memphis 68, Abb. 68; von Heliopolis 210¹, 220³
 Holland 295
 König 289, 321
 Horaz 84
 Horizont 30
 Horizontberg des Ostens 47
 (und Westens) 56, 57
 Horus 211, 316
 Humor 295
 Hund 295, Abb. 197¹, 302, 300 f., Abb. 208 f., 318
 = Bogenstern 250²
 Hund der Gula 117

Hunde der Ištar² 259²
 Hund, großer 79⁴, 129
 Hundstern 129, 194, 259²
 Hund-tage 259, 282⁴
 Hyaden 102, 103, 106, 111,
 148 f. 137
 Hyas 265
 Hydra (St) 42 (Abb. 24),
 112, 127, 247, 277², 292
 Hyginus 17¹, 101
 Hymnen 10, 261 ff. 276, 282,
 297, 327 f.
 Hypsomata 19, 29 f. 84, 123,
 142

I

Ib G 283
 Ibi-Sin K 143
 Ida 212
 Idim-Dagan K 154¹
 Igigi 33, 59, 79, 125, 177, 190,
 228, 239, 244, 245, 261 f.
 Ijjar M 169
 ikkaru 100
 ikkibu = Gehcimnis, Omen
 11², 13, 16
 ikribi 226
 ikû = DIL.GAN 106
 il amêli 239
 Ilios 34 (Abb. 19), 146
 "Iliu 65 22, 237²
 Ili 229, 328², 'ilu ilâni 344
 ilu kamû 128
 Ili-UrumuS 175
 Imdugud 278⁴
 Imharsag 54
 Incest 23, 232, 311⁴, 316⁷,
 341¹
 Indien 6 f. 13, 50, 55¹, 88,
 149², 150, 154, 182 f. 255
 Indra (r) 224, 251
 Industrie 288
 Innini (r) 8, 21, 78, 80, 253,
 259
 Inlil (r) 13, 20, 26, 29, 31²,
 39, 52, 54, 73, 78, 85¹, 133,
 147, 192, 227, 228, 232,
 234, 237 f. 249, 273 f. 282,
 302, 313, als Monder-
 scheinung 237 f. 282
 Inlilc VII 113¹, 101
 "In-lil-ut 173²
 Inlilitu 228
 Innere des Himmels 33, 37,
 343
 Inneres des Himmels und
 der Erde 14¹
 Inu 212
 In-sekten 85
 Ira 215, 217, 289², 307, 340,
 als Fuchstern 279
 Iran 6 f.
 Iransahr 188
 'Irâq 34, 34², 188
 It-sum Pat si, 282

Irkalla 67
 irkallu 67
 Irinni 261 ff.
 irsitum 48, 67
 iššakku 284¹
 išdu (= Mondstation) 102,
 (= Fundament) 185⁴
 Išhara = Skorpion (St) 115
 išid šamê (= unterer Teil
 der Himmelswölbung)
 35 f. 244
 Išum (G) 279¹, 282, 283²,
 307
 Isis G 85¹, 211 f. 220, 220²,
 223
 islamische Mystik 101
 Istar (G) 33, 37, 50, 63, 80,
 85¹, 87, 100, 147, 149, 150,
 177, 189, 197, 210, 229, 235,
 236, 246, 253 ff. 289, (Adad
 entsprechend) 230², 233,
 253, 256, 281 (alle weib-
 lichen Gottheiten sind
 Erscheinungen der Ištar)
 253, 257¹ (als Kriegs- und
 Jagdgöttin) 255 ff. 201 (als
 Kûh 210, 254, 341 (als
 Meermädchen) 260², (als
 Totengöttin) 259 f. (als
 Vegetationserscheinung)
 233, 259 (= Bogenstern)
 259, 'Ea entsprechend
 230², 253, (Etymologie)
 258², (= Jungfrau) (St)
 258 f. männlich 253², mit
 Mondcharakter: 232, 261,
 mit Sonnencharakter,
 232 f. 261, (= Mutter,
 Schwester, Gattin des
 Tammuz) 264 ff. (Sendung
 der So. 157, (Sins Toch-
 ter) 65, = Sirius) 259,
 261, Spica) 112 f. 261,
 (Tochter des Anu, Sin,
 Inlil) 260, (= Venus) (St)
 39, 78, 100, 257, 261, (ver-
 schleiert) 260, (von Ar-
 bel) 170, 252¹, 283², (von
 Babylon) 259, 313, (von
 Elam) 259¹, (von Niniveh)
 210, 253¹, 283², (von Sip-
 par) 260²
 die Ištar (Appositionen) 228
 Italien 34
 Ithyphallus 24
 itkurtu 177

J

Jadmana 93
 Jäger Jagd 290, 327
 Jahr der Schlange 122¹
 Jahresanfang Babyloni-
 sche 154 ff. 312 ff. jüdi-
 sche 159, 159¹, 169

Jahreszeiten 89 ff. 148, 149¹,
 153 ff.
 Jahreszeitenpunkte der Son-
 ne 54, 89 ff. 94
 Jähve-Religion 228¹
 Jakob 153, 192
 Jamblichus 198
 Janhamu von Milkiel 87
 Janus 162¹, 200⁶
 Japan 122, 151, 318³
 jareah 168, 243³
 Jawan 63
 jerah 168
 Jerusalem 34, 34⁴, 62³, 188²
 Jerusalem, himmlisches 14,
 190
 Joch, geflochtenes, = Pol,
 236
 Johanniter-Kreuz 99 (Abb.
 69)
 Jona 228¹
 Jonien 63¹
 Joseph 151¹, 220¹, 265¹
 Josephus 195¹, 308
 Josua 55²
 Jüdische Gnosis 192
 Jüdische Lehre 19, 34, 42,
 169 ff.
 Jüdische Sagen 18, 20, 25,
 76³
 Jünger Jesu 153
 Jungfrau (St) 106, 112, 120,
 200⁴, 281, 292, (als Šar-
 panitu) 84, mit Ahre 113,
 258, mit dem Kinde 113,
 258, (mit Wage) 114, 258
 Juno 238¹
 Jupiter (St) 29, 30, 37, 43, 44,
 50, 73, 79, 81, 88, 105, 123,
 134, 142, 291, 341¹
 Jupiter-Amon 311²
 Jupiter-Bel 139
 Jupiterjahr 150
 Jupiter = Marduk + Mar-
 duk
 Jupiter und Saturn 82
 Juvenal 84

K

Ka (agg.) 179
 K.A.A. St 191
 K.A. AK.ZI ZI (St) 106
 kalûsu 340
 Kal-Zeitalter 225
 kannu 173
 Kabala 89, 100 f.
 Kabiren 87¹
 Kahn 35¹, 138
 Kailato (Tibet) 151
 kaimanu = Saturn 81, 89
 Kain 152
 Kaiseridee, mittelalterliche
 180
 Kakkabu = Plejaden (St)
 106, 111, 247

- KAK, SI, DI (St 60, 105, 126, 127, 158, 291)
 Kalb 302
 Kalender 130, 153 ff. 264. /sum-
 merisch - babylonischer)
 79, 153 ff. /syrischer) 161.
 (altpersischer) 164. /mexi-
 kanischer) 151, 161. /romi-
 scher) 165. /israelitischer
 167 ff. /jüdischer) 168.
 196, 197.
 Kalenderfeste 264, 279, 312 ff.
 (der Bau) 264. (der Istar)
 259. (des Tammuz) 204 f.
 Kalenderfestspiele 80, 312 ff.
 Kalendermythos 67, 227.
 312 ff.; s. auch Astral-
 mythen
 Kalenderreformen 124. 197.
 199
 Kalippos 158
 Kallisthenes 311
kalû: günstig 19
kalû 285, 287
 Kallypso 34
 kamâti 230
 Kampanien 34
 kamû-Tor 290
ilukamû = Herkules (St) 127
 Kanaan 87
 Karal 61, 61, 189, 333, 335
 Kanûn (M) 101.
 kappadokische Tafeln 134,
 145, 155, 101. 162
 Kardunias 198
 karib 220
 Karneval 159, 315 vgl. 160
 Abb. 111.
 Karneval-König 160
 karrurtum purrurtum 257
 KAS, GIP 167
 Kasia 338
 Kasschi 81
 Kassiopeia (St) 127.
 Kassiten s. Kossäer
 Kasteiung 152, 271
 Kasten, heiliger Kiste
 211 ff. 260
 Kastor und Polydeukes 111,
 200, 231.
 Kastration 253. 270 (des
 Urvaters) 71.
 Kaukasus 139
 Kch (G) 211
 Kedorlaomer-Texte 32, 50,
 51, 276, 288, 312
 Kelschritt 1 ff.
 Kelschritt, Vorläufer der
 111.
 Kentaure 115, 116. Abb. 93
 Kepler 140, 165
 Khalazu 161
 Khorsabad 40, 287. Abb.
 188
 KI 48, 67, 235
 KI AN U1 = kakkar 43.
 Kibla 52 f. 54
 kibrât arba'i irbittu 36, 51,
 131, 191
Kibû: bab. Astronom 136
kigallu 32, 48. 67
 Kindheitsgeschichte 211 ff.
 Kind-emes Gottes 180, 229,
 321
 Kinder 218; s. auch Fa-
 milie
 Kingu 29, 30, 151, 313
du KIN-dINANNA (M) 264
 Ki-nu-nir 204
 Kinkinu (M) 101.
 kippât Himmels- und der
 Erde 33, 49 ff. 343
 Kirbi-Tiāmat 72
 kirib Samē 33, 36. 49, 344
 ki-ri-ga-a-am "Leere", Jahr
 ohne Schalttag 157
 kisal 287
 Kis = All 31
 Kis Stadt 235
 Kisar (G) 22
 kiskanû-Baum 60
 Kislev (M) 62, 115, 170, 315
 Kislimu (M) 157, 170, 280
 Kismet 178
 Kiste s. Kasten
 Kiskiti (Reich) 173
 Kis-Wanderung 155
 kisurru 184
 Kuttu u Mcšaru 114, 250
 270. 320, 344
 KI NN = Ekliptik 43
 Kleid Adads (kosmisches
 Gewand) 42
 Kleid, kosmisches 42. Abl.
 25, 99, 149
 Kleinasien 134, 180
 Kleopatra 254, 311.
 Klnnata sieben 188
 Knecht Gottes 202
 Knossos 93.
 Knoten 200
 König 10, 170, 171 ff.
 König Ideogramm 97.
 König als Bußer 180
 König als Inkarnation der
 Gottheit 50, 171 ff.
 König als Repräsentant des
 Volkes 179 ff.
 König als Schicksalsver-
 walter 178 ff. 208 ff.
 König als Tammuz-Gilga-
 mes 214 ff.
 König beim Neujahrstest
 208 ff. 313 ff.
 Königreich Gottes 225
 Königsgesetz 179
 Königsideal 172 ff. 214, 229 f.
 240, 339
 Königskrone 93, 177, 210,
 241
 Königsliste altbabylonische
 161
 Königsstern 83, 120
 Königstitel 50, 178 f.
 König = Mond 214
 König = Sonne 229 f. 249
 König = Tempel 184.
 König und Priester 41, 284
 Kopfung des Leichnams 212
 Körperteile 143, 182. 183
 Konjaku-Monogatari 151
 Konjunktion der Planeten
 194 f.
 Konjunktion von Saturn,
 Jupiter und Mars 195
 Köpenhagen-runder Turm
 44
 Kopf 183, Krankheit des
 K 298.
 Koran 42, 114
 Korb 35. 186
 kosmisches Gewand 42
 Abb. 25, 99, 149
 Kosmische Geographie
 188 ff.
 Kosmos = Gott 138, 226
 Kosmos, Lehre vom 20 ff.
 Kosmos und Kreislauf 9, 54
 230
 Kosmogonie s. Weltent-
 stehung 32
 Kossäer 105, 115, 215
 Kramche 200.
 Krankenheilung 239 f. 262,
 274; s. auch Arzt
 Krankheit schlechte 340-
 Kraut magisches 177, 209,
 242
 Krebs (St) 40, 102, 105, 106,
 111, 112, 123, 126, 194 f. 201
 Kreislauf, Lehre vom 72 ff.
 108, 225, 231, 260 f. 263 f.
 300
 Kreta 280.
 Kretische Schriftzeichen 90
 Kreuz 79, 96 ff. 310. Abb. 210
 Kreuz als Sonnenzeichen 99
 Kren', südliches St. 127,
 230, 201, 343
 Kreuzigung 78
 Krieg 6.
 Krieger des Nergal 95
 Krippe, St. 111
 Krishna 224
 Kronungszeremonie 180
 Krokodil 220
 Krone, königliche 93, 177,
 210, 243, göttliche 231.
 236, 244. Hornerkrone s.
 Abb. 50 und 133, s. auch
 Federkrone
 Krone, südliche St. 127
 Kronos (G) 17, 25, 87, 212
 Kubanin Grenzstein 42
 Abb. 24, 81, 105. Abb.
 75, 107, 108. Abb. 82,
 118. Abb. 100, 252. Abb.
 148-150, 278

Kugelgestalt der Erde 269¹.
343
Kuh 90⁴. = Göttin) 210⁶.
237 242¹. 250. 341
Kuhbuch 70
Κύβηξ τοῦ Ἡρακλῆος 102
Kulturentwicklung 5f.
Kultus 9. 184. 289 ff.
Kultustafel von Sippar St
amēl KU.MAL (= östliche
Halbte des Widder) St
102. 100. 109. 157. 267
Kunsthandwerke gottlich)
13. 15 18. 28. 204 ff.
Kupfer 86. 87. 88. veru
Metall Eas 238
Kureten 212
kurgarru 286². 313
KUR.GIG.GA 56
KUR.NU.GI 67
kusarikku 127
Kutha 66f. 151. 235. 245.
279. 319
kuthusche Schöpfungs-
gende 21³. 182
kuthischer See 34
Kybele G 253¹. 257. 270
Kypselos 213
Kyros 152². 212. 309

L

Labartu 681. Abb. 45—47¹.
208 343
Labasu 298
Labbu 215
Labla 213
Lache und Lachos 22
Lahmu und Lahamu = Lahe
und Lachos 22 253
Lade Jahves 188¹
Lade s. Kasten
Lagaru 284
Lagas 4¹. 45 59 92. 98. 180.
234
Lagos 213
lallara 285
Lamassu 297¹
Lampe 282
Landmann, himmlischer 109
Landmann von Babylon 109.
310
Landerberg 53
Land, himmlisches 188 ff.
Landwirtschaft 288
Lander irdische 50 189.
234¹
Lapislazuli 87
Larsa 234. 235¹. 245. 253.
264
Las G 283
Laub 260²
leben 178
Leben ewiges 181
Lebensalter 265¹. 266¹; vgl.
293²

Lebensbaum 39. 149 172¹
Lebensmittelpreise 165
Lebenspflanze 324
Lebensquell 323
Leben-wasser 66. 172¹. 323
Leber 102. 142 ff. Abb. 108
bis 110
Leber (Sitz des Lebens) 143
Leberschau 10 11. 12 19.
131¹. 142 ff
Leder als Schreibmaterial)
294
Lehm (zur Schöpfung 28.
182 f.
Lehre von Babylon 84. 94.
228. 277 u. ö
Lehre vom Kosmos 20 ff.
Lehre vom Kreislauf 72 ff.
Lehrer, gottlicher 18
Leib als Bild der Gottheit
324; s. auch Mensch
Leichenverbrennung 272
Leichnam 321
Leiter des Mithras 47
Leiter des Osiris 47¹
Leiter (planetarische) 47 87.
88¹. 89
Lekanomantie 284
Libanon 260 (Abb. 167) 268 f.
Libation 170. 318 f.
libbi samē 33 344
Liebe der Gottheit 240. 344
Liebe = Hexerei 298⁴
Lied der Babylonier 217.
226
lilsu 59
lilu (lilitu) 298
limu 162. 190⁴
Linnenkleid 172. 239
Litanei 313 f.; s. auch Zwie-
gespräche
Livius 24¹. 39
Logos = Buch 17
Lokalkult 227
Lowe 265¹. 276. 279. 296.
302. St. 40. 42 (Abb. 24).
55. 63 102. 105. 106. 109.
111 f. 120. 124 126. 194 f.
247. als Sternbild der
Sommer - Sonnenwende)
112. 120. 192
Lowe (Doppellowe. 115
Abb. 91. 279
Lowe, kleiner St 105
Löwenplage 218¹
Loki 272
lukkab LU. BAD. GU. UD
St. St. So. 93 126
LU. BAT (= Planet) 250
kakkab LU. BAT = Saturn
St
lukkab LU. BAT. SAG. US
St. St. 84
Lucan 130¹. 268 269. 342¹
Lucifer 293²
Lucietta 200

Luge 333
Luft 44
Luftthimmel 30 38
Lugal-a-ki (G) 227
Lugalanda K. 98. 154
Lugaldingirra G 190
LUGAL = Marduk 111
LUGAL. = Corona boreal-
is. nördliche Krone St.
127
Lugalzaggesi (K) 3. 7. 210
228. 235
Lu-lim = Capella (St) St.
100. 126. 128. = Anu-
Stern 129
Lullubäer 215 298
Lumäsi-Gestirne 40. 82. 101.
105 123²
Lust, böse 333
Lydus 104. 196
Lykaonier 225
Lykurg 212

M

mahhu 284 f.
Macrobios 87¹. 269¹
Mädchen Geburt 281
Marchen 302
Mädchen, gottliches 59 250
260¹. 273
maerkuz 34¹
Magan 198⁴
Magna mater 84. 112. s.
Istar
Magnesit 87
magrū 83
Mahābhārata 224
Mahlzeiten (Opfer) 291
Maja 50
Malaien 50
Malediven 88. 149¹
Māh-mu-tū (sic) St
Malkat 66². 69 260². 283
Malkisdeh 211
Maltaja (Relief) St 253¹.
257
Malz 338
Ma-ma 210. 254
Mam 182. 254
Mammētum (G) 67. 321¹.
322
manāzil al-kamar 103
Mandā de hajjē 275
Mandaer 275
Manetho 308
Mani 13
Manichaer 42
Manilus 102
Mann im Mond 76 Abb.
50—52 77¹. 247. Abb. 141)
Mann-Weiblichkeit 231. 231¹
Mann 221
manzaltu 183
manzazu 102
Maquzi 47. 164. 268

- Marduk G 3 12. 13 16
 22 23. 24. 29 30 31¹. 37
 38. 40. 51. 57. 72. 74. 77.
 83. 91. 133. 147. 150. 151.
 173 177. 184. 189. 191.
 192. 197. 217. 218. 227.
 235. 237. 273 ff. 288⁵. 307.
 330. seine Kindheit 312.
 als Sieger über die Un-
 terwelt 314
 Marduk (an Stelle Nabûs)
 3¹ 83. 90⁴ 93–95. 274 f.
 Marduk-Jupiter 83. 89. 90.
 275 (als Mondplanet) 95
 (als Sonnenplanet) 94. 275
 Marduk-St. = Perseus 127
 Marduk, Sohn Eas 24. 181.
 238. 239. 248. 286
 Marduk und Sarpanitu 79
 170 192. 281 344
 Marduk (sine Sterne und
 Manifestationen) 93 ff. 275.
 als Nibiru 275¹.
 MAR.GID DA = Gr. Wa-
 gen-St. 33. 127 128. 190.
 292. (= Damkina 239
 Marhešvan (M) 169 170
 markas šamē u iršitum 83.
 48 51. 55 f. 92. 128
 Markusturm 44
 Marmortafel des Bianchini
 121
 Marmortafel des Daressy
 120
 marratu = Ring 39¹
 Mars (G) 213
 Mars (Nergal) 30. 43. 44.
 50 81. 82. 83 88. 96 105
 123. 134. 149. 216. 291
 (als Vichtoter) 216 344
 Martu (G) 313
 Maši = Zwillinge 82
 Maši (G) 323
 amēl MAŠ. MAŠ 290
 MAŠ TAB.BA GAL.GAL
 95. 102. 106. 111
 Maske der Gotter 238
 massu 246
 Mat G 326
 Mat'ilu-Vertrag 257. 283
 289. 342
 MĀ TU = Neumondsichel
 96
 Maš'udi 44 50¹
 mater coelestis 79 112. 255:
 = Istar
 Mathematik 146
 Maurn der Unterwelt 67
 Mazzalôth 20
 massartu 107
 Medizin 183
 Medizinische Texte 105
 Medusa 213
 Meer-Ebbe und Flut 243:
 s. auch Ozean
 Meer des Westens 198¹
 Meer, himmlisches 60
 Meer, irdisches 61
 Meerjungfrau 59 250. 260²
 Meerland 215
 Mehl 16 35⁶ 242⁷
 mekkamsche Gottheiten
 159²
 Melanchthon 140
 Meli-Šipak (K) 107 (Abb. 78
 u. 80)
 Meluhha 198
 menāzil (manzil) 103
 Mensch als Bild der Gott-
 heit 179 180 ff. 234
 Mensch als Mikrokosmos
 183
 Menschenschöpfung 25.
 181 f. 344
 Meridian 37 83. 236
 Merkur (Nabû) 43 44. 50
 81 82 f. 88 93² 105 114
 124. 134. 183. 231. 291
 Merodachbaladan (K) 179
 Merodachbaladan-Stein 42
 Abb. 24. 247
 Meru 56
 Meslamtaea 190
 mešamqûr yaiš 34; s. auch
 Nabel der Welt
 Mesopotamien 215
 Messias 20
 Meta 72⁴
 Metalle 43. 86¹ 149 192¹
 287 (planetarische) 86 ff.
 237. 238. 240 (sieben, acht,
 neun) 87
 Meteorologie 137 280
 Metglas = Kasten
 Mexiko 50 85 100. 104
 150 230. 234. 344
 kakkab MI 84 135 (= Saturn
 207
 Michael 114
 Midas 309³. 310²
 muftan 177⁶
 Mikrokosmos und Makro-
 kosmos 143¹
 Milch 289
 Milch, göttliche 210
 Milchstrasse 60
 Milch und Honig 212
 Milkiel 87
 Mimer 213
 Minerva 182
 Mino 300⁸
 Misor und Sydyk 250¹
 Missionierung 273
 Mistel 272
 Mithras 47. 88¹ Relief 265¹
 Mithrasmysterien 43. 47. 87
 Mittagssonne 37
 Mittelmeer 50 198¹
 Modelle, himmlische 13 18.
 184 ff. 287
 Mohammed 42. 72 151¹. 158.
 225². 242²
 Monat der Bezwungung des
 Tammuz 264 267¹
 Monat der Sendung der
 Istar 264
 Monate 133 130 (Namen)
 130. 153 ff.
 Monatslisten 155 ff.
 Monatsnamen der Israeli-
 ten, der Phönizier 169.
 sumerische und babilo-
 nische 130 154. 264
 Mond 20. 33. 36. 39. 44 86
 88 94 ff. 105. 123 131. 142
 163 168. 168⁴ 282 301.
 (= Frucht 244. s. auch
 Sin
 Mond als Aufsteigungs-
 gestirn 74. 172. 240
 Mond als Oberweltsgestirn
 74. 192. 240
 Mond als Schafer 242 f.
 Mond als Zwilling 95. 101
 (Abb. 120. 162¹)
 Mondcharakter der Plane-
 ten 96
 Mondfinsternisse 247 f. s.
 auch Finsternisse
 Mond-Gesicht 76
 Mondhörner 237 240 f.
 Mondjahr 150 157 158
 Mond = Kosmos 101
 Mondlauf 43. 151. s. Mond-
 phasen
 Mondmythen s. Sin und
 Mond
 Mondphasen 70 133 f. 140¹.
 162. 227¹. 242. 303¹. ent-
 sprechen 4 Planeten 96
 Mondscheibe 242
 Mondsichel 20¹. 70 f. 241
 (Abb. 130 ff.); s. auch
 Mondphasen
 Mondstationen (babyloni-
 sche 102 105, ägyptische,
 arabische, chinesische, in-
 dische, koptische 103
 Mondsucht 242
 Mond und Sonne 54 f. 74 f.
 77. 81 f. 231 (Abb. 125 f.).
 als Oberweltsmacht und
 Unterweltsmacht 74. 192
 240 (als Zwillinge) 95
 Mond Sonne/Venus 74 ff. 81
 246
 Mondzeitalter 198 209
 Monothismus o. latent
 226 ff. ägyptischer 220 f.
 249
 Moral burgerliche 314 ff.
 Moral der Edlen 338
 Morgenstern 258. s. Istar
 Morgensterne 250. 257
 Moses 13. 18. 152 168 225¹.
 266

- Motive mythologische 75.
309 ff. 339 u. o.
Moymis 14. 22
Mu-bar-ru-u 181
mudû, der Wissende 13
Mundung der Strome 324
Muhur-ilc M 74. 148. 155
MUL St = šitru etc 18
Mummu 14. 21. 22
Mulde s. Kasten
MULU-BABBAR (Jupiter)
St 291
Mummu Tiamat 21
Mund 183
Mundschenk 178
Muršils (K) 175
MUS (Schlangengott) 32
mušrušsu 27 (Abb. 19). 70
Musik 40. 138. 220 285 f.
291
Musikinstrumente 291
MU.SIR.KES.DA St. (= Pol des Himmels) 236.
291. 343. (= Anu und Nabû 236. 277
Mutallu K 175
Mutter s. Familie
Mutterliebe 327
Muttergottin mit dem Kinde
113 Abb 90. 253. 254 f.
(Abb. 154—157)
Mykenae 4. 5 (Abb. 9). 213
Mythologie 91. 150². 300 ff.
Mythologische Motive des
Mondlaufs 75
Mythologischer Stil der Erzählung 70
Mythologisierung der Lehre
9. 55. 301
Mythos und mythenhaltige
Stoffe 300 ff.
Mysteriums, Geheimwissenschaft
Mysterienlehre s. Geheimwissenschaft
Mysterien (babylonische)
10 ff. 327. des Attis 271
des Dionysos 226 (des
Mithras) 43. 47. 87 (des
Osiris) 315 ff. griechische
allg.) 328¹
- N
Nabatäer 53
Nabel der Welt 33 ff. 56.
62. 92. 188. 189. (= Babylon 103
nabû 225²
Nabonassar 197. 309
Nabonid 184
Nabû (G) 3¹. 13. 20. 35. 45.
55. 83. 90. 91. 93. 94. 181.
210. 227. 228. 228¹. 235.
274. 276 ff. 323 Herr von
Babel 290. (= Pol des
Himmels 236 Schreiber
der Sonne 277. seine
Sterne und Manifestationen 277
Nabû (durch Marduk ersetzt) 3¹. 83. 90. 93—95
Nabû-Hermes 94. 114. 277
Nabû = Mardukstern 93
Nabû-Merkur 82. 89. 90. 91.
93 f. 275. als Sonnenplanet 94
Nabû und Marduk (= Zwillinge 111
Našar-gar-zi-bab Astronom 136
Nachtwachen 166
Nagel 153²
nagû 61
Nahr el Kell 287
Nahr Ibrahim 268¹. 269¹
nakbu 62. 227. naḳab apsi) 61
nakšatra 103
nalbaš samē 38
namaritu 106
Name 21. 93¹. 146. 211¹.
291. 276. 309. 328. 331.
(als Beschwörungsmittel)
276. 343. 150 Ehrennamen 12. 219. (Personennamen) 131. 175. 318 u. o.
Namen der ägyptischen
Könige 190¹
Namra-sit 243
nam-saru 242
Namtar (G) 63. 65. 66 f. 298
Nanā (G) 209. 291
Nannar s. Sin
Nannaru edisû 96²
Naraburzati 59
Naram-sin 4. 11¹. 50. 55. 62.
81. 113. 131. 143. 174. 178.
198²
nār marratum 31. 39
Narnaka 105
Narrenkönig 317
Nāru = usurtu sa samē 68²
Našruhu = Adler St 105.
106. 117. 126. 127
Naturvölker 6¹. 8. 301
Nebukadnezar II 35¹. 36¹.
45. 62. 151. 245
Negab, Nedu 63. 67. 322
NE GUX (St 91 277
NE. NE. GAR St 291
Nerab 282²
Nergal (G) 31. 51. 63. 65.
83. 92¹. 94. 95. 96. 147. 181.
227. 235. 279 f. 281¹. 298.
324. (als Sonnen- und
Monderscheinung) 279.
seine Sterne und Manifestationen 279
Nergal-Mars St 83. 89. 90.
92 f. (als Sonnenplanet 95
neres 146
Nerthus G 231¹
Neujahr 90. 156. 312 ff. s.
Jahresanfang
Neujahrsfest 90¹. 94. 152¹.
154. 204. 284. 312 ff. 312¹.
(ägyptisches) 221
Neujahrsstern 83
Neulicht Neumond 76 f.
Neumond 76¹. 133. 160. 172.
(Kampf und Sieg im Frühjahr) 245 ff.
Neumondbock 70²
Neumondfeier 168
Neumondjnhel 243
Neumondsichel 131. 282.
312¹
Neunerwoche 165
Neunheit der Götter 103
Neunzahl 150. 165. 230
Neuplatonismus 195
Neutestamentliches 13². 14.
18. 20. 40. 47. 50. 51. 58.
164. 172¹. 192. 213. 225.
308¹. 328
Nezahuualcoyatl 230
Nibru 37. 59. 72 f. 83. 92.
133. 152¹. 156
Niere 162
Nikkal G 282²
niknakku 289
Nīl 52¹. 193. 200¹. 220. 220¹.
Nimrod 153
Ninasianna (G) 154. 264
Ninazu 263¹
Nin-dingir-ra 253. 341
Ningal (G) 283
Ningirsu (G) 45. 48. 90¹. 154.
150. 234. 276 (Abb. 177).
278. 283¹. 284¹. 288¹
Ningišzida (G) 67¹. 263¹.
276 f. (= Nabû-Merkur)
134
Ninharsag (G) 16. 193
Ninib (G) 33. 52. 55. 61. 92.
92¹. 93. 94. 147. 178. 197.
210. 227. 228¹. 234. 264 ff.
278 f. 315. (Gott des Krieges und der Jagd) 278.
(König des Pflanzenreiches) 178. (seine Sterne und Manifestationen 278
Ninib als Repräsentant des
Hohepunktes (Südpunktes) der Ekliptik 33. 92
Ninib = Merkurstern 93
Ninib-Saturn (St) 89. 90. 92.
229 (als Mondplanet 96
(als Sonnenplanet) 95
Ninibs Waffe 115 (Abb. 91)
Niniveh 152. 190. 202. 318
kakkal dNm-ke-zi-du = Nin-
gišzida) 134
Ninlil 52. 214. 313
Ninmah (G) 193. 253. 292
Nimmenna (G) 193
Nin-Nippur (G) 278

Ninus 212
 Ninšubur (Herr des Wildschweins) 129. (= Papsukal) 267
 Nin-sun G 210
 Nintu G 193
 Nippur 7 S. 11 24. 25. 26 (Abb. 14). 53. 54². 80. 132 f. 141. 174². 190. 195. 234 f. 237 (Abb. 131). 282. 313. 319
 Nippurtexte s. Reg. der Keilschrift-Urkunden
 # Ni-ru rak-su (= Himmelspol) 236. 277
 Nisaba G 11. 18. 19¹. 132. 146. 184 f.
 Nisan (M) 93. 136. 156. 157. 193. 166². 169
 nisirtu 11 29; s. auch kaḫkar nisirti
 Niu-hoa 183
 Nizāmi 86
 Noah 18 339¹
 νοῦτος νόμος 22
 Nonae 165¹
 Norden 53. 56
 Nordpol (der Erde) 45
 Nordpol des Himmels s. Himmelspol
 Nordpunkt 89 f. 92¹. 278
 Nordsee 231⁸
 Nošairier 318²
 nubattum 170
 Nudimmud (G) 243
 Null 147
 Numa 162¹. 165²
 NU.MUŠ.DA (St) 291
 nundinae 165³
 NUN.ki (St) 127 f. 238. (Stadt) 238
 Nūnu (St) 106. 117; s. auch HA (St)
 Nu-si (Land) 63
 Nusku (G) 22 147. 173. 197. 248. 278. 282. 283²

O

Oannes 17 f. 146. 188. 298
 Ochse 302. 304. 310. 340 (Abb. 210); s. auch Stier
 Ochse und Esel 316
 Octaeteris 138
 Odin (G) 23. 273
 Offenbarung 18 ff.
 Offenbarung der vier Planeten in Sonne u. Mond 14 ff.
 Oheim 211
 Ohr 275
 Okeanos 39. 60. 61²
 Oktapotos 102
 olām Urzeit, Welt 18 230³
 Ol 289. 304. 328
 Ol-Wahrsagung 15. 16

Olympiodor 195
 Olympus 56
 Omar 199
 Omina 131. 171. 184. 212. 216. 219. 231¹. 302. 329. 341¹ u. o.
 Omorka 21⁴. 27. 29¹
 οὐρανός 34
 On, Lehre von 24
 Opfer 149. 284 ff. 289 ff. 293. (Bilder) 329. 334. (blutige) 289. 299
 OpfervorKönigsstatuen 176
 Ophiuchus (St) 105. 127
 Orakel 83. 209. 242. 248. 281. (im Rausch) 242. 339¹
 Orientation 52 f.
 Orion (St) 60. 102. 105. 106. 115. 126. 127. 129. 149. 158⁶. 267. (= Ninib) 279; s. auch Sibzianna
 Orion = Papsukal 129. 267
 Orion = Tammuz 129. 267
 Orpheus und Eurydike 66¹
 Orte der Heimlichkeit 170
 Osiris 211 f. 270. (Feste) 315 ff.
 Osiris = Mond 75¹
 Osten als Orientierungsrichtung 53
 Ostpunkt und Westpunkt der Sonnenbahn 30
 Ostsee 231¹
 Ozean 30. 31. 52. 54. 60. 82. 238¹ (als Kultgerät) 59. irdischer und himmlischer) 57 ff. (Ort der Geschichte) 274. (Sitz Eas) 238. (Sitz der Weisheit) 14 ff. (Ursprungsort des Erretters) 239². (= Unterwelt) 67. 238 Verschwinden der Sterne im) 60⁴

P

PA.BIL.SAG = Schutze (St) 102. 105. 109. 115. 181
 PAD = Omina 131
 Paderastie 341
 Palastina 63¹
 Palast 177
 PA = Nabû 111
 Panbabylonismus 7. 130¹
 Pandulfurst 225
 Pantheon (babylonisches) 234 ff.
 Panther 246
 papahu 184
 Paphos 34
 Papsukal = Ninšubur = Tammuz 129. 267
 Papyrus (demotische) 222 f. (kolnische) 226. (griechische) 323. (Leidener) 220. (Petersburg) 116. 222. (Westcar) 219

Paradies 39. 40. 55. 188. 193
 parakku 183. 184¹. 187
 Paranatellonta 137². 138¹
 paras purussi 50
 Parusie 271
 pašš-apsi 284 f.
 Pasiphae 242⁰
 pastor bonus 129
 Patesi 4¹. 180. 284
 Paulus 14. 40. 152. 225
 Pentagramm 99. 100. 208 (Abb. 123)
 Pentalpha 100
 Pepi II. K 159. 211
 περὶ στεινόν (Taubenkraut) 192
 Persephone 34. 267¹
 Perser 87¹. 200
 Perseus 156². (St) 102. 127. 213. 275
 Persien 61.
 Pest 68 f. 279. 298
 Petrus 50
 Pfeil am Himmel (St) 30. 60. 129
 Pferd 68. 298. 302
 Pflanzen 192. 328. (Erschaffung) 26. (Entsprechung am Tierkreis) 109
 Pflug 310 und Abb. 210
 Pforten s. Tore
 Phallus 24. 340¹
 Pharaonennamen 176¹
 Phasen des Mondes s. Mondphasen
 Phasen der Venus 79
 Philister 63⁰
 φάρμακον (St) 111
 Philo 21¹. 88. 138. 139. 226
 Philocalus 155
 Phönixzahl 196
 Phönizien 49 (Abb. 33. 55. 62 f. 168. 169. 212. 200. 208 f.
 Phosphoros 263²
 Phrygisches 270
 Pindar 88
 pirštu = Geheimnis Geheimwissen 11
 Plato 25¹. 29¹
 Planeten 42. 43. 137. 149. (vier Pl) 134. (fünf Pl) 105. (sieben Pl) 19. 80 f. 82. 250. 268
 Planetenbahnen 104 (Abb. 74)
 Planeten Häuser 30. 84. 123
 Planeten (im Menschen als Mikrokosmos) 183
 Planetenlisten 81
 Planetensphären 84
 Planetenstempel 88
 Planisphere 109. 110. (Abb. 80). 124¹. 129. 135
 Plato 82. 89. 139. 188
 Platonische Zahl 195

Plejaden 30, 91¹, 102, 103, 100, 111, 123, 148 f., 152, 158, 246, 247 sieben¹ 291
 Plejaden und Hyaden 103 111, 148 f.
 Plejaden und Mond 158, 247
 Plinius 130, 166
 Plutarch 85¹, 104, 201, 212, 226, 311
 Polarstern 53¹, 125
 Pol des Äquators 74, 125
 Pol der Ekliptik 74
 Pol des Himmels s. Nordpol des Himmels
 Polos 100 Abb. 72
 Pompeji 165, 213¹, 267 (Abb. 166)
 Poseidon 23
 Posidonius 103¹
 Präzession des Frühlingspunktes¹ 124, 130, 135, 156¹, 194¹, 196, 197, 198
 Präzessionszahl 196
 Priester 10, 15 f., 16, 64, 254 ff., 297, 306, 329
 Priester als Bild der Gottheit 180 f.
 Priesterinnen 187, 286, 293 Abb. 121, 315, 340 f., 340¹
 Priesterkodex 152
 Priesterkönig 180, s. Patesi
 Priestermantel 13
 Primitive Völker 6¹, 8
 Priscillianisten 140
 Prokyon St. 60
 Prometheus 182
 Propheten 225 f.
 Prophezeiungen (ägyptische) 200, 219 ff., babylonische 225 f., israelitische 219¹
 Proserpina 269
 Prostitution sakrale 286¹, 339 ff., 345¹
 Protoclamische Schrift 3 Abb. 6, 18, 23
 Psellus 195
 Ptolemaios 82, 130¹, 140, 213
 Ptolemaischer Kanon 309 pulukku 35, 35¹, 111
 Punkt Anus 74
 Punkt Eas 74
 Punkt Inilis 74
 Purusa 183
 Putchepa 229
 Pyramiden 220, 319
 Pythagoras 44, 82, 183

Q

kabal arhi 105
 kabal samē 33, 37
 kablitu 160
 kakkaru = Tierkreiszeichen 30, 117, 126

kakkar nışirti = *ēqom* 29, 30, 84
 kararū 37
 kaštu 242
 kedem = vorn 53
 kit arhi 165
 Quecksilber 88
 Quetzalcoatl (G.) 275
 Quintilis 162

R

Ra Re 200¹, 219, 229
 Rabe 113¹, 127, 151¹, 281
 rābīsu 32, 299
 Racheakte 149
 Raderschiff 159 f. (Abb. 111)
 Ratsel 303
 Rauchergestell 16
 Rama (G.) 224
 ramku 285
 Ramman (= Adad) (G.) 13, 33, 39, 51, 59¹, 62, 246, (Ra-ma-nu) 283¹
 Ramses II. 218
 Rauchopfer 242, 289, 299, 313
 Rauschtrank 242¹, 338
 Reformation 308
 Reform Nabonassars 199
 Regen 38, 62, 217 f., 246, 248, 280, 291
 Regenbogen 30¹, 39, 51, 61¹, 85, 131¹, 141, 190, 280
 Regulus St. 112
 Reichskult 227
 Reichtum 327 und Armut 218, 220 ff., 221
 Reihenfolge der Planeten 82
 Reinecke Fuchs 302
 Reiten 337¹
 Religiosität 10, 325 ff.
 rēnu 314
 Renaissance 308
 rēš arhi 165
 rēš libbi 290
 Rheia 23, 212 f.
 Riegel gegen Dämonen 100
 Riegel des Himmels 37¹, 72, 252
 Riegel der Unterwelt 65 f.
 Riesen 182
 rikis nūnē 109, 117
 Rind s. Stier
 Rinder des Helios 153
 Ring 39¹, 304
 Ritus 9
 Ritualtafel 332
 Rohrleitung 227
 Rom 24¹, 34, 39, 160¹
 Romulus 152¹, 219¹
 Romulus und Remus 213, 310
 Romulusjahr 161
 Rosenkranz 297¹
 Rosetten St. 82

S

roš hodeš 168
 Roß 225¹, mythologisches 273
 rot 85, 86, 213, 237
 Rudolf II. 140
 Ruhe des Gottes 245, 313
 Ruhe im Tode 323
 Rundjahr 147, 159

Sabbath 170, als Saturnstag 84; s. auch Sabattu
 Sage als Sonnenzeichen 30 Abb. 20 f., 20—32¹
 Säulen des Herkules 59
 Säulen des Tempels 187
 Säulenheiliger 24
 šakkab SAG.ME.GAR = Jupiter St. 83, 95, 247
 amē SAG.RU.BAR 181
 šakkab SAG.US = Saturn St. 81, 84
 Sakaenfest 159, 259¹, 317
 SĀ.KUD 283¹
 šSĀ.KUD = Ninib 181
 SAL.ME 340 f.
 Salmanassar I. (K.) 59
 Salomo (K.) 18, 152, 168, 177¹, 287
 Salz 170, 291, 321
 Samarra 44
 Sammlung der Zerstreuten 218 f., 221
 Samsi-Adad K. 33¹, 56¹
 Samsu-ditana (K.) 3¹
 Samsu-iluna (K.) 50
 Samuel 20
 Sanchuniathon 17
 Sanherib (K.) 126, 128, 150, 211, 283, 320
 Sargon I. (K.) 3, 5, 11, 50, 62, 131, 141, 143, 175, 209, 210, 211, 309¹
 Sargon II. 30, 51, 55, 91, 62, 131, 141, 146, 178, 198, 199, 211
 Sargopalast 87
 saros 196
 Šarpanitu (G.) 78, 79, 100, 112, 150, 193, 239, 313, (= Jungfrau) 112, 292
 Saturn (St.) 43, 44, 50, 88, 96, 105, 114, 124, 134, 170, 183, 195¹, als Glücks- oder Unglücksplanet 84, 95, 99¹, 291, Zeitalter S. 84
 Saturn als Greis mit der Wage 114
 Saturn = Ninib 84
 Saturn = Šamaš (Sonne) 84, 114, 137
 Saturn = Tammuz 135
 Saturnalen 100

- Saxo Grammaticus 308²
 scala santa 47; s. Leiter
 Scaliger 122
 Sabātu M 157, 170
 Sabattu 77, 134, 151, 168
 Schadenfreude 217
 Schafe 290, 331, 340 Sterne
 als 72 f. 258
 Schafsheher s. Leher
 Ša'ilu 285
 sala G 113, 283, 287⁴
 Schaden der Wage = Hor-
 ner des Skorpions (St
 114
 Schaltmonate 157
 Schaltungen 157 ff. meto-
 nische 158
 Šamāmu 32, 40, 57
 Šamaš G 13, 15, 31¹, 33,
 49, 50, 55, 59, 61, 66, 81,
 85¹, 87, 92⁴, 124, 147, 165,
 196, 227, 229, 234, 235,
 246, 248 ff., 282⁴, 299, 302,
 319, 325, 326 f., 334, 336,
 als Königsideal 229 f.,
 249, als Krieger 249,
 als Richter 248 ff., als
 Totenerwecker 252, als
 Unterweltsgottheit 74 f.,
 entspricht Inhl 237 f.;
 (Šamaš und Adad) 13, 15,
 218, 248, 281, (Šamaš und
 Nergal 75, 92; s. auch
 Sonnengott
 Šamaš-reš-ušur 256 (Abb.
 159)
 Šamašsumukin 219
 Šamhatu 340
 Šamē 40
 Šamē rūkūti 58
 Šamū 58
 Schank-tatten 339 f.
 šangu 284
 Šaplāti 72¹
 Šargališarri K 174
 Šarratu 283¹
 Šarraju 279
 Šarrat-apsi 239
 Šarru-kin-Gil-ili 175
 Šar-ru-um-i-lu 175
 Šarru = Regulus (St 112
 Šarrum-kima-ili 173⁴
 Šaru 140
 SAR ŪR und SAR.GAZ
 St (= Schwanzsterne
 des Skorpions 115
 Sa-surra G 103
 Schaulrote 150
 Šatturu 106
 Schauen der Gottheit 291
 Šehat M 170, 281¹
 Šēdu 32, 297¹
 Seeland 251
 Šerrā -syr. = Nabel 33²
 Šer-ū Ahre St 106, 109
 Šešbasar K 169
 Še-ti Stunde 107
 Schibboleth 258¹
 Schicksalsbestimmung 170,
 313 ff., 344
 Schicksalsgemach 91, 314 f.
 Schicksalsstein 186
 Schicksalstafeln s. Tafeln
 der Geschehnisse
 Schiffe 59, 154¹, 221, phoni-
 zische (oft mythologisch)
 231¹, 243, 260, 310
 Schiff der Totengottin 69
 Schiffskarren 312
 Schwert, zweischneidiges
 225¹
 Šilhak-In-Šušmak (K 41²
 Schildkröte 224
 Šillān 36
 ŠIM.MAH (St 102
 ŠI.PA ZI.AN.XA = Orion
 (St 100; s. ŠIB.ZI.AN.XA
 Šipir (Štar M 79, 264
 Šitadallu "Turoffner" des
 Himmels 120
 Štir burūme 18
 Širtu Šamāmi 18
 Štir Šamē 18
 Schlachten des Gottes 181
 Schlange 27¹, 32, 97 (Abb.
 64, 98, 115 (Abb. 61), 181⁶,
 224, 246, 254, 292 (Abb.
 190), 297, 306 (Tier Štars
 und der Isis 254
 Schlange nördliche St 127
 Schlangengott 32
 Schlangenköpfe 149
 Schlangenzungen 149
 Schleier 255, 260, 270 (Frigg-
 Kopftuch 273
 Schlinge 330
 Schmerzen scelische 180,
 202
 Schmiede, himmlische 99,
 282
 šor hebr. = Nabel 33³
 Schreiberin der Unterwelt
 64
 Schreiberzeichen 98
 Schreibgriffel 11, 277
 Schreibkunst 270, 294
 Schreibmaterial 204
 Schrift des Himmels 18, 142,
 184
 Schriftzeichen 1. ff., 18, (al-
 teste 96
 Šhu (G 23 (Abb. 13)
 Šubdulumma K 175
 Šubultu Ahre 112, 258¹
 ŠUDU.NA.AB.BA St 120,
 127
 Schutze (St 30, 30, 102, 105,
 106, 107 (Abb. 78 u. 79),
 109, 115, 116 (Abb. 93)
 Schutze und Skorpion 115
 ŠU (Gl = Fuhrmann St.
 102, 105, 126, 127, 128, 129,
 191
 Šu-ka-mu-nu G 227, 283²
 Schulden 318¹
 Schulen 292
 ŠU NIR 242
 ŠU PA St 79, 84, 191, 291
 (= Marduk) 113,
 Šupak burūme 39
 Šupak Šamē = Tierkreis
 24¹, 36¹, 94
 Šurinnu 242
 Šuripak (St 1², 2
 Šurpu-Serie 240
 Šušān 147
 Šušū 146, 196
 Šutruknahunt K 4, 41²
 Schutzgeister 217, 270, 297,
 328
 Schwache Rettung 218
 Schwalbe 257
 Schwalbentisch (St 117
 schwarz 85, 86
 Schwarzköpfige 181, 211,
 261, 293
 Schwarzmund 75, 76¹, 80,
 (= Sonne) 77
 Schwein-Wildschwein 129
 290; s. auch Eber
 Schwert 150, zweischnei-
 diges 225¹
 Schwester s. Familie
 Schwestergattin 204
 Sechsteilung des Kreislaufes
 100
 Segen Mosis 211
 Segenssprüche 180, 239
 Segenszeit 200 ff. 217 ff.
 Selbsterschaffung des Got-
 tes 231, 244, 283
 Selene 27, 20², 150²
 Seleukos K 137, 213
 Seligeninsel 59, 324
 Semiramis 212, 213, 311⁴
 Semiten und Sumerer 2 ff.
 343
 Semitum 6
 Semschurli 281 (Abb. 182),
 280 (Abb. 187, 290
 Seneca 193
 Senechoros 212
 Saphirrot 44¹, 89
 Septime 88²
 Serie AN = du Anum 228
 Serpens St 105, 127
 Set 211
 Seth 18
 Sexagesimal-System 147 f.
 Sextilis 102
 Šilatte 103
 Šilyle 79, 112, 258
 Šilyllimische Bucher 271

- SIB.ZI AN NA = Orion
St. 102, 107, 100, 120, 127,
129; s. auch Orion
Sichel des Neumondes 96
Sicheln des Mondes 95, 96
Sichelschwert 75**, 76, 98,
172, 254, 256
Sidon kosmisch 193
Siduri-Sabutum 260²
Sieben Befehlsubermittler
81, 103
Sieben böse Geister 56,
245 ff., 313
Siebenerwoche 163, 167 f.
Siebengestirn 128
Siebengottheit 103, 190
Sieben-Gruppen-Soi. 82, 111,
123¹
Siebenheit der Planeten 85 ff.
163, 250, 343
Sieben Himmel 87
Sieben Kinder Enmesarras
103
Sieben Klimata 34
Siebenteilung des Kosmos
101
Siebenteilung des Kreislaufes
101
Siebenzahl 80 ff., 101, 149 f.,
163
Siegel 105¹
Siegel Salomos 101
Siegelzylinder 295 und viele
Abb.
Siegfried 156³
Sigurd 213
Si-ir-tu 264
Silber 85, 86, 87, 88, (Metall
des Sin und Anu 240
silbern 86
sillu 287 (Abb. 188)
Simānu (M) 157, 169, 199, 200¹
Simoon-Levi-Dina 200
Sin (G) 22, 51, 55, 76¹, 81,
87, 96, 147, 165, 171, 172,
196, 200, 227, 228, 234,
235, 240 ff., 241 (Abb. 136),
243, 330, 341, als Gott
der Gerechtigkeit 244,
als Orakelgott 242 (als
Planet) 81, 291 (entspricht
Anu 228, 230, 232, 240,
gehört 242, Herr des
Himmels und der Unter-
welt 244, ilāni ša ilāni;
228², 344, in Eridu Ba-
bylon, Borsippa, Kutha)
245, = Inlils, Kalb 237
(Nannar von Nippur 245²
Sin (Nannar als bel purussē
198)
sin, Samaš, Istar 74 ff., 94,
230 f., 232, 246
Sinai 168
Sinā und Horeb 57
Sin-gasid K 210
Sinhkunnini 305
Sintflut 31², 51, 61, 62, 70 ff.,
140, 152, 163, 188, 193, 194,
195², 214 f., 238, 240, 266,
300²
Simuntum = himmlischer
Euphrat 189
Sippar-Stadt 17, 17¹, 190,
235, 240, 253, 313, 319, 330
sirašū (sirīšū = Wahrsager
339³
Sir-du G 204¹
Sirius St. 60, 79, 105, 106,
111, 120, 127, 129, 158²,
200⁷, (als Hundsstern)
259²
Širu = Hydra St. 127, 247,
277²
Sit-kakkab Marduk 131
Sitan (M) 199
Sittlichkeit 10, 325 ff., 333 ff.,
siu chin 103
Sklaven 160, 304
Sklavinnen 155
Skorpion (St. 27¹, 30, 40,
60, 91, 102, 105, 106, 107,
Abb. 76, 109, 115, 126,
277, 291
Skorpionmensch 115
Skorpion und Schutze (St.)
107 (Abb. 77)
Sodom und Gomorrha 70¹,
71, 339²
Sol germanisch = Donar-
Herkules 231
Sommer 89, 148
Sommersonnenwende 69,
92 f., 154, 200²
Sonne 29, 30, 33, 36, 37, 39,
44, 56², 74 f., 84, 86, 88,
94 ff., 105, 123, 126, 183,
282, (als Planet) 81, 250,
291, (als Unterwelts- und
Todesgestirn) 74 f., s. auch
Samaš
Sonne Jahreslauf 120
Sonne = Kosmos 192
Sonnenaufgangsfeier 41
Abb. 231
Sonnencharakter der Pla-
neten 94 ff.
Sonnengott 36 (Abb. 20 f.),
37, 47 (Abb. 29–31), 48
(Abb. 32, 57 (Abb. 39,
58 (Abb. 40, 171, 176; s.
Samaš
Sonnenjahr 156, 159, 168
Sonnenmythen 252 f.
Sonnenopfer 78
Sonnenrad 149, 233 (Abb.
130, 252, 283
Sonnenrosse 251
Sonnenäulen 187
Sonnenstandarte 305
Sonnenstier 90¹, 94
Sonnentempel 59
Sonnenuhr 136, 160
Sonnenwagen 250 f.
Sonnenwenden 49, 54, 148,
265, 265¹, Feste 315
Sonnenwendfeuer 264²
Sonne und Mond s. Mond
und Sonne
Sonne = Unterweltsgestirn
192
Sophia 18
Sophokles 219¹
Sossos 146
Soter 179, 194
Sothis 200⁷
Sothisperiode 194, 200, 223
Soziales Leben 327, (der
Ägypter 220 ff. der Ba-
bylonier 332 ff.
Speichel 337
Speisopfer 289
Sphären 51, 55, 67, (arabi-
sche) 45 f. (persische 114
Sphären drei, fünf, sieben
acht, neun, zehn; s. Him-
mel
Sphärenmusik s. Harmonie
der Sphären
Sphinx mit Tierleib 260¹,
295
Spica St. 79, 84, 106, 112,
291; s. auch SU, PA
Spiele 159², 303 f., 338²
Sprachen der Erde 50
Sprecher Gottes 225
Sprichwörter 304
Sprüche 335
Ssabier 86, 88, 268
Stadt, himmlische 32, 188 ff.
Stadtkulte 234 f.
Stadtplan 142
Stämme, zwölf 189
Steinbock, St. = Ziegenfisch
40, 91¹, 105, 106, 107 (Abb.
80, 109, 116, Abb. 95 u.
96, 117, 123, 126, 194, 292
Steine 192, 278
Stein von Bethel 180
Stellvertretungsopfer 290
Sterben und Auferstehen
129, 323 f.
Sternbilder 40, 102 ff. Tafel I
Stern des Gerichtes 83
Stern von Eridu s. Kreuz
südliches
Sterne Akkads 74
Sterne (als vergottlichte
Könige) 131
Sterne bei den Arabern 10,
43 f.
Sterne bei den Juden 10, 20
Sterne dreißig 137, 227
Sterne (sech- und dreißig)
137
Sternkundige 83
Sternwarten, babylonische
136

Stier 279, 283, 289, 293, Abb.
189¹, 294 (Abb. 196), 298,
(St.) 30, 40, 90⁴, 105, 106,
109, 111, 126, 129, 247
(Abb. 141), 270, als Früh-
lingssternbild 103², 111,
120, 124, (an den Wagen
des Fuhrmanns gespannt)
129 (jeder Gott ist Stier)
237, 341, (des Mithras)
205¹
Stier mit Mondhornern 99,
241 (Abb. 134 f.), 237,
244
Stierzeitalter 111, 112, 197,
310²
Stiftshütte 13
Stimmen 44
Stoa 195
Strabo 321
Stratonike 213
Stroh 337
Strom göttlicher 59
Stürme 246
Stufen zum Adyton und
Tempelturm 177
Stufenturm s. Turm
Stunde 107, 109, 197²
Subartu 50, 127¹, 131, 191,
192
Σωδῶνς (bal., Astronom)
136
Südamerikanische Ur-
völker 7
Suden (als Weltrichtung) 52
Suden = Unterwelt 191
Sudpunkt 89 f. 92², 279
Sudwind 59
Suhneriten 30, 149, 180,
284
Sühnopfer 290
Sunden 153, 214, 218, 298,
329 ff. (babylonische ter-
mini) 330
Sündenbekenntnis 282
332 ff.
SUHUR.MAŠḫa Steinbock
(Fisch + Ziege) (St.) 30, 109,
117, 126
Suidas 145, 146⁴
sukallu 21¹, 22, 65
sukal irsitum 67⁴
sullam 231
Sumer 1 ff., 57 (Abb. 39),
234
Sumer und Akkad 1 ff.
sumerische Schriftzeichen
1 ff., 96
surru (= Nabel) 33¹, 92
Susa (St.) 41², 97, 100, 209,
295
Sutae 215, 208
Sven Hedm 151
Synkellos 199

T

Ta'annck 189
tabakum arabisch 35⁴
tabaqat^{un} 35⁴
kakkābātābī St. 135, s. auch
DÜG.DÜG
tabū des Marduk 156, 314
Tacitus 84, 231
Tafel der Gebete 35, 334
Tafel der Götter 12, 15,
146
Tafeln der Geschichte 18, 29,
280
Tafel der Weisheit 65
Tag 166
Tagelittel 167
Tageszeiten 160
Tagewahlerei 162⁶
Tag- und Nachtgleichen
s. Äquinoktien
Tag- und Nachtbogen 153¹
Tagwachen 167
Tamariske 267
Tammuz (G.) 10, 63, 60, 67,
75⁴, 92, 263 ff., 328, 339¹,
als Hirte 204, 266 f. als
Kind Eas. 238 (Abb. 133)
(als Monderscheinung)
266 als Sonnenerschei-
nung 266 (als Vegeta-
tionserscheinung) 263²,
267 f. (= gestorbener Kö-
nig 174, = Marduk 263²,
267, = Marduk — Nebo-
263², (= Nergal) 203²,
= Ninib 267, 278, = Ni-
nib — Nergal 263², = Pap-
sukal 207, = Saturn 135,
'Sohn des Samaš' 263²
Tammuz (M.) 92, 169, 263²,
204, 279, 315
Tammuz-Lieder 64, 263 ff.,
335
Tammuz-Mythen 80, 293 ff.
Tammuz und Ningiſzida
134, 203², 267
tāmtu 57, 61 (= Urflut) 24
Tanfana (G.) 231⁴
Tanit (G.) 231 (Abb. 126)
Tanz 40, 220, 303
TAR.LUGAL St. 191
Tasmetum (G.) 277, 283, 313
Tauben 212, 262, 289, 297
Taut (G.) 17
Taut 22
TE = Stern 106, 135
TE-Tafel 106, 124, 135
Tebētū (M.) 83, 157, 170
tekuḫḫōt 20, 51
Telephos 212
Tell-Halaf 259, 260², (Abb.
105), 205
Tell-Ibrahm 279
Telloh 4, 5 (Abb. 8), 12, 130,
175 (Abb. 115), 235

temennu 9, 18, 142, 184 f.
τέμενος 185
temen-abzu-bi 185
temen-an-na 185
Tempel 18, 56, 192, 261,
286 ff. (Entsprechung am
Tierkreis) 109
Tempelarchive 292
Tempelbau 28, 184
Tempelbibliothek 292
Tempel der Fünfzig 92,
153
Tempel der sieben Befehls-
ulermittler UR.IMIN.
AN.KI 81
Tempel der sieben Regio-
nen 81
Tempel himmlischer und
irdischer 183 ff.
Tempellchre 71, 227, 309
Tempelplan 12², 185
Tempeltürme 10, 42 ff., 280 ff.,
319
templum 146, 185
Teokalli mit 9 Terrassen,
250
Tešritu (M.) 74, 91, 114, 156,
169, 170
Tešup (G.) 233 (Abb. 130)
260, 280 f.
Tetraграмм 66 ff.
Teukros der Babylonier 114,
122
Theseus 311
Thoas 212
Tholedōth 71
Thor (G.) 280⁴
Thorah 19, 20
Thot (G.) 17
Thron 40
Thron der Gottheit 651, 81
(Abb. 50), 171, 177, 240,
(Abb. 143), 257, 258, 270
(Abb. 177), 288²
Thron des Meeres 59, 200²
Thron Gottes 150, 236
Thronhimmel 180
Thron (= Lade) 213
Thutmes III. (K.) 52¹
Tiāmat 20, 21, 22, 24, 26, 29,
30, 39, 51, 57, 58, 77, 133,
182, 312 f., 320; s. auch
Apsū
Tiara 180
Tiara des Mondes 134
Tiberinsel 24², 30
Tibetamische Chronologie
123¹
Tiefpunkt des Kreislautes
89, 92²
Tiere 25, 328, (in Gottes-
darstellungen) 234, 283,
315, Erschaffung 25, der
Dodekaëros 122, vier
Tiere 58
Tierfabel 302

- Tierkreis 20, 26, 30, 37^f,
 38 ff, 78, 104 ff, 120, 137,
 139, 151, 193, 237, 249
 Tierkreis von Dendera 107
 (Abb. 79 u. 81, 108 Abb.
 83, 117)
 Tierkreis von Gezer 106,
 108 (Abb. 85, 119)
 Tierkreisbilder 197^f, 201,
 204, (ihre Entsprechung
 auf Erden) 188 ff, 192,
 344
 Tierkreisbilder (Übersicht
 der Belegstellen) 119
 Tierkreishauser 20, 40, 82,
 105
 Tiermarchen 85ⁿ
 Tierschöpfung 25, 182
 Tiger 189
 Tiglatpileser I. K. 56, 62,
 200¹
 Tiglatpileser III. 211
 Tigris 338, himmlischer 189
 tikpi 82, (= tipki) 51
 til abūbi 70
 timu = Tempelsaule 187
 tipki = tikpi 51, 82
 tir-azag 287
 Tiryns 213
 Tišpak G. 227
 Titanen 128
 Tiu s. Ziu
 Tod des Propheten 222 ff.
 Todesbaum 39
 Todesfurcht 328
 Todesrechnung 317 ff.
 Tod und Auferstehung des
 Jahrgottes 314
 Tod und Jenseits 317 ff.
 Tochter der Bau 149
 Tochter von Esagil und
 Ezida 62
 Tone planetarische 88 f.
 Topfer 222 ff. (Istar als
 Topferin) 253
 Tonalamatl mex. 104^f,
 151, 161^f, 275
 tonfarbig 86
 Tongefäß 227
 Tontafeln 277
 Tor, hantes 126
 Tor der Iggi 126
 Tor des apsū 58
 Tor des Himmels 32^f, 33,
 36 f, 37, 43, 72, 133, 244,
 252
 Tor des Ozeans 58
 Tore der Milchstraße 60^f
 Tor der Sonne 142
 Tore der Stadt 189
 Tore der Unterwelt 65 f.
 Tor von Babylon 171
 Tore der Welt 37^f
 Totemismus 234
 Totenbeschwörung 323, 330
 Totenbuch 70, 153
 Totenerweckung 262, 278,
 323 f.; s. auch Auferste-
 hung
 Totenfluß 58, 59, 67 f.
 Totengeist 63, 64, 67, 83
 Totengericht 59, 68, 84
 Totenklage 217
 Totenopfer 58^f
 Totenrichter 67, 93^f, 153,
 174
 Totenwage 89, 113
 Totenwelt ägyptische 211 f.
 babylonische 63 ff, 138
 Trauerfeier 320 f.
 Trauergestus 248
 Traum 132, 242
 Traumdeutung 212
 Traungöttin 18
 Trias des Kosmos 87
 Trias des Kreislaufes 87
 Trias gottliche babylon-
 sche 22, 23, 87, 226 f.,
 230 ff. ägyptische 231,
 germanische 231, Kampf
 der 233
 Trunkenheit 71^f, 304, 338 ff.
 Tschu-fu-tse 189
 TU G. 227
 Türen des Himmels s. Tore
 Tukulti-apil-Ešarra var.
 Ekur) K. 33
 tupšimāti 20
 tupšukāti 35^f, 50
 Turkestan 122
 Turm, Besteigung des 47
 Turm, neunstufiger 230
 Turm von Babylon 43, 85, 86,
 275
 Turm von Borsippa 86
 Turm von Khorsabad 86
 Türme, achtstufige 43 ff.
 Türme, dreistufige 41
 Türme, fünfstufige 42
 Türme, kosmische 10, 42 ff.,
 236, 286 ff, 319
 Türme, siebenstufige 42 f.,
 43 f, 150
 Türme, vierstufige 41
 Tusiatta K. 176, 255
 Tycho de Brahe 44^f, 140
 Typhon 223
 Tyrammenvertreibung 200
 Tyrannis 178, 339
- U**
- UB (= kilratu und tupku)
 45^f, 50, 90, 149
 UB DA TAB. TAB. BA 50
 UB IMIN 81
 Uddusu-namir = Asūšuna-
 mir s. d. 182
 UD.KA.GAB A = Ophi-
 uchus = Serpens (St) 105,
 127
 Ud-unu-ki = Larsa 253
 Übermensch 179
 U.ELTEG.GABu = Rabe
 (St) 127
 Uhr 107ⁿ
 Ullersaltgermanischer Dicht-
 er) 272
 umānu = Gelchrter 227, 306
 Umbilicus urbis 34
 Umkehr-Motiv 75
 Ummannanda 216, 329
 ummāti matres) 286
 Ummu-hubur 21
 ukakkab UMUN.PA.E = Ju-
 piter 81, 83, 89
 ūmu = Sonne 192^f
 Unas K) 103
 Ungarn 189
 Unglücksplanet 88^f, 95^f
 Unglücksstern 83
 Unglückstage 159
 Unglückszahl dreizehn 151
 Universum 230^f
 unku (Ring) 39^f
 unterirdische Wasser 35
 Unterwelt 31, 35, 36^f, 48,
 63 ff, 80, 92, 149, 174, 214
 238, 245, 260, 265, 266
 282, 319 ff.
 Unzucht 340 ff.
 Ur St. 3, 158, 228, 234 f.
 235^f, 240
 UR A = Lowe (St) 111
 Uranos 32, 83
 Uranos und Gaia 23
 Urartu 107
 UR.BAR RA (St) 191
 Urengur (K) 154, 245
 Urflut 14, 20, 24
 ur-gallē 279
 UR.GU.LA = Lowe (St)
 102, 106, 111, 247
 Ur-kasdim 245
 Urkonig 11, 15
 Ur-Lama Patesi 238 (Abb.)
 133
 UR.MAH = Lowe (St) 111
 Urmenschen 192^f
 Urmina (= Ur-ēhanna) 186
 Urocan apsū 14
 Uru-dug = Eridu 238
 Uruk 24, 25, 50, 51, 190,
 234, 235^f, 319, 340
 Urukagina (K) 79, 130, 175^f
 Urumuš (K) 143, 175
 Urušum 229
 Urvater 195
 Urwasser (zweigeschlecht-
 tig) 20
 Urweisheit 11, 14 ff, 17, 18
 Urzeit 7
 Urzeugung 23
 Uru G. 80
 usurāti 184, 190
 usurtu ša šamē 59
 ūUT 81
 utukki 297

Utu = Šamaš 248
 Ut-napištim 14 51. 59. 70
 UZA = Ziegenfisch St 30.
 117

V

Valerius-Horatius 200. 310¹
 Vater s. Familie Marduk
 als Vater 240. Mond als
 Vater 243
 Veden 224
 Vegetation 67. 80. 215. 223.
 244. 259 260. 206 270.
 272. 302
 Venus-St 39. 43 44. 78 ff.
 St. 85 86. 88. 100 105.
 123. 142 151. 183. (bar-
 bata) 253². mandaisch
 257³. G 269
 Venusjahr 160 f. 198
 Venus-Omina 131
 Venusphasen 96
 Venus-Umlauf 199
 Venuszahl 161¹
 Vertauschung der Planeten-
 rollen 89 ff. 93¹
 Vertauschungshypothese
 93¹
 Vertragsopfer 289
 Vespasian 308
 Vieh 216
 Viehlisten 288
 Vier Planeten (Merkur, Mars,
 Jupiter, Saturn) 85
 Verteilung kosmische 49 ff.
 83. 131. 141
 Verteilung des Jahres und
 des Lebens 266¹
 Viertelerscheinungen des
 Mondes 94
 Vierwinde 49 ff.
 Vierzehn Nothelfer 65
 Virginia 200 310¹
 Virgo-Schwester 100¹
 Vischnu 183. 224. 225
 Vlies 16
 Vogel 216. 343. Vogel des
 Himmels 61. (Vogel ZU
 s. ZU u. Imgi); s. auch
 Adler
 Völkerengel 153
 Volkergedanke 6³. 301¹
 Vollmond 36. 74. 75
 Vorwelten 20 ff. 149
 Vulcanus = Zu-Adad 231

W

Wachstum 248
 Wächter 29. 57. 58
 Wächter der Unterwelt 67¹
 Waffe der Gottheit 29. 237.
 242. 313
 Wage 320 (St 84. 102. 109.
 113 f. 121; nicht Aquino-
 ktralzeichen 113

Wage des Gerichts 114 f.
 Wage Merkurs 114. 277
 Wage Michaels 114
 Wagen (des Königs) 170.
 der Gottheit 160 (Abb.
 111). 312 f.
 Wagen großer (St) 33. 126.
 128 292
 Wagen, kleiner (St) 128
 Wahrhaftigkeit 276. 333-337
 Wahrsager 16
 Waisen 336
 Wallisch (St) 60. 63
 Walhalla (babylonische) 64
 Wanderer 320
 Wappen Davids 101. 149²
 Waschungen 291; s. auch
 Wasser
 Wasser 44. 319. 328 (von
 Eridu) 238
 Wasser des Todes 59. 67
 Wasserfrau St 109. 117
 Wassermann St 60 102.
 106 108 (Abb. 84). 109
 116 Abb. 90 f. 99. 117 195
 Wasserrad 302
 Wasserregion 101
 Wasserspende 319. 321
 We G 23
 Wega (St) 127
 Wege der großen Gotter 31
 244; s. auch harran
 Wege am Himmel 31 37
 Weihrauch 289. 334
 weiß 85 86
 Weißmond und Schwarz-
 mond 95
 Wein 289. 338 339¹. als
 Opfer 299
 Weinbau 71³. 265¹. 339¹
 Weinen Motiv 214. 253.
 260 266 268. 272. 273
 Weinkarte ass.-yr. 338
 Weiss 200. 219 ff. 225. (sic-
 ben) 224
 Weise aus dem Morgenlande
 20
 Weisheit 14; s. auch Ur-
 weisheit
 Weisheitsschule 14
 Weltalter s. Weltzeitalter
 Weltanschauung 8
 Weltberg 22. 24. 42². 53.
 178. 236
 Weltbild chinesisches 189
 Weltbild, koptisches 50
 Weltbild, poetisches 37
 Weltland 193. 272
 Weltkreis 49 ff. 82. 89. 90. 94
 Welten 183
 Weltenbaum 44 60. 272
 Weltenerholung 193
 Weltengewand 38². 66
 Weltenherr 55. 178 f. 308
 Weltensphäre 193. 195. 272
 Weltenlehre 227

Weltenlehre, babylonische
 20 ff
 Weltenlehre, griechische 32
 Weltenlehre, israelitische 31
 Weltenrichter 225
 Welten-sommer 195
 Weltentstehung 14. 20 ff. 52
 Weltenviertel 49 ff. 83. 131.
 141
 Weltenwinter 195
 Welterneuerung 9. 71 f. 188.
 209. 225. 324
 Welterretter 195 205 ff
 Weltimperium 178 f. 308
 Weltmeer s. Okeanos
 Weltmittelpunkt s. Nabel
 der Welt
 Weltquadranten s. Welten-
 viertel
 Weltrichtungen 49 ff.
 Welterschöpfung 149 283. s.
 Weltentstehung
 Welterschöpfung, Lehrged-
 icht von der 24 f.
 Weltseele 226 228
 Weltuntergang 70 ff.
 Weltzeitalter 88 4. 149 193 ff.
 acht bei den Etruskern:
 101. der Ägypter 108.
 200. der Chinesen 108.
 der Inder 198. 224 f. der
 Maya 198 (eratische)
 200 ff.
 Wen Amon 226
 Wendekreis des Krebses 37²
 Wendekreis des Steinbocks
 37²
 Wert der Metalle 88
 Wertverhältnis von Silber
 Gold Kupfer 87
 Wesen der Gottheit 226 ff.
 231 260
 Weserkaf G 159²
 West 178
 Westen = Unterwelt 67
 Westland (= Istar-Asera-
 Land) 87
 Westpunkt der Sonnenbahn
 36
 Wettererscheinungen kos-
 misch 280 f
 Wettkämpfe 303. Wett-
 rennen 72². 303. Wett-
 gesänge 303
 Widder (St) 30 102. 106.
 109. 123. 120. 105. als
 Frühlingssternbild 106.
 113. 310 als Sternbild
 Babylons 90 als Welt-
 regent 109
 Widderhorn 76¹. 311
 Widder - Kosmos 196
 Widderzeitalter 197. 199
 Wilkmesage 213
 Win G 23
 Windgotter 511.

Windrose 51, 150
 Winter 89, 148
 Winterpuppe 313¹
 Winterregion 89
 Wintersonnenwende (Wintersolstitium) 74, 79, 80, 102 f., 154, 160¹
 Wirbelwind 51
 Wissenschaft 292 ff.
 Witwen 330
 Woche 162 ff.
 Wochennamen 163
 Wochentage 149
 Wollin 213
 Wollfaden 16
 Wolken 38
 Wolke und Feuersäule 256
 Wundergarten 58
 Wüste 313
 Wüste = Unterwelt 67, 266, 295

X

Xisuthros 17, 62³, 71

Y

Yama 224
 Yima 17
 Ymir 23
 Yuga indische Weltzeitalter 196

Z

Zagmuk 159, 312
 Zahlen 11, 17, 18, 132, 146 ff.
 Zahlen der Götter 107 f. sehen, s. Subenzahl
 fünf 317, acht 199, neun s. auch Neunzahl 273, dreizehn 151, achtzehn 116, fünfzig 12, siebenzig zweiundsiebzig 198¹

Zahlenverschiebung 149¹
 Zahnschmerz wurm 28, 302
 Zakar G 242
 𐎶𐎵𐎲𐎠𐎧𐎶 ZAL.BAT-a-nu = Mars 89
 Zamama (G) 129, 175, 181, 227, 235, 279, 283
 zammaru 285
 Zarathustra 13, 72
 Zauberer 330
 Zauberflote 231¹
 Zauberritten 10, 15, 264, 299 ff. bei den Chinesen 102
 Zauberschale von Pergamon 102
 ZA.ZAK.KI (Priesterklasse) 181
 Zedern 287, 289, (Z. von Erech 205, 268
 Zedernstab 15
 Zehnwoche 106, 168
 Zehnmonatsjahr 161, 200¹
 Zenit 35
 Zepher 172, 177, 179, 210
 𐎶𐎵𐎲𐎠𐎧𐎶 amclūti 14, 181
 Zerschmetterter des Himmels und der Erde (siehe) 82
 Zerstückelungsmotiv 211 f.
 Zeugung 66, 215, 218, 266
 Zeus 23, 84, 87, mit Adler 129, 212, 213, 225
 Zeus-Jupiter 83
 𐎶𐎵𐎲𐎠𐎧𐎶 ZIB = Venus 81
 ZI.BA.AN.NA zi-ba-ni-tum = Wage (St.) 109, 113, 114
 ZIBME = ziblati, Fische St 117⁶
 ZI des Sudens 78
 Ziege Amalthea 212
 Ziegel 280⁴

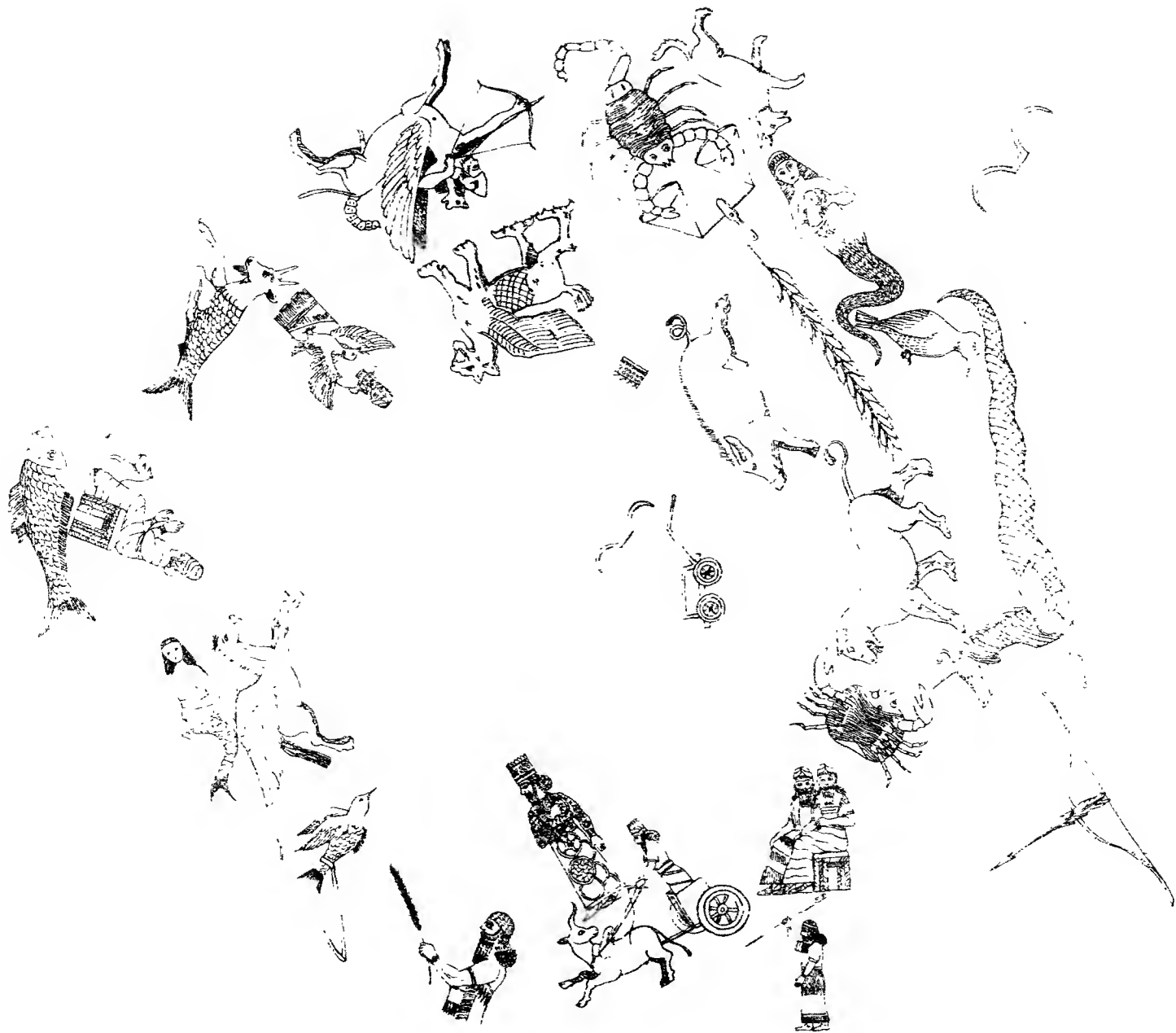
Zieglemaillierung 295
 Ziegenfisch (St.) 106, 107
 Abb. 80, 109, 116 (Abb. 95 s. auch enzu und suhur 30
 Ziegenmaske 238³
 zikkuratu 43, 54¹, 187
 Zinn 87, 88
 Zinsen 326
 Zisterne 153¹
 Ziu Tiu = Adad-Mars 231
 ziv M 169
 Zodiakus, achteitelliger 101; s. Tierkreis
 Zorn der Gottheit 245, 274, 282, 327, 334 u. o.
 ZU 234, 236, 278⁴, 302
 ZU-EN 240
 Zukunftskönig 179
 Zunge des Hundes 117
 Zweiteilung des Jahres und des Lebens 265⁴
 Zwickel 240
 Zwiesgespräche (zwischen Asurbanipal und Nabu 210, zwischen Ea und Marduk 239, über Tam-muz 265²
 Zwillinge St. 40, 77, 95, 102, 105, 106, 111, Abb. 87, 126, 200⁴, 231⁴
 Zwillinge des Orion 129
 Zwillinge kleine 60, 82, 85, 95 f., 111, = Mars und Merkur 95⁴, = Mond-sicheln 90
 Zwillingsgestirne 140
 Zwillingspaare am Himmel (siehe) 111
 Zwillingenzeitalter 197, 199, 200, 310
 Zweifächte 150¹
 Zypern 93
 Zypressen 289

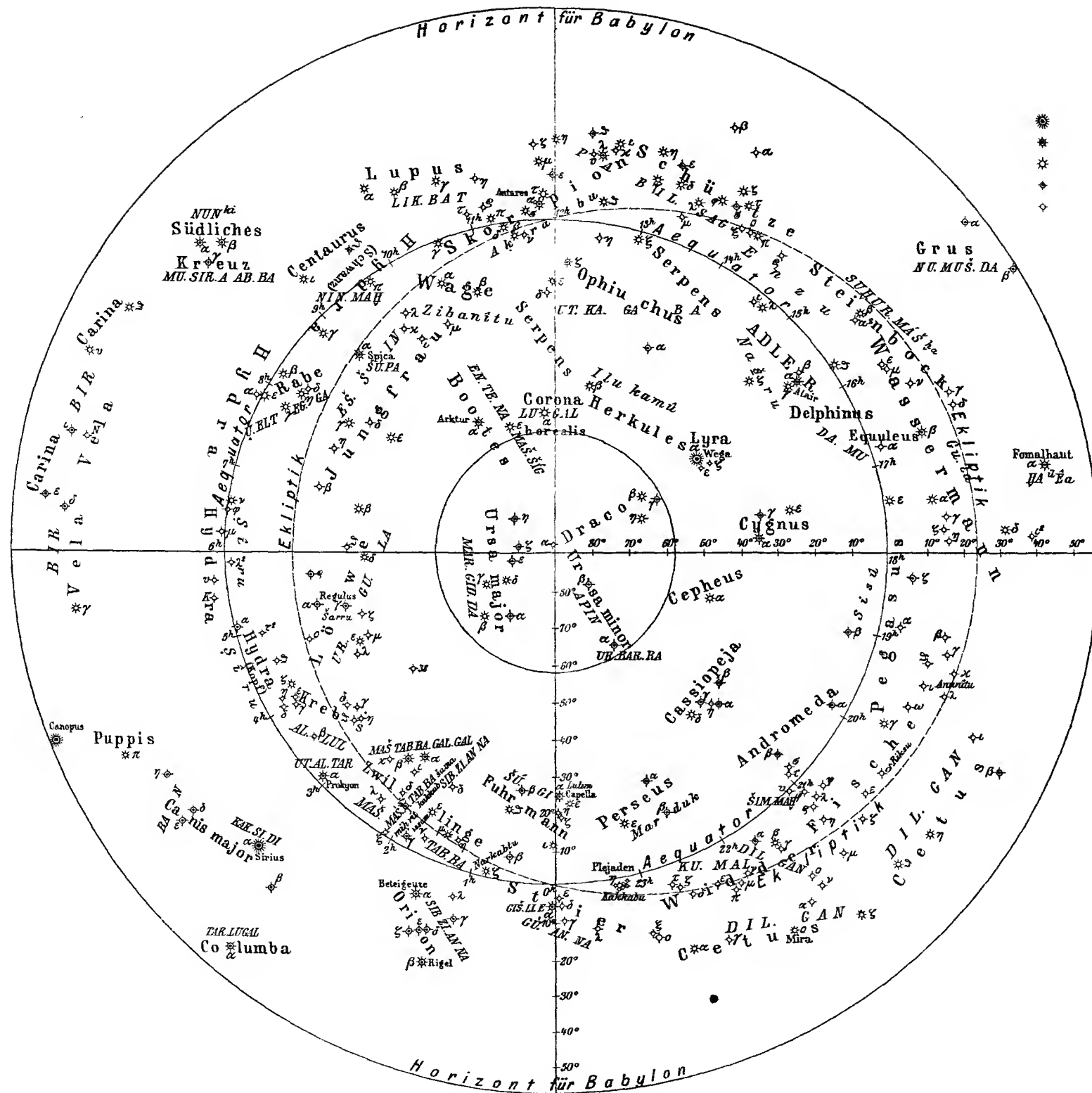
Erläuterung zur Sternbilderkarte.

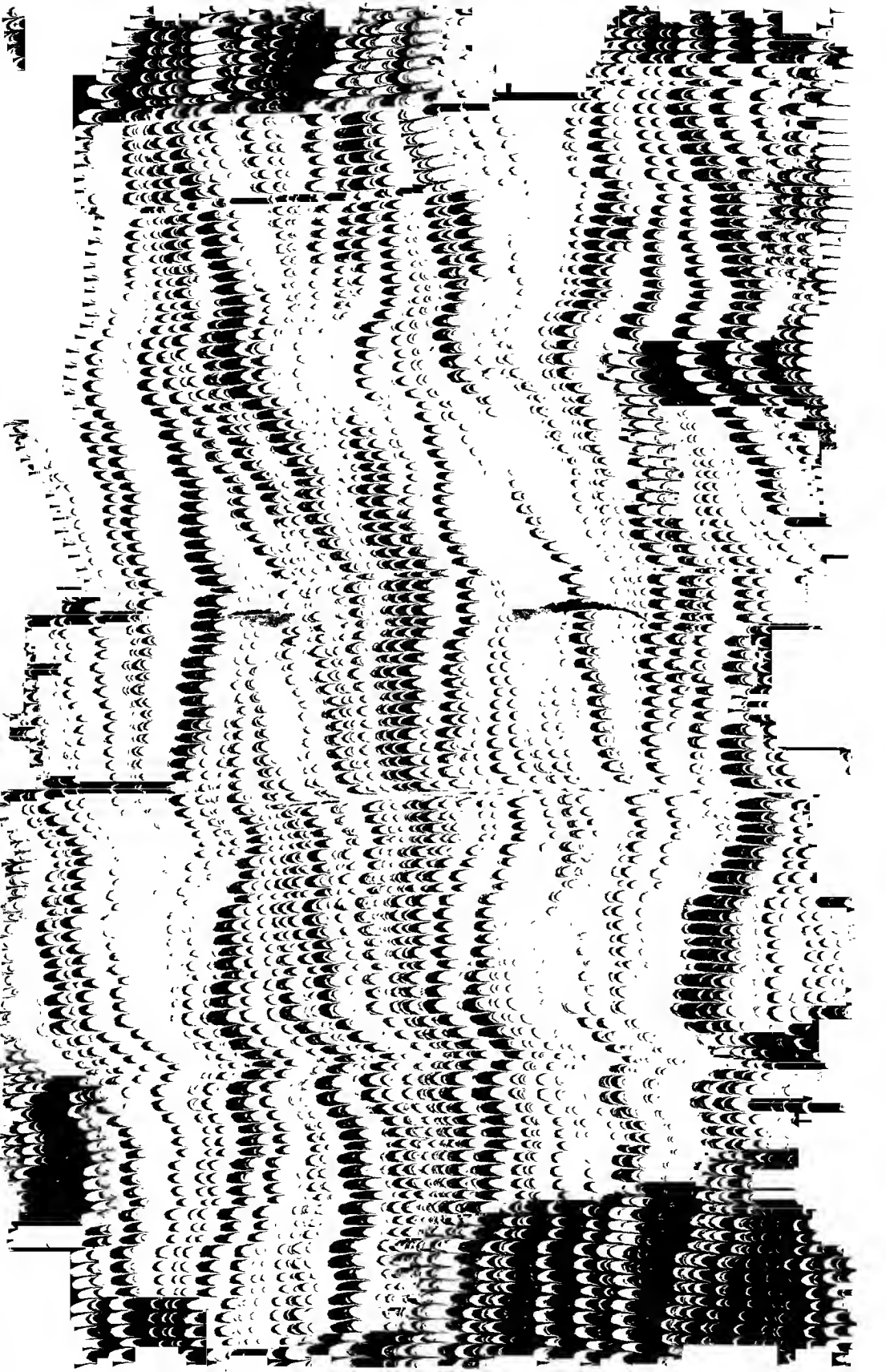
Von den Tierkreisbildern sind nur die S. 119 als „vorhanden“ bezeichneten den Kudurrus entnommen, die meist aus der Kossäerzeit stammen (etwa 1750—1250). Der Landmann mit Ähre, der an Stelle des Widder gesehen wird, ist den assyrischen Königstypen entnommen. Der Stier ist im oberen Teil dem illustrierten Keilschrifttext entnommen (Abb. 141), der das Tierkreisbild des Stieres darstellt, zu dem die Plejaden gehören und in dem sich der Neumond-Kampf abspielt. Die Verbindung mit dem Fuhrmann, der den Wagen lenkt, an den der Stier gespannt gedacht ist, ist S. 111 begründet. Die Zwillinge, die als Marduk und Nabû bezeichnet werden (S. 111), sind den bekannten Göttertypen entnommen. Der Krebs ist modern (Taschenkrebs) gezeichnet. Der Löwe ist nach dem illustrierten Mondfinsternis-Text (Abb. 142) gezeichnet, weil er hier durch die Beischrift *kakkab UR-GU.LA* direkt als Tierkreis-Löwe gesichert ist. Die Ähre, die an Stelle der Jungfrau gegeben wird (vgl. aber S. 112 f), ist ebenfalls modern. Ebenso die eingeschobene Wage (S. 113 f), deren Schalen in den Monumenten als Scheren des Skorpion gelten. Skorpion, Schütze und Steinbock (Ziegenfisch) sind den Kudurrus entnommen, ebenso Gula als Wasserfrau (den Wassermann zeigt vielleicht Abb. 98). Die Fische die als Schwalbenfisch und Wassernixe gesehen werden, sind nach Phantasie gezeichnet. Der große Wagen (Lastwagen) ist nach einem Bilde des Broncethores von Balawat gezeichnet. Das kleine Joch (*nîru*), das am Himmelspole gedacht wird, ist beliebig gezeichnet. Die Krone ist nach der Krone des Marduk (Perseus) gezeichnet. Perseus (über Fuhrmann und Stier) wird als Marduk bezeichnet; das Bild stellt Marduk von Babylon (s. Abb. 172) vor. Der Eber (Schwein) ist modern. UD.KA.GAB.A, der mit Flügeln und Adlerklauen an Stelle des Ophiuchus (Schlangenträger) gesehen wird, ist den Kudurru entnommen (S. 127 u. Abb. 82). Der Adler, der als Gott Zamama bezeichnet wird, ist nach den Göttertypen gezeichnet. Pegasus ist gezeichnet wie auf den klassischen Monumenten. — Orion, der als „treuer Hirt des Himmels“ bezeichnet, ist als Hirt mit Hirtenstab nach assyrischem Typus gezeichnet. Der Pfeil (Sirius) und Bogen (canis major, s. S. 129) sind modern. Die Hydra ist der Illustration des Astraltexes entnommen, Abb. 142 (ausdrücklich als *kakkab Siru*, Schlange, bezeichnet). Hydra und Löwe finden sich in derselben Stellung auf dem Kudurru Abb. 24. Das große südliche Joch (südliches Kreuz) ist beliebig gezeichnet. Der Rabe ist modern gezeichnet. Die Göttin *Bêlit-ilê* (*il NIN.MAH*) (Schwanz der Hydra und ein Stück von Centaurus) ist nach der Schilderung der Göttertypen (s. S. 253) gezeichnet. Der Wolf (Lupus) ist modern. Ebenso der südliche Fisch unter dem Wassermann.

A. J.









Archaeological Library,

2434

Call No. 901/Jer

Author—Jeremias, Alfred

Title—Handbuch der
altorientalischen Geisteskultur

Borrower No.

Date of Issue

Date of Return

"A book that is shut is but a block"

CENTRAL ARCHAEOLOGICAL LIBRARY
GOVT. OF INDIA
Department of Archaeology
NEW DELHI

Please help us to keep the book
clean and moving.